المادع الأولى مسر

معرعة الحواشي الهيه وعلى شرح المقائد النسفية المحدمة والمقائد النسفية المحدمة وعلى ماشية المحدمة وعلى حاشية المحدمة وعلى حاشية المحدمة المحيالي عليه أيضاً وعلى حاشية المحاصل عبد الحسميم السيال وعلى على المحتمدة المحدمة المحتمدة المحتمدة وعلى المحتمدة وعلى حاشية المحاصل عبد الحسميم المحتمدة وعلى المحتمدة والمحتمدة والمحتمدة

ليعلمان الترتيب هكذا وضعنا في الصلب النسرح فخاشية ملا أحمد فنهوانه عليها منصولاً يين كل منها بجدول ووضعنا في الهامش حاشية الحيالي ملاحظين في كل صحيفة موافقة البحث. وإمد أعمام ماذكر تأتي حاشية عبد الحمكم وبهامشها حامع النفار بر

عبد الحديث وتوافقها م

ويا في في الجزء الثاني حاشية قول أحمد على الخيالى مع مهموا تعوجا شية المرعشي على قول أحمد والحيسالى والشارح مع مهموا ته عليها وكذا حاشية الدصام مع حاشيتي ولي الدين والحقق الديرقف كلاها على الحيالي والديكة والديرقف كلاها على الحيالي ليم ان حقوق طبيح هذه المجموعة عنفوظة المتزم طبعه (قرح الله زكي السكردي) وخل من تجامر على مليعه شِناكم قانونا وبازم بالمعويض

وكان هدندا الترتيب والتنسيق بمهرفة ماترم طبعسه الفقير اليه تعالى فرج القفوكي الكردي يميليمته (معليمة كردمتان العاميه) بدروبهالمسمط بجالية مصرالحميه (سنة ١٣٧٩ عبريه)

للا يدأ بهما (") لميا وإد في الحديث كل أمم يُتي بال لم يداً باسم الله (") فهو أبير (") وكل أمن ذى بالبالم بياءاً باخلد لله فهو أرجز لم (١) يرمعني بنده اللهنيُّ مَالِهَيُّ وَابْتِدَاتُه به سِيَعَالِهَا أَنه سائِهَا (١٥) على نهيرها في "كونه متعلقا للإمن الذي لعلي الابتداء أيشـداء له كما في مدء القراءة بأسم الله عان أول بها يتعلق به الذراءة حو اسم الله ﴿ أَبُو جِعَسَاهُ سَابِقًا عَلَى الأَمْرِ الَّذِي أَعَتِيرِ الْابتداء أيتداء له كما في أرَّكُ وَأُرْتُحُلُ نَامِمُ اللَّهِ قِبْلُ أَلْسُمُ اللَّهُ سَابِقَ عَلَى الرَّكُوبِ وَالْارْتُحَالُ * وَلَمْمَذَا تَوْهُمُ اللَّمَارِضُ بِينَ طاهمي الحبيدية إلا ألم العمل الحسدها يتوت العمل بالآحر (^(١) * وأحيب عسمه يوجوم (^(١) لمُنهَمِّمُها (A) خل الاشتماء على الابتماء البرقي المتد من حين الاحدُ في التصنيف «الا الىالشروع| ﴿ إِلَّهُ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمَلُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا لَا لَهُ لَهُ قَلِم وقوع الإسدامالشيُّ على و ممالحرثيه(٩)وبدكرمقاللاساه الافصل بجور أن محمل احدها حزاً ويذكّر اللَّيْهِ قديله يدون فصل أمكون أن الانتداء أن البادي سهما (١) تم كلامه * ورد نوحه ما (١) ولوقيل أن الابتداء الله مية ليس أسما ما الله لان الماء والاسم لس عي مهما من أياء الله تمالي * قلنا ال امط اسم مصاف الى الله وبراد به اسمه فذكر اسمه عما الكن لا محصوصه بل بلاعظ دالسليه مطلقآ ليدلعلمان التبرك بحميع أسهائه واثلايموهم احتصاصها مهدون اسم وأماالماءفهوو سيلهالى. كرم فيكا ما من تمه محممه الله تعالى (٢) الأصافة الية أولاه ية (م موحمة الله) (٣) والمراد بالابيرمالا التقسلة أي، نقطع العسل كاد كره نعص الافاصل ١٥٠ ل.مه اه مالان يحقَّل 4 وأما فرااه فساميه عماره تماهو حارج عن حيز الابتقاع وهو مسارم لمسا لانديخة لهأيمالم كمله شاشة العامية وهواثراد الاحرم وفي نعص النسم أقدام أي ناقصي أي ما كان له ثا م التمامية مكون حيث معي حديث الانتداءكل أمر احتياري عطم عمدالشر يم يسدر بهما فهو لا نف له ولانا يجة له (مـه)والا بر في الاصل.قطوع الدمد والم أدَّ كونه باقساً تهرمه".د نه (مِليهر حمه الله) (٤) والاحرم معطوع اليمدين من الحم م وهو الفقام لامن الحدَّام وهو أناء الله وعنه (حلى رحمه إن) (٥)هذا أواً كان مما يا بالياه وأما أدا كان مديا إ من با في قوله تعالى (بدأ ا أول علم نعه) الآنة شعام الانشاء وألحلق (منه تهر عنه) (٦)اد الا نداء الحمه تي المتادر عد الاطلاق.لا به ورا كل ولحد مو الشاع باللدين بالهما ترتب رماني (منه ساه الله اطلي)(٧) من ها يا ال يكور أسدهما الحان أو باللسان أو الـ كتابه والآسر با - رمهاأو تكويان بالح إن لحوار احد ازاك كان معايا ال، وقه الدا فصاراك يثين معا لا صووالا لواحا نعاماً با الدروس مر بالدالية بالمره و لهال آحدها بالااب والاحرياء مم ياهي الدو باواله مالوار فها الما يو لهذا والداه تداوت أملا كما بعد له الدين مو أما أن الراسياد بلوني من فليه الره بوره لم (مير) (V) (دوله و- ره) مها تمارالا داه تأسه ها لي الدي و لا , على الا اه والراد الدي مهماماأفاده قامين رمن حوامي المال في إله راكم في الدافي فار م اله (مه) (٨)و عما الاحديد الرهدا الحوالية مع العن) (٩) د داله إ ما الدمن ، اله الدمن ، و الم حروحه من الم من أ لي وأنها إن النول با به إن أبي من أن حا، من دل أ ا ا ا من أ (,نه) (١٠) (قوله أن الاحتداء الح) طاأو الله على الا المدلاه ال كان و (مد) و حيالي كه مؤسم الله الرحن الرحم أ

أما بعدا فحد لمستأهل هو الصلاة على سديد رسله هو آله وصحيه موضحي سنه * قلمونك أيها السارئ هذا البسراس * كتاب فيه وروهدي للماس * يرشدك الى المسكام الحميه * من شرح العقائد الدعيه * أمليته أثوان الدعه * والاشهدة إحدة عن قتور المطالمة * سالسكا فيه سادة الايجار * من غير تدية وإلماز * وحين ماصمت حول لحمية أهد ورمت تربيع شيئة وسيّته * ألحمته الى حزاية من لامثل له في العلمي * وله المثل الاعلى * الصاحب الأعطم * والدسور المعظم * بابه كسمة الحاسات يعلوي الله كل مع عميق * ويستعله وحومالا عالم مركل طدسميق * باحث نيجال الورارة عهامته * وحال الامارة الحاسمة هول الأيادي والم * ومن بن أهل الفيشل والحميك * آحد أمدى العامه والعلوم * وراقع ألوية الشرع المرسوم * حائر الماك كر والمعا خر * وساوي الرئاسات الاول علا واحر * أول ما ارح طمه البقاد آحر مقامات نوع الانسان * وآحر معارح دهم الوقاد حارج الأ

ماله الحد لله (١) أردف السعة الحسد لال المسل الا لا مولا له مدرا له الدالى المسل المالة المالة المالة المسلمة المسلمة

عن ظهرق ألفشر على عنن مد الامكان لوبإيدل الوعم صيت حالاله ما حيل مليمي شيال سامي حاله مأطورة الدبوان أصف عصر. وهو المر رالمردق إقاله محوه أهل المصل طرا أكاسد يوكنور بدير هال حسن حصاله سخاله في الأوح بدركامل عر عيط راحر سواله في حد كال الم عالم متحر في فن علم علم محيساله سعد الرعي في وصاحة لعطه من بليم العدلة إصاله إسائل الاه كار في دوره الناقب الآراء في أقواله الماس عدل لي ع الماهمله the in abbilities

تراحم الانوار في وحمامه به قد أنه ، مرهم هماله وهو الدي تم إنماء وهذا بح الور رالسكير تمود مائما (مالم) أوضح اللاحم تعالم ووضع المرد الله وردم الم المائل و ربي من المائل ماء ، رالما رب وحد عامه أتمة من الماس سعود ، المائلات على رفعه الى بالا اله ول قد ما ه فوكا الاحل في ربي برق الحصول والله ولي الاعامه وكون م وكلا به قال المار على المناه المار على المناه المار على المناه المار عنه الله المار على المناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه ال

TITE (0) وكال صفائه * المقدس في لموت الحبروت ، ليل النسير التُن وي سات القمان والمقاش الشِّلية بناء على أنه ظالم المظمة حومي التوجيد الثمر " والإينيار وغدمشر كالميرله فيصفة الجهزل تغوثن بقال النفر دبالحالال المساف الى ذاءة تعالى ليس بكال ذُكُلُ شحص بتدرد بسفته ولطنعبة به ولا تُجِساورعيرهالامتاع قيام العمة (١) الواحدة الشعطس المحاس» وقد يجامبه عبد بالله الأسائحة لقعبد التعطيم (١) دون التبحصرين (٩) كما يتنصيه الممام» والقول ابقوله بجائليةأأنمه على مع حصول الصور وليس على ما يد من (١) كما لايحق (٥) (قوله وكال صعامه (١) الطاهرانة أرادالصفات الصعات الشوتية (٧) كالهلم والغدرة وكيالها دوامها وشائها وعدم تناهها ومن السيكشوف السران صفات عبره تعالى حالية عن تلك الكيالات فيكور متفردا بذلك السكيال^(م) كيا اله يمردسه بن الصمات (٩) (قولة للتمدس في لعوت الحيروت) المدس التيره والحيروب مبالغة في الحير و الله والله والله المتناع فيام الصفة) اداو فامت بالمحلس بالرم بوار دااما الما المستما سعل معاول بواحد شخص لماتفر رفي موسعة أن المحل المعين علة "امة لماشحل فيه (مطه الفر أند) * الفرق بين العملم، والحلال ، السَّكَةُ وَاهْ عَلَى مَافَهُمْ مَنْ كَلَامُ العَرَالَى فَيَشْرَحُ أَمْهَاءُ اللَّهُ أَنْ السَّكَةُ والحَمْل لى كمال الصمات والمطمه الى كمال الدات والصمات حميمًا (٢) أي تسلم المصاف كمولك بعثًا لله ويافه الله (ممه) (في حق المستحدالحراموفي هي نافة سالجنا له السلام)(٣)قوله دون الحصيص أ داً على كل من قال بالمشاركة في الدات والنمائر اعا هو ناء مار الصفات من أرباب الحال ومن قدماه المان (مه) (٤) أما لعطاً فارئه حمل اللهط على حسلام، ١١ مادر من عبر ارسه ٥٠ وأما إ على فلان المرأد من الداب في قوله الدات الحلملة إما الماهية الكلمة أو التعصية وعلى أي حال ا هيا المندح ادنعص الأشاء منفرد عساهمة كلية كالشمس وكل متفرد بدايه الشخصية (منه) (\$) اد على دلائه النعدير مكون المعسى المنفرد مدامه الحلة أي لا كون دامه الحليلة أمراً مشتركا

لمتطمعين (منه) (ق) لها لعطا فلافه حمل اللهط على حسلاجي با مادر من عيره رسه عه ولها المنطمعين (منه) منهي فلان المراد من الدات في قوله الدات الحلملة إما الماهية الكلمة أو الديوسية وعلى أي سال المناسب ادمه المناسب الاشياء معمود عساهمة كلية ولتنا الشمس وكل متمود بداته الشيوسية (منه) (ق) ادعل دائم المناسب ولا تتمود بدائم الحلمة أمراً مشركا في الكثرين، ولا تكون ذائم الحلمة أمراً مشركا في الكثرين، ولا تكون كالا أنصاً خالا أن عال ارالداس عامر الخيامة المورد والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المن

كالها في أما بالدلم نشاركه عرم في نفس الصفات الاكار الاخبراة اللما ي ع دهم اله امسى رياد العجم في (منه) (٧) و الدلما العمد ما يامدر الدلاطلاق في أا م المهادة الكال المال المال المال الكام المال الكام المال الم

للضبرورة يدون فسنع

كفوطم تحجر العابن أي

صار حيطرا بالاعسل

ومدخل من القسر

ومنه التكور والتولدولما

لانكلف ولما استيحال في

كما قبل في المتكمر ونحوء

فعن التوحد بعلال الذات

الاتصاف بالوحدة الذائمة

أو الكاملة مع ملاسة

جالال الذات

المتوحد علال دائه

الإول ⁽¹⁾ أن ياء الملايسة البسيندي اللسي قاعل الفهل الذي في حديرة أو مهدوله بمجرورها أحا تلب بذلك الفعل ومن المكشوف الين ان ذلك يأتي وقوع الاستداء المجروز على وجه الحرثية «والناتي ان كل واحد ، والتسمية والتحميد أمن زماني فالنابس باحدهما قبل النابس بالا تجرزها فالابتصور ان يكون آنالابتداء آنالاليس بهما بن غير أن يحيل الابتداء أمراً عن فيا وحيننذ (٢) المجواني عبداً ف له النه حد عدال دانه) الأذاك يوعلى أن التلبس على وحد الحزاية وفوت ماهو أدل على المفسود من حل الباء على الملابسة أعنى الظاهر أن الماء صلة المتوحد التابس باسم الله في إغام (؟) النصايف « والثالث أن الابت فأه على () وجه الحراثية لايتصور في أكثر مال و عد رايه أي فرد الصور كالذيخ والأكل ولا يبعد كل البعد (٠٠) إن يجاب عنبه مجمل الاستبداء على الحقيق (٧) واستل فعن النوحد مجلال بناء على أن الابتداء باسر الدّات المنها عن الصفات الكالية محقق للابتداء بالتحميد أيضا والمالية الذات عدم شركة العبرني حلال الذات أوالذات الحليلة أذَّ هو في التحقيق الحلمار الصيفات الكمالية ولا شك أن النفايز الاعتباري كاف في ورود حديثي الابتها، والعمل بهما * ومجمل يذني أن يعلم أنه لابد أن تخصص (٧) السكاية المستفادة من الحداثيث على بيبر حصو لالصورة الشاه تسلسل فلتأول (A) (قوله علال (P) ذاته) اي عظمشه قال حل فلان اذا عظم قسارة واعتمل أنتكو زااملا اسة خانلة صغة النفعل أما (١)وقيل أيضاً حمل الباءعلي الاستمانة بعيد عن مقامالادب وأيضاً إن الملابسة تفيدكون الاسم مصاحباً ومنزيساً في تميام التصنيف بخلاف الاستمانة إذ الآلة من حيث هي لانفيذالدوام وفيه تجث (منه) (١) والتاليس بالشيخ فرع وجودة فالتاليس مهما فيآن فرعوجودها فيذلك الآن (منه) (٢) أي أذاكان الغمل لازما فياء الملابسة تستدعي صادور الفعل عن الفاعل حال تلبسه يميحر ورها محمد خراج زيد بمشرته أي فتلبسأ يقيبانه وإذاكان متعديا يستدعى تعلقه بمفعوله حال تابسه بالمحر ورنحو اشتربت الفرس بسبرحيه أى متلبسا بسرجه فمقتضىإء الملابسةالتغايرو يحمةالانفكاك من المفعول والمجروزوأيضآ على تقسير وقوع الابتداء بالشيُّ على وجه الحزِّريَّة لايكون قائدة لايرادها أما أذا قال أحد اشتريت شأنه تعالى عدل على السكال الفرس بسرجه كان لايرادها فائدة وانحة وهي تأبس الفرس بالسرج وجعة الفكا كهيمنه جين وقوع الثسراه له وأما إذا قال اشتريت الفرس وأسه فلا فائدة لا وادهاكمالايخو (٣)قو له في أتمام التصدف و ذلك لان الامر وازكان كذلك بحسب الحقيقة لكنه خلاف العرف لان من أتى بالتسمية لا يقال له حامد عرفا (منه) (٤) وقد يقال أن الاخذ بعاريق الجزئة ينافي مااتفق عليه في ترجيع حل الناوعلي الملايسة على الخل على الاستعانة من أن الاول يفيد مصاحبة الاسم في تمام التأليف دون الثاني (منه)(٥)وجه البعد أنه وان كان الام كذلك بحسب نفس الامم لكنه مخالف المرف واللغة لان من أتى بالتسمة لا يقال المحاملة عرفا وفيه نظر لان الحمد العرفي علىماذكره في شرح المطالع بتحقق في ضمن التسمية حلى على التلويح (٣)وأنت خبير بإن الابتداء الحقيق لايتصور بالتسمية وحدها بل ولا بالحرف الاول منهاأيضاً كما لا يتصور مهما معاكم أشرنا اليه في الحاشبة السابقة (منه)(٧) بأن ير ادمالا مرنما ملاحظ بالذات و تقصه بالابتداء ولايجملوسيلة الىابتداء أمرآخر (منه) (٨) بحتملأن يكون اشارة الى أنه لاحاجة الى تخصيص المكلية لان الابتداء مها لاتبرك والتسدية منسركة بنفسها مثل كون الضوء مضنثا منفسه (٩) متعلق بالنوحه. ولا بعد في أن يتعلق بالحمد بأ زيكون تتمودا عليهأويه وازكان أبعدمنه ووجه تقديم السامية على النبولية وتقديمها على الفعلة ملاحظة ترتب المحث ولهوجه آخر كالا نخفر (منه)

عَلَى آله وأسحابه هداء طريق الحق وحمائه ﴿ وَبِمَلَّا ﴾ فانَّ , فينا عليه السلام أعظم من آيات سائر الايها أه لمُلهم الصلاة والسلام ليس على مايليني مه وأيضا لِلْنَهِ وَكُونَ الْمُنْمِرِ لَهُ تِمَالَى لَا يَعْبِهِ بُهَازُهُ هَا وَأَنْ كَالَ الْأَمَرَ كَذَلِك في نفس الأمر اذآيات سائر الألبياء عُلم الصلاة والسلام أيهنا حُنجِم الله وليست من عدر أنديهم (قوله وعلى له (١٥) وأصحابه) هما يستمملان استمال المُثْمَلُونُ وقاء يجصص الآلَ ناهل البيت ولمسا كان الآلَ والانتخاب رسوان الله لعالي علنهم أخمد بين مشاركين له عايه العد الاة والمد الام في هدأيتنا مُنازع الشريعة وحمطها ا

الْرِجْهِم ايَاهُ رَاتْهِمُم في النجماية والبِمَهُ أَشَارَ فَولَهُ هَدَاةً طَرَيْقَ الْحَقِّ (فَوَلَهُ هَدَاقُطريق الحَقّ) (قوله و سد فان) هذه العاد إماعلى توجم أما أوعلى الأصافية تحتمل وحوها (واعلم) أن الشارح في صمن حطة كنامه أشار الى (٢) معاصد العن تقديرها في قطم الخلام على إلوحه الدي ورد ويه من مناحث الدات والدهات واأموء والامامة رعايه ليراءة الا. تهلال (^^ مطريق لعويش الواوعنها ورُقيه القش (١٠) فيه بإن الامور المد كورة مطردة في أوا ال حديم الكتب م كل من من العلوم سالحدف بععلى أنهلاسم

من اجماع الواو مرأماكم وقع في مارة المفتاح في أواخر فن البان

(لاسلامية فكيف تحقسق الانسارة ممجود فكرها من عسر مريد (¹⁷ احتماس به (قوله) وبعسه قان) هذه الفاء إما على توهم أما احراء للموهوم محرى المحقق والواوح لمطف القصة 🗥 على النصسة والعامل في الطرف مافهم من السياق أعني أقول. أوعلي تم دير أوا في نطم السكلام (مع) وقي توسيطه مين الي والا على ما مو دأف أهل ال ية والحاعة رد على اله مهما مهمموامه (ممه) (٢) واعلم القرأ يج أساء الكمب في الحفلة الاتما عرص مد مساول المادم الله مرواً دور لها

> المعص من أ ابن كان هدا الفن دون المعض غير قادح 18 كرفي الارح وما شحر. فيه بأمل والمد أعجيه الحقق الرازي في حمله شرح المدلالم حيث أني في مان او ماه ، المعاني يا كركته المميرة المشهورة على وحالاً وم دولاً "" له خاه، (٥٠) (١) برا مالاً إزار أر بوصم الدقوق الحاحب لدال الهلال وفي الامد للاح لول الا يتدامما سألامه مرد (٣) يمال من ريد على أوراد أي واق

الشارح في هذه الحملمة فالهدى والدقيم والتوصيح والتعقيم والمقاصدوالعهدة الدوائد؛ وكون

(مله) (٤) هذه الماقةة التأثر دلوكان والمةالا. أبلال عبارة بن ما إله احمة ه * باياعلي الا اور الى معاصد الهن ه الا لاله علمها وأما ادا حعلى عارة عن عمل الامتداء . ا ما لا م ود واه دل على معاصمه الدر أولا قلا (، له) (٥) أي من ر راده ا محاص الدور المه كوره بالك الكتاب (يعلم المرائد) مر ١) محمله على ما أفاده قد ير و في وافي الك ف أن عظم إلى العصة على المد مد ليس من قله عام الحله لم الحمار المارين الما لم المعم مداء ا

على الأولى لي من علم ، حاره ماده م وقعلم بي لي ، ع ماراً ، و ، د امرض أحر قيم ديط فيه الله، والعروي دون آلد الل الراهية والنعوي، (م) إ (٦) واللمرأن ماسق عيد الله والله ق من الم عدد الماسية على الماسية يصح عمل احداها على الأحرى هو دائ ، و بكن أب مال الله المه مسحد لا و الله وي كل واحده موما للا ، اف في الخلة (مده)

عن شوائب النقص وسيأنه لله والصديلاة على نبية محممان المؤيلة إ. الطم حجيجة ووأضَّخ بينيا وهو الني ١٧ كا الذالل كوات مالعة في اللك وهذا ال حال على الله المعداري والا (١) فيحدول على الصفات المعلية علىما ستدعيه خل الصفات على الصفات النبوتية والجلال على السلبية ، و ندوت الحيرون هراخاق والإيحاد والدريق وعيردلك من الصمات العمايه ويحمل أن تكوناً بلئ قبيلي أسافة صعات الذات الى وسميا لكه له في تلك ألصعة وكما م عس الحبروت واضيف ما لها المها قصدالا مألحة ألم المختلط أَنْ تَكُونِ بِمَامِنَهُ وَقِيهِ مِنالِمَةً أَيْصًا كَمَا لَابْحُورِ (هُولُهُ عَنْ شُوائِسُ الدِّفْسِ الْحُ) الشوف الحُلطُ وَالسَّمَةُ ا ** العلامة (قوله والصلاه الح) لماكم ، لعمله (ه) عليمه الصلاة والسلام م دايته لما الم سواء العبراط مع لأعكر إحسارة ها كما ان الدَّتمالي لما الأيتصور استلهماؤها قرن النصلية على عليه السلام ىالىجە نە امىئالا لامر. (¹) وقصاء لېدىس حقوقە (تولە المؤمد (¹) دىناطىم (^) سىجىجە الح) السائللۇ إراطي يقال سطم الصبيع ادا ارجع ، أراد فالاول (٩) آلات الدرآل وفالماني ماء الهامن بوافي ﴿ ﴿ إِ الممحر انسأو باللكس ومحمل علصما عسروالمراد الحجم وأدله الموةدون الالوه ه(١٠) فالماسب حياثله اكون الصمير للي ما والسلام فادكره العاصل الحشي أز الأولى كون الصدرالة قعالى ا صد (١٠٠ الآبه ا ا (١) وقدل من الحبر عمني الاصلاح أي المصابع لامورا الحلائق؛ وقيل من الحبر عمني الاكراء أيمنيل المحبر حامه و حاماريم على ماير بده فر حمه العسين الى صفة هما له * وقبل هو المطم هكدا نقل عراس عمالمين إ رصيمالله على استعماعه صقات القص وحصل له حميم صفات اا كمال ورحام المالصفات السائلية والنمولة معه وعلى كل من العادر فاصاعه المو الماليرو المادكره في أصل الحاشله به والاحس أداءاه مراك والعملية ومن العوب حرم الصفاح الدابة والشوشة الهاطة لهاطيري كون ادات المعدسي . مج العماسعيرة من بالمعلية ان كان له وحه كما لاعجو (ممه) (٢) أي أن لم حماً، على أنامين أنه نسري في هوم الحبرو . شخوله على العمليَّة ووحه عدم الساسية على الشوتميُّة ا و مد تها على المعاية ملاحظة برئب المعمث ولهوجه آس كنا لاتعهي (م.د)(٣) حيث أصاف الحميم المالمام د (م م) (\$) قه مسالعه لار العلامة أعم من الحاجا و في العام بعد في الحاص من لاب الرمي (منة) (٥) أأبي أو الدينة الله له لي الما للورا الع الا كاموال وله ١٠ لاناتها أوأسمر والمعلوه والسال ماورله کاروو دا درد ایالر ول علی در کو به احص مه فایا لاله علی ابه علیه السلام سیموق الم الاة والدلاه عرسه أل و وصلم ما حماله عرسة الرسالها لمرق الأولى أو الإشارة الى استحماق س بي الما مدير (٥٠) (٦) المولة صالي ماأمها الدين المواد الواعله و-المواد الما (١٠) (١) الما قال ا عُده م الأطم ادله الم اب بأ في اله و ا م ليلا ع الحيًّا الومادكره في صوره ا ولاأ دود الأ ا (١٨) (٨) اا ولا دم و دا اللاد م (مه) (٩) أوأراد أحدهم البراه بي احما مما " را الما (١٠) ١٠١ ابن الممر و حود الشحر (٠ سه) ا ا اله لاله و امر الله والا ا عالم والمحمو والممكر (مد) (١٧) V م ل ما كود ال مراته مالي أولى له، أن انه المي على الله عليه وسيم الداله، من اه ل من ١ الحجة شوراله الممه على الله عليه وسلم أما أما أم

(1)

اله ، ، ١٩ ١ ١١ رود مه الوع (د ١)

(قوله ساطع حمده)
الاولى كون الممسير لله
تمالي ثيفيه أن آم بينا أعطم
س آيات مسائر الانسياء
ويحوز أور يكون لمحمسه
هساطع حججه من قبيل

أحلاق ساب

(قوله هو علم التوحيد النبور المه والطامة الطلقة الى الوهم

الله الكتاب والسنة وإلمجالف أنواه أوأساس الح على علم الشرائع وفيه(·) بعد (·) كما لايحني * قال العاصل المحشى ويجتمين أن يقال أساس المقائد أدائها النفسيلية وهي تتوقف على هذا العسلم يباه على ان مهاجيتهاالنَّظَيْر حزء منه على ماهو المحتار • "م كلامه* ولاخماء في أنَّ هذا لايعيد مدح كلام إ القيادماة أذ ليس مباحث النظر حراً منه ٧٪ في كلامهم والكلام في مدح الكلام مطلعا ط الأنسب أن يكون في مدح كلامهم اذ الصنف منهم « وأيصاً ان المبين في هذا الحزء مايعرض (٧٠) للمبادئ دون المادئ أهمها وأعلى العاوم ما يس فها أنفسها دور ما يعرض لها والا لزم كون المعلق أعلى من العمل الألحى ولم نقل به أحد * ونه صرح قدس سره في بعض تصابيعه (^) بل نقول هَمُهُا فِي أَخْمَيْهُ ۚ حَمَلُ أَدْتِي العلوم الفلسفية أعلى العباوم الاسلامية ورئيسها (٩) أد مناحث النظر [تُقُس النطق غير أنهم حمدلوا المبطق جزء علم الكلائم لئلا مجتاج أشرف العسلوم الاسلامية الى الحارج عنه ومواليين أن خر دحمله حزأ لابخرجه عن هذه الحبيَّة * وأيصاً يلزم منه كون علم الاصول أيصا رثير , العلوم اد مماحث العلر حزه منه عند الشيخ ان الحاحب بل كون أصعب العسلوم أشرقها اد استماط تعص المسائل الكلامة موقوف على الما لوم الدربه قاء أمل (١) (قوله للنجي عن عياهب الشكوك (١١) وطلعات الاوهام ((١١) من قبرل لحين المساء 16 العياهب حمع الغمهم، وهو ما أشــتد سواده ووحــه تخصيص العمهم بالشك زجيحان الشك على الوهم ﴿ ١) أَي فِي تُوقِفُ الاستهاما والطاهر عدم الوقف وأمانوقف الاصول على الكلام فالطاهر التوقف (مه) (٢) بحتمل وحهن عد أحدها عدم النوقف في توقف العقائد على المسائل الاصوالة وفي هذه الصورة تكون حوانا عن فوله وفيه تردد الاوثاريميا أنه لاشك في عدم توقف العقائد على المسائل الاصولية خيشد يكون لنعوية قوله وهنه تردد (منه) (٣) ولا حد أن يراد القواعاء حيثد الكتاب والسنة لاشهالها على المسائل الكلية (منه) (٤) أي في كون القواعد تهارة عن المسائل الكلامية لعد الدلايتصور الاصل والعرع في أكثر للسائل الكلامية (سمم) (١٤) أي في عداد أ اس الح على علم الشرائم سه لل الكلام و احتد (مه) (٥) اد العلامي عملهه على منبي الح (منه) (٦) ومن هذا داير لك أن كون ماحث العلر سرأ ، ٥ م. كر حدا فعملاً عن كو م محماء أ (منه) (٧) من الصحة الله اد (م.ه.) (٨) أعي الحواشي العصابة (م.ه.) (٩) وأن ركداك مل ادمها ما صرح به الشهر(م) (١٠) و عالمه بكوفي الدع يحقول ملح الكلام في المله مل مصول مه ح كادم العد مامأد ما لايما عد ود بالدا في أم المأ مرين (مله) (١١) لا مد أن ير أد مال كوك و الاو هام الدئكة ،) - و الشدة الراطلة والادلة البهانة العبر المؤلاء الرَّكَا ، والسَّمَّ أَد هي لا تُعلَو عن ما أسله الوهم وأسال المعيض ما لا توان بمُصَّمَل بالأوَّكَا بها شكوك وأو عام ؟ راب نقرمة بحسه العلما ن(أى العما ان) ماء بحلاف المؤيدات فا يا لايحوم حولها | شائبة الوهم (مه) (١٧) لوأريد بالوهم القوة المدرك لـ كان له وسمكما لايجو (مه)

لَّهُمُ التُوحيد والعبقات الموسوم بالكلام ۞ المبحق عن عَناهب الشَّكُوكُ وظلمات الاوهام ۞ والمسائل الاصوالية متوقفة على عبدل اليكالام ألما من أننا وميه (١) تردد والظامر عبيدم التورقيدية أو أنه برأد (٣٠) بالمواعدالمسائل ألْ تكالأمية السكلية وبالمغائد الحرّثية المدرّجة تحت السكلية

والصفات) أيعلم يعرف مه دلك قالمراد هو المني الاسامي ويمكن أن يراد المستى اللقى فنسنة ألوسم الى السكلام لكونه أشهر وقوله المحى عن عياهب الشكوك اشارة الى مالدة من قوائده والعسمي ما اثمه سواده فلر جيمان الشك على الوهم أصاف

ني علم الشرائع والاحكام * وأساس قواعد عقائد الاسلام .. والفياء قرسـة لوجودها والواو مريدة بعــد الحدق تعويضا () وتربيعا (قوله مسنى علم (1) الشرائع والاحتَّامالح) أد لولا ثبوت الصالع ومعانه لم يتصور الشهيع والشريعة ولا الاحكام والشرع هوالشر بمةماشرعه التدلساده (٢) أي أطهره ويسه وحاصله الطريقة المهودة (١) الناسة عن البي (قوله وأساس قواعسه عليهالسلام وهي تيم الأصول والعروع مه والأحكام ثنائمة في الفروع (٥) (قوله وأساس قواعد عقائد الاسلام) القواعد عقائد الاسلام) ألقراعد حمع قاعدة وهي الاساس فه (١) والعقائد المسائل التي يقصد مها تفس سيمر فاعدة وهي الأساس الاعماد (١) دون العمل ﴿ والاسلام هو الدين (١) المسوب الى بينا عليه الصملاة والسلام وأساس العمائد الاسلامية وهو الوصع الآثمي السائق لدوى العقول بإحشارهم المحمود الى الحدير بالدات ، والمراد بالقواعد هو الكتاب والسة لان الكاد، وألم مذ لال العقائد مالم تستدما منهما لم يعتد مها وهما (٩) يتوقعان على المسائل العقائد بحب أن تسبينعاد الكلامية ادلولا سُوت الصالع وصفائه لم يتصور الكتاب والسنة فالمسائل (١) الكلامية من مرالشرع ليمد بها وهما حيث الاعتداد موقوقة علمهما. وهما يتوقعان علمها من حيث الدات ولاشك أن الموقوف عليه من يتوقعسان على المائسل حبث الدام أشد وأنوي من الموقوف عليه من حبة الوصف (١١) ولهدا حمسل علم الكلام المتكلامية أو معمالترينة رئيس الشرع والشريعة دوربالعكس * وقدتحمل القواعد على العبي الصطابح أعني المسائل السكلية ترقى في المدح لشمول ألتي تصلح لمكرو فالشكل الاول وبرادمهالمسائل إلاصولية اد استعباط العقائد من الكتاب والسمة الاولي لاكماب والسية ليعبُّد مها موقوف على المسائل الاسسواية كما يتوقف استساط المسائل الفرعيه العملية ممهما علمها علاف الثانية وعكن أن (١) وعلى هذا لا يحور الح م يتماوس أماه هذا اداكات الاه صاب أو فصل الحطاب كما هو يقال أساس المعائد أدلتها المشهور المعارف وأما ادا فصد مسه ط ما حمال بعد النفصيل فيكون عمرله أن يقال وما لحله. • والواو العصيلية وهي ودمب حيثند للعنك وسحورُ الحرُّم بينها و بس أما وفائدة أما تأكيد مصمون الكلام؟ وماوقع في المفتاح على هذا العلم ساء على ان من قوله وأما المه على حلاصة الاصايل من قديل الثاني ويؤلده قوله حلاصة (٢) الطاهم أن ساحث السار والدال المراديه الممي الاصافي * ومحتمل أن يكون مراده الممي الله يمثل أصول الفقه ولاسعد حمل الاصافة حزء ميه على ماهو الحيار سًا قم (٨٠) (٣) والشرعة في الاصل هي الطريقة العالم، التي توصل الى الماء * شمه مها الدين لأنه لربه يوصل إلى ماهو سال الحماه الاندنة كما إن الماء سب الحياء العاسة الدنية الدسونة (منه) (٤) التااهم من العارضة المعهودة نفس ما ورد من الرسول صلى الله عليه وسلم نعيمه سواء كان من الادله الشرع له أو الاحكام الاعتمادية أو المملية (مله) (٥) مل هي حديمة عربية (مله) (٦) وقد براد الفواعد ال الل الاصواة الكلية وبالاساس السكمات والسنة وبالعقائد المسائل ا احمه و وهواء الا اس على علم الشرافير(. 4) (٧) وهي المسائل!! فارمه (ميه) (٨) (قوله هو الدين الح) وقد يراد به ما يتم الادمان كانها (مه) (٩) الكاب والـ له يـ وقفان على المسائل ال عنه له لايهما وم ان كل شوت الصالع وصفائه اد لولا شو ، الصالع وصفائه لم ينصور الشرع والعرامة وأوب الدالم وصفاه هو المخلام بدح أن الكتاب والسنة بتوقفان على الكلام (مله) (١٠) دوم وال داده ول دارم من كون الكام أساس أساس العمائد أساسية الذي للمسه *

و دفعه طاهر من هو بره (٥٠) (١١) اد الاحتياح النها ناعتبار موسوعها كاف لسكومها محتاحا النها وأا أوا الاعا أن احباحها من حيث الموضوع كاف في كو با محتاجا وفرعا له (مـه)

يتها يُطاوياً كشبر الفال) الشكتيب الجنب وطي السكتيم كناية عن الإعراض (قوله الإطناب والاخلال) بالجرجوهمية يُدل المَنْ العَلْرُ فِينَ أَوْ بِيَانِ لِلْهَا وَلَمْنَا تَعَدَّدَ الْمُتَبُوعِ مِنْيَ أَجِرِي الأعرابِ على كل منهما ويجيور رفعهما على أمهما خير مبتدأ محذوف (قوله رهو محسبي وأنع الوكيل) رد الشارح في بعض كتبه عذا (11) المعلقب بأن أجأرة التساسة الشاسة فسلا تعطف على الاولى الاخمارية والنا المالة في المان حواهم وفصوس * مع قاية من التقييم والهذيب * ومهاية عن حسل وكدا على حسبي باعتبار التنظيم والتربُّ * شَاوِلْت أَنْ أَشْرَاهُ شَرْمًا يَفْصُل مُحَلَّانُه * ويَنْنَ مِمْضَلاَنَه * ويشر معلوباله * تضمثه مبني يحسبني لأنه ويعابير مَكنوناته ﴿ مِع ثُوجِية للكِكارِم في تنتيج ﴿ وَنَنبِه عَلَى الرَّامِ فَى تُوضِيحٍ ۞ وتُحقيق لأمسائل عُب حبراً يساً ﴿ ويردعليه ان لَهُ. بِ ﴿ وَيُدَفِّيهُ ۚ اللَّهُ لا أَنْ أَخْرِ بِنِ ۞ وَتَفْسَرُ المقاصدُ بِمَدْ تَهْمِيدٌ ۞ وَتَكْثَيْرُ الفوائدُ مَمْ تَحْرِيدُ ۞ طَأُوبِا كَيْشُهُمُ اللهُ ل * عن الاطالة والاملال * ومتجافياً عن طرقى الاقتصاد الاطاب والاخلال * الد أد الحنة الأولى انداء وَأَلَّهُ الْحَادَى الى سبيل الرشاد * والمسؤل ليل النصمة والسداد * وهو حسى و نع الوكيل قواعد الدين (قوله وأثباء نصوص الح) عملف على قوله في ضمن فصول وهي الالمقاط التي هي

التوكل لا الاخبار عنه المالي مأنه كاف وهو ظاهر الهوأ يعتأ قعلصة الدلالة على المعانى المقصودة منها • والله الالفاط باء: ار الدلالة على الينين أي المتبقر يعنى يحوز أن بعسىر عطف الْمُسْائِل المثبيَّةُ جَوَاهُم وقصوص أي خيار • وقص النبيُّ صفوَّه وخلاسته ﴿ والطاهر اه أرادُ القسة على القصة بدون بالنصول والنصوص عارات المحتصر * وعدول أن راديها الكتاب والسنة أو البراهين الفطعية alcoule il lender (قوله الوات الح) رب بالفاء اشارة الى أن مانعدها مسم مما قبلها (قوله طاويا كشم القال) والانشاشة * وردم بعض يعل من المستكي في أشرحه وكذا قول ومتجافاً * الكشمالح، والعلى العطم وهو كناية عن المصلاء أيضا باله يحوز الاحتراز عن الاطالة والإملال(١) (قوله ومتجافاً عن ماري الاقتداد (١) إلا جافي ألما عد والاقتصاد أن قدر مددأي المعلوف النوسط والطرفان عبارة عن الاطناب وحوالريادة على قدر مايتصح فالمراد والاخلال وهوالمقسان بقريرة المطوف عليه أي عرالمدر لذذكور (قوله الاطناب والاخلال) بالحر بدل من طرقي وبالرقع خير ٢٪ دأ محدوف وهو تبم الوكبال منكون وعتمالهما بالفعل الممدر(قوله وهوحسي و بع الوكيل) قال العاصل الحشي رحمه الله ردالشارح احبارية ةالاولى عائم قال في بعض كشه هذا العطف بأن الحدلة التاسية الشائب ه فلا تعطف على الاولى الاحبارية وكذا وأيبنأ محوز مطعب الانشاء

النوسط والمعلر الماذ كور (قوله الاطناب وهو الريادة على قدر مايتصح به المراد والاخلال وهوالمقسان المقرمة المعلوف عليه أي عن المادر الماذ كور (قوله الاطناب والاخلال) بالحر بدل من طرقي وباترقع خبر التدا عالو وهو تم الوكيل تنكون في من كناه المعلم المادر الولى الاحبارية وكذا المساه المادر التابية الثانية المادر المادة التابية المادر وان محم أيضاً وقوله وكذا على حسي الحلى المادر والمعالم الاعتام على حسي بالمادر المادة المادر وان محم أيضاً ومن مم أيضاً وقوله وكذا على حسي الحلى المادر ويا له محمل يريد به أن الحملة على المورد وان محم بايضاً ومن عمل الاعتام وقوله وكذا على حسي الحلى الماد المولد المادة المادر وان محم بايضاً والمادر تحميه من يحسي الكاد والماد الماد والمادر والما

(١) الا ۱۸ ال ابد الماللال (١٠٠) (٢) خلا عد ، الحادث الو ، ير الأمور أو ، دايا (١٠) لا يادر الله وهو أن (٣) قوله ابس الرد الح مل عده هو الله على انه لا ند من الأمار الله حيد (١٠) المقال ه ديره وقلما الم الوكيل وليس هدا حمل أن تدون الولو في الا ية من الحكيل وليس هدا حمل أن تدون الولو في الا ية من الحكيل وليس هدا حمل المسلوف أو ملته على الحر المدم م ثم أن مس المثال الدكو، دون اما ير مموم و معد تقابير المبتدا في المعلوف بكون احبارا طاهلوف عليه

إن المختصر المسمى فالمقائد للامام الهمام \$ قدوة علماء الاسلام \$ تحبم الملة والدين عمر النسني * أعلى الله درجته في دار السلام » يشتمل⁽⁾ من هذا الفر^{() ع}لى غرير الفرائد » ودرر الغوائمد في مندور(١) عصول(٧) * هي الدين قواعد وأسول * ذ الئنك أقرب من الصبر لتساوى الطرفين⁽¹⁾ مخلاف الوهم اذ هو الجانب المؤجوع * ولعسل الشك والوهم كناية عن العقائد الفاسسدة المتعاونة قربا وبعسداً الى مراتبة اليقين، أو عَنْ مِهراتبة التقليد أذ به يرتني مرمرتبة التفليد الى مرتبة التحقيق واليقين (قولهوإن المختصر الح) شروع في مدس ماقصد شرحه بعد الفراغ عن مدح الص (قوله الهيم) (٢) هو الملك المعظم أشار مه الي نعاذ حكمه ورأيه فيها يين علماه الاسلام والقيادهم له في كل ما استفر رأيه عليه (قوله نحبم الملة ^(٣)والدين) هما متبحدار بلدات وتختالها، فالاعتبار اد الوصع الالهمي الدي مر ذكره دين من حيث أنه يطاع وبنقاد له وملة من حيث أنه يجيم عليه • وقيسل من حيث أنه يملي ويكتب • وشرع من حيث أنه أُطْهِر مَ الشارع وَنَامُوسَ مِن حَيْثُ انه أُوحِي الله به الى الأنَّداه علمهم السلام بواسطة الملك المسمى إبالياموس (قوله في دار السلام) أي الحسمة سميت بها إما لسلامة أهلها من كل ألم وآ فة وبلية أو لهيء يسميه يعضاً فيها بالسلام أو لانه من أساه الله تعالى أضيفت السنه تشريفاً • ويظهر منه أن المرَّاد به هو المعنى الْاضافي (قوله على غرر الفرائد) الغرر حجم غرة بالضم وهي في الاصل ساض في جهة الفرس فوق الدرهم ، وغرة كل شئ أوله وأكرمه * والفرائد جم الفريدة وهي الدرة الـكمرة وفرائد الدرركبارها (قوله في حدر فصول) هي الالماط الدالة على المساني و الماثل التي يتفرد كل واحما ة منها عسالة من منائل النس • وتلك الالفاط ناعتبار الدلالة علمها (١) ولا شك أن الادرب الى الحق أصعب دوماً وازالة من الابعد (منه) (٢) الهمام الله ألماء لله أله من يررك والمقصود بيان علو درجة المصلف في العلوم الأسلامية (منه) (٣) والملة إما مرر ملك النوب بمعنى خطئه أو من أمللت السكتاب بمعنى أمليته وفي كل منهما معنى الجمير (منه) (٣) والملة ما سرع الله لساده على لسان الانداء من أمللت الكتاب اذا أماسته كذا في تصير القاصي (٥٠٠) (٤) (قال الشارح يشمل) اشتمال الدال على المدلول أو السكل على البعض (٥) قوله من هذا الهن متمام يقوله عررالمرائد وتقديم الحار والمجر ور للحصر تأمل (٣) قوله في صمر منعلق بعرر الدرائد أي يشتمل هذا المختصر من هذا الص على غرر الدرائد الترهي في صمن فصول أي في ضمر الالفاط الدالة علمها وهدا كمانة عن أن كل واحسد من غرر الفرائد يصلح لأن تعمل فصلا على حدة بأن يلون فائدة كل مسئلة من هدا المتصر مقدار فائدة تحصل من العصل الذي هوه ممل على درا! اثل مثلا وقوله هي بحيوز أن يكون راجعاً الى غررالذر اثد وأن بكون راحماً الى فسول نانذار مافي سمن فصول أي تلك الالفاظ بإعتبار الدلالة علمها فواعد للدين (منه) (٧) (قال فصوا،) التصول حمم قص ل يمني الفاصل من الحق والناطل أو عمني المفصول أي المماز وأعما عد عركل لعفل من الألفاط الدالة على مسئلة من مسائله بالفصل دلاله على ان كل لعظ من هدذا المحتصر عمر له يصل وباب تما عداه (منه)

(قوله نحير الملة والدين) هاسمدان الدات وعدانان بالاعتبار قان الشريعةمن حيث أنها أطاعدينوس حث أنها ألى وتكتب ملة والأملال هو بمعسن الاملاء وقبل من حبث أمها بحتمع علما ولة (قوله في دار السلام) أي الحية سميت مها لسسلامة أهلها من كل ألم وآفة ولان خزية الجبة تقول لاهابا سلام عليكر طليم فادخلوها خالدين ولان السلام اسم من أسانة تمالي فأصف ألبه تشرعا يه ومعنى هدا الاسم هو الدي منه وبه السلامة فوحه تخصيص هدأ الاسم بالاضافة ظاهر

(غولهُ منها مابتداق ككمة المثل) الداريد به مطلق الثملق فالأمل تظامر وأتالم للتبراثيلق بنقس العمل (14) في الاولى لان تبلتيها منها مايتماق مكمية ألعمل ويسمى هرعية وعملية الممل ورسيث أأكيلية (قدله سية ماشهانة تكه i العمل) أوانه نالعمل فعسل المسكلات ونالبكمية الاحوال والاعراص وتعله عامة الاسكام الثاسة [اللَّمَائيَّة المديَّة في على الهمه أو تصحيح العديمال والأسالي به علىالوجيـه الديَّاص به الشارع (١٠) كس كدلالتوأن أريد به وأنميها راد لفط الكفية فرنم يقتصر على العمل كما اقتصر عايسه في شرح التأصد دلاله وارشادا تعلق الاساد تطرفيه أو على أن تعلق الإنعكام طلعمل من حدث الكفية دول العمل همه وفيه^(٢) بطر (وأعلم) أن جلة. الثمديق بالمسية فالرأد الإكباء للقفة الممل أما من قد ل تماق العلم بالمسلوم (٣) أوالنسة بالعارون (١) أو بأحدها (١) الاعتقاد المعدات مثل أبيهو ﴿ تَمْدِسُلُ امَاقِي الأدسَالُ الله رَعْ (١) أَوْ الحَرَثِي بَالْسَكُلِي (٧) أُودِي العَانة المائة أن أربد وحود الواحسووحدته الكه به عسم مع الممل (^) أو حمل قوله كام به الممل من قسل حصول الصورة؛ ولو قد ل السمل غياد مه اشارة إلى أن يع الاعماد فيندرج القنماك في في الأول؛ قا ا به ند النسام از المراد بالعمل عمل الحوارج «لاعان عبيثند يشكل بمسئلةالينة شرط الوصوء^(٩) لانه بأول أن الوسوء مسروط بالدنه ومهدأ ابدهم ماسوهم أن موضوع الهمة أعم من قبل المكلف لان قوا ا الوقت ساب وحوب الصلاه من ما أثل العمه ا ومايتوهممن أزرموصوعه

موصوع الفقه هو العمل # لابه نعد التسلم مأول بأن الصلاة وأحمة نساب دحول الوقت *وأثراد عنر الدرائص في الفقه لما ا أعم من العمل لأن قولما مروميل مكميل الهن ناتراد ماسماقي له ﴿ أَوْ نَاءٌ ارأَنَّ مُوضَّوْعَهُ ﴿ مَمَّ اللَّهُ مَا وَكُنَّا الحُمُونَ ا الوقت سدرو حوب الصلاء و العسي واجمة الى عمل الولى (١) و كون مرم م المكل الى عمل المكلف أمل (١١) (قوله و دسمي الح (١٠) مرم ائلهولىس موموسه أي مايستاق كمفية العمل من الاحكام هدا أن د مر الحجر العرفي أو المطهر دمالهم وأما ان د مر نسل ولامهم مدواء ير البرائس بالأس العقبة (١) كمعديل الاركان (ممه) (٣) أي في معلق الاحكام الفعل من حيث الكفية دول العمل

نصه نظر لانا لا يسلم أن سعلى الاحكام ناله على من حث الناهية دون العمل ل كما على إوبوء وعةالركةومستحقوها الاحكام بالعمل من حدث الكمه له كله لك شعلق بالعمل من و ل دمانو العالم العالوم إن أرا وع فأردناك العول راحم الحَكَمُ أَدْرَاكُ أَرْ الدُّسَةُ وَافْهَ أَهُ لَدْ مِنْ وَافْهَا أَهُ بَالَّذِينَا لَمُ إِذْ أَرَبَهُ بَا لَم كَمَ الدُّسِينَ وَأَلَّمُ الى ان حال العم ل الحدكمة أو أمه علم العب أريد بالحسكم اساد أمن إلى احر اعمانا أوسلنا أو المحول المد سأو لأن عال السلاء الى الموصوع * أومن قدل تماق الاصل بالمرع أن أربد بالحكم المدن الاصولي * أو الحرث حب در من الوقية كا ال كلمي أن أوبد بالحسكم الحمول ٥٠ ه وحه آحر (٥٠) (٣) إن أربد بالحسَّر مرسطاح إ ار دولهم القريالوسوه المرافي (ممه) (٤) أن أربد مل م الم راله رقي (مه) (دوله أماً م ما) (٥) كملي ماره ۾ خوة قولالي المجمول بالموسوع مثل تعلق الوحود بالصلاء الله أزيد بالحكم الأجود (مـ 4) (٣) ا أر د الوسوء دب و ۱۱ قد مالحسكم المسمة الحسيرية الكله (مله) (٧) از أرنا دلح كرائحمول وفيه وحد ماسر (م.م) ئرانه یو آن کون (٨) (فوله أودى المانه نالمانه) اد المصود والمرس مر صعديم الممل (مه) (A) عمام أن المرض والمانه مه كفه الممل (مه) (A) أي نما المايم كويه من مسائل الفقة لمد تحور أز لكون وكره به مخ لدا أا له خوجه في الاسافة

ماسه لا علو على د دلف في آمهر به عارم

ldker of 8, 14 1/2 ellonko (a.) (11) eu

مو وع الهرائص فيه 6 , on 11 , 2 11 أثارالهم بديه بايه إ g llole 1 (a) (1) & balke y ٠ وله عن الله قا وسمة 4 أد المراد الم طه ما م أنه أن رة الماسين الوريد يكلف (مه) (١٢) (موله و اسمى الح) على هذا لادد بر إيالنا عد كاه الا الام والداد (له) 11 / e sere al 18 مادة ونا الله م موسرة العدمالم على بدأحه

(قوله إعز أن الاحكام الشرعية) للمعكم منسان

اللالة السنة أمن إلى آخر ايحسأنا أو سلماً وادراك وقوع السبة أولاوقوعها رخطاب القدالمتعلق بأفعال المكلفسين بالاقتضاء أو التخير كالوجوب والاباحة ونحوعها وهذا الاخسبر ليرس من المونا لانه وان عم القسمل الاعتقاد أكري يلزم أنحصار مسائل السكلام فيألط بالوحوب والخواته واستدراك قيدالشرعية الام الأأن يحمل على التجريد في الاول أو التأكد في الثاني أو محمل النعريف للحكم الشرعي فالمراد اما المنفألاول ووجيه طاهر أو الثاني فحشد يجمسل المامان عارة عن المسائل أو الملكة وعلى التقديرين معي الشرعية ما يؤخسه من الشرع لا ما يتوقف علبه لان وجوده تعالى ووحدته مثلا لاتتوفف على الشرع له كل الاحكام الاحتفادية المدا تبعلقه كا

ادا أخمدت من الشرع

﴿ أَمَا ﴾ أَنْ الاحكام الشرعية تعالى(باليتناترد ولا فكذف يا با يات رينا) الآية الىجوازعطم الاخبار على الانشاء باقتضاء المقام(الإ وقى مهاحث الفصل والوصل باعتبار عطف القصة على القصة استحسنه ونص في أوائل أحوال المسند على حيواز ليبت زيداً قائم وعمرو منطلق بمعاهب الجلة الثانية على محوغ ألجلة الاولى فكيف يتصور منه أن يرده ويقدح فيه وانما مقضوده (٢) هو الرد والقدح الزاما على الصنف (٢) الأهرالايسل صلة مثل هذا التركب (قوله اعلنه) ان الاحكام الشرعية) أي المأخودة من الشرع(٥) كالكتاب والسنة والاحماء سواءكال ذلك ألاخذ لاجل الاعتداد من غير أن يتوقف انسيانه عليه ويستقل العقل نائباته كاكثر المسائل الكلامية أو لاجل الاثبات بأن لا يستقل العقل باثباته ولا يكون له طريق للإثبات سوى الشرع كالمسائل المدينة في علم الفقه جواعب قلما كا كمن المسائل الحكلامية لان المفريمنها كسئلة الرؤية (٢٠ والحشر الجساني ومايتناق به ﴿ ومسئلة السمع والبصر وكالـكملام عمد البمض مما لاطريق له سوى الشرع ولهذا لم يُنبته الحكماء • واعلم أن الحُسَكم في العرف يطلق مي المسلم الم آخر (٢) ابحامًا أو سامًا (٩) وفي اصطلاح المطق على ادراك تلك النسبة وعلى النسبة ألحكمية وعلىالمحمول (٥٠ وفي اصطلاح الاصولي على خطاب الله تعالى المتعلق بفعل المسكلف بالاقتضاد أوالتمخيير(١٠) هوالاقرب.هوالاول (١٦) ثم الثاني وأمّلا لحامس فقال العاصل المحشي اله غيرمراد ههنا الأنه وان عم العمل الاعتقاد اكر بلزمانحصار مسائل الكاترم في العد إ بالوحوب واحدانه (١٢) متم كلامه * وفي لزوم ما ادعى لزومه (١٣) تأمل

(١) حيث قال لي م عدلها على مرد في مسمل عجت التمني ويكون المني ليتما لا مكذب بل هو عطف على الهمي عطف احبار على ادشاه وهو جائز باقتصاه المقام (منه) (٢) أي مقصود الشارح من رد هذا العدام في نفض كانه (منه) (٣) (وقوله المصف) أي صاحب التاجيس (منه) ﴿ ٤ ﴾ من هما شروع في بيان ناعث تدوين العلوم وتمهيد وتوطئة(١٤٥) (٥) أي ما يكون على ا قانون الشرع وأوزانه أو متعلقاً به كنعلق الاحوال بالموضوعات فيندرج فيه علم أصول الفقهوعلم التمسير والحَديث الا شهة (مه) (٦) أي وحوب الرؤية فيالآحرة (مله) (٧) (قوله المعنة أمرالح) أي على و حه الادعان (منه) (٨) أي نسبته اليه بالايجاب والساب وبه صرح الحقق التفتازاني في الناوخ * وأستخير بأن ماوقع في الرسالة الشمسية من أن الحيكم الفتاد أمن الي آخر البجابا أو سلباً صرمح في أنه عبارة عما هو مه طلح المطق كماصرح به الحقق الرأزى في شرحها و بان السكلامين تدافع * والتوفيق أنه ان فسر الاساد بالنسة على مافيالتاو بح فعرفي وان فسر بالادراك كما في الرسالة فصطلح ومع هذا لايخلو عن سماحة (مه) (٩) وقوله وعلى المحمول) أي المقسسالي الموصوع (١٠) منى الاقتصاء طلب العمل من المكلف مع المع من الذك وهو الاعجاب أو مدونه وهوالمدب أوطلب الترك معالمعمن العملوهوالمهي ومعيىالتخيراباحةالهمل والترك للمكلم كدا في التلويج (منه) (١١) (قوله والاقرب هوالاول) وان إيكل الرادم أساً ليس بأبعد كالثالث (منه) (١٢) من الأحوال المينة في علم الفقه (منه) (١٣) (قوله ما أدعى لزومة (الأمطلقاً مل من حسن الصحة

والفساد والحل والحرمة والأباحة والكراهية (منه)

﴾ ("قوله وَالْمَائِلَةُ عَلَمُ النوجيد والصفات) حدًا من قبيل المنظف على معبولي عاملين عقائمين والجرود مقسام كال في التسلوخ ﴾ اللائكامُ الشرعية النظرية تسمى اعتفادية وأصلية ككونت الاجاه حمجة والايمان وأجبًا فربه يطهر أن ليسالط التعلق بالثانية وألجو اليه أن هذه المسئلة مشتركة بين (10) على الإطلاق عز اللوحية لان حجية الأجماع من مسأئل أسول علمالفقه لمسا أنها لا تستفأد الا من حهة الشريح بولايسيلي العهم عنداطلاق الاحكام الاالمها • وبالثانية علم الاصولين والمعايرة يجسب حرة البحث بثاء على أن التُوحَيْدُ وَالصَّمَاتُ لَمَا أَن ذَلِكَ أَشْهَرُ مَبَاحُتُهُ وَأَشْرِفَ مَنَاصَاتُهُ ﴿ وَقَدْ كَان الأوائلُ مَن السَّحَانَةُ ۗ موسوع البكلام الملوميس والنامين رصوان الله علمهمم أحجمين لصفاء عقائدهم ميركة صحة النهي عليسه السلام وقرب العهد حيث يتماقى ما أنبات العقا الد برمائه ولقلة الوقائم والاحتلاهات وتمكمهم من المراجعة الى الثقات مسعنين عرتدوين المامين الدينية (قوله أشهر ، ياحثه) وترئيمها أبوانا وهصولاً ، وتقرير مناحثهما (١) فروعاً وأسولاً • إلى أن حدثت الدين بين بشير ألى أزاله مباحث للشُّلمين • وعلم النمن على أثمة الدين • وطهر احتلاف الآراء • والمبل الى الندع والاهواء • أخرى أواعند من يقول وَكَثَرَتَ الدَّاوَيُ وَالْوَاقِمَاتِ • وَالْرَحْوَعَ إِلَى الدَّامَاءُ فِي المَّهَاتُ • قَاتُ عَلَوا بالمعار والاس تَعْدَلُكُ ال موصوعه أعم من دات والاحشاد والاستداط - وتمهيد القواعد والاسول - وترتب الانواب والمصول - وكثير الله فطاهر وأما عندعبره المماثل بأدلتها • وإبراد الثمنه بأحوشها = وتعربين الاوصاع والاسطلاحات • وثبيين السداهب فلأ بالصعة الطلقة عندهم

غي الصمة الدائية الوحودية

ولدأ لم يعدوا مماحث

الاحوال والافعال والسوة

والامامسة من ميساحث

الصعامة وأن رجع الكل

الى صفة ما يعلى الامامة

أعاجي مس المقهيات الأعد

نعص الثيمة (قوله وقاد

كالت الاوال الح) تمهيد

البيال شره الملم وعايمه

مع الاشارة الى دفع ما يعال

تدوم مدا العلم لم يكن

Es aprio als ilanke

والبازم ولافي بهداامسطاية

النام بن ولو عار له

شره وعادة عماة لما

أه اوه (قوله لصفاء

أو ألا صمساس أي

(١) وجه الاشاره أنه قال والأولى أد مي فرعية وعما مة وصمر الممي رأه م الى الاحكام

«العملة فلا "بالها على الوحه ديه أو ماله الرعلي ما والمعاص ، الداب والديداد وافراد الوي

عقائدهم الح) هذا مع ما عقلف عليه معلق هوله م عدى عن بدوي قام عليه الاهم

هذه الأمور نسمب استعائم لما توهم من عدم الشرف والعافية الحده ألا ، بم اله الما طهرت الد ، في رمن مالك وسيمالله

والاحجام أما ألدب الحرية فكون القفة للماثل وأمالات ديق يمن أدراك أن الدنة واقعة أولدت تواقعة فيكون الفقه الصديق بالمسائل (مده) (٢) عالا ماع (مد) (٣) و كون ال منه مها من ال

والعجاة في الداري وكدا الصفاء إن حمال على السفات الدحودية وأما أداما على مانع لما لما

(٤) والأفساله الوحوداً * في الما ما وعلما بدورالح إلما الوحد والمهر إذ بدوراله العور

قسل تسمية الكل ما يم أشر و أحرّ الله أو را لما عداها معراه الما م و دار الدل لد والاهدا "تأمل (ممه) إ

و- 4 الا ماه عن أدو ن أ ول الهده (فوله ما اعلم والا الدلال) ا عاردالي دو ن علم ال الهم الا وقوله والاحهاد والاسباط اشاره الى تدويرعلم الهمه

الاستمامص تدوس علمالك الام(فوله والعلمالح) أشارة المهوجة الاستمامين، وس علمالهمة ومنهما

انه المرصىعند. (قوله لماأمها لاتستفاد الا من حهة الديرع)ولا مدرك لولا حطاب الشارعأو لان العلم المتعلق بالأحكامالشرعية المملية من حيث لمهاكهواردالشاريه (*)يسميهالشراتع(قولعوأشرهما مقاصده)^(م)ولمل اثنات وحود الصامع م*ن قد ل علم الصفاب (^{۲)} (قوله لصفاء عقائدهم) اث*ارة الى وحه

(١) قوله ماحيها في استحة مقاصدها أه مصحيحه الشرائع والاحكام ولمسله صرح باطلاقه على المد « ه مد الاداره (١) الى الاط الادين بديها على

والإحتلافات .

على قاع نعم الصفات العمام نشأته (مله)

سه دو ن في المقه مم ايه من الباسي

سُها ماسْعَلَقِ بالاعتماد وتسمى أصليةواعنقادية، والعالم للثملق بالأولى: يُمعي علم الشر مالاسولى فلا اند تسمية خطاب الله تعالى بالدرعبة ل_{ة س} على ماينيين ⁽¹⁾(قوله مايشعاق الاعتماد⁽¹⁾ رملق المعلوم بالعلم(") هذُما الرجمل|الإعبماد على مساه الحميس# وأماادا أزياد به المعسى المحاري أعي المتند به فالماني من قبيل مامر⁽¹⁾وأعا لم يقل مكينة الاعماد اكتماء عامله *أو اشارفاللمال إلجسكر مُملق بنعين الاعتقاد دون "يعيته * ولأحداء في أن هذا على طر بي الدحاء طاهر وأماعلى طُرُّيلًا المتأخرين سياعلي طريقة من حمسل مناحث الرطر حرأ منه فلا أد هني نما تعلق كيفيةالعمل بماد ﷺ ⁽²⁾ وتحصيص المدل بالأعمسال الطاهرية لايجدي بعما ﷺ ⁽¹⁾ وقد عسال الطاهر ص مسة حصر الاحكام فيما يتعلق بالعمل والاعتماد (^{١٧)} ويؤيده ماد كره قسدس سره في الموافف حيث قال فالأحكام المأحودة من الشرع قسمان أحدهما مايفصد به هس الاعتقاد والثاني، ما يعمد به العمل هم كالرمه هو ليس ممحصراد علم الاصول والبمسير وعلم الحد ث من الاحكام ولست شيئا ميها*(١٩) وقد يمال أن العلوم المه كورة وأن كانت مم دهلق الشرع اسكمها حودة ، a فحرح عن المه بم نقيه الشرعية وأماعموع الفسمين فحارح عن المفسم نفيد الوحدةالمسرءفي حم النمسيات (٦) كماهوالمشهور(٬٬وقوله والعام المتعلق بالاولى)أى الاحكام المتعلقة كيميــه العمل » والاقرب الى العهم أن المرأد بالعلم هي الملكة (١١) كما هو المناسب لما سريحيُّ عن قريب ان شاء الله تعالى/المسائل (٢٠) أو التصديمات والا فالحق أن يمال فالاولى نسمي « لم (١) ويه الىالمرادنا لحطال ما - وطب ما كالوحود واحواه ولاشك أمها فريمه من عمر حدشة (مه) (۲) وا، كان حماً أوناطارلال الم على ، من أرنام علم الكارم ومسائله من مسائل الكلام وان كه أو مدع ولمل المرأد بالاستماد ما لع الى حة الحر مدون المطلق لان الممان ليس من أرماب علم الكلام تأمل(٣) (قوله تعلق المعلومالعلم) أودى العانة بالعاية اد المفضود والعرض من هذا العسم لدس الا الابتماد ندبر (مـ هـ) (٤)أيعلم أوجه الدي من نفصيله (سـهـ) (٥) وحمل|لاول على الايجاب الكلي والثابي على رفعه تمالا بساعده العارة (مه) (٥) لا أن يمير الايحاب!! كلي في أحدالمسم علم » رقعه 1, عد له أن براد عل علم بالأدماد مالا حملم بالعمل ماماً على و حهال كلهوه منه (٦) إد السكالام في عدم عامديه الدر عن المستحرج من الصد عالصم الثاني والتحصيص في العممي الاول لانو ـــ الـمـمــ في الثاني مع انه ام معدم الانحصاريمهم هـيـدلو كان\ا11يروماً اللاول ونقياآلحر له ولاس كدلك (مه) (٧) أي عرص الشارح من هذا الله ع أصمار المسم في = بدس المسمن أو بين أ ، العلق العمل وما علق الانتماد (ممه) (٧) وال كال حاليّا عن أداه الحسر (ممه) (٨) الا إدراك راد ما اثر، قدما على ما مرع واء كان دلاء العلق مرحث الاحد أومن وحد آحر مأن سهي الي مه السرع وسعلق به از أحواله فانه بها الممن عن الكل علوما شرعه تأمل (٨) (٩) طلعمان أمو الدر أشرطاله (۱۰) (۱۰) صرح به قاس سره في حواسي المعالم (۱۰) (۱۱) ادالحقيق أن المتمكام إلا مام عي الله حد لامها مراعد نوما دوما والصادملة وباهي الم واللم عدوسيا في عدم مد ال شاءاد (مدد) مالى (مد) (١١) سما ادا ناب الاحكام عارة عن السة الحسرية كاصرح به الشارح وبالصد اللومح (مه) (١٢) قوله لا السائل كما وهم ساء على طاهر العاره وعدم المعمق

دلتها النمصيلية بالفقه • ومعرفة أحوال الاذلة احمالا

(١) لان من طالعها ووقف على أدامها حصوله عشرقة الاجتكام عن أدانها (١) وأنت جسر الله يرد على الإخوية كام الموقف على المراحة على الإخوية كام الحوال الحمل المراحة على المراحة على عسدم معاهنه ميثي الله أعتمار (١) النهى الدام في العمة والمقاهة أعنى ماكة الاستماط المراحة الاستماط المراحة الاستماط المراحة الاستماط المراحة الاستماط المراحة المراحة الاستماط المراحة المر

لو يكون عللاً عسلة أو مسئلتين هم يا وله من (1) كدلك * وأسماً ان اطلاق أسامي العلوم على الله مشمر بالاستدلال ملاحملة اللكة أعي مد كمة الاسد، الحاصر بساع شائع والانصارالية من عبر صرورة والاصرورة الحرثية على الحاصل من

علم ا عبهادي مص الاحمام فلا حرح سامه به المادية فل تمر عبالاحمام الرحم مراق ملا اسكاله الاكساف * فان قات تم كلامه * وأسد حر بايه ح ، الل الحم وا رح المع وا ، با و المدادة بال عد اله لان الدلا توجوب الصلاة لوحود المتعمى لي من الممه * مثلا ادا وال الما دل الرا ، وا اله لوح وداله من الاحكام فلا نحو الدلك * أوشرب الحر حرام لوحود التافي الحماسة عبدا علم احمالي لا يد حي «مها مالم يما المه عبدا اله دا هم قاسة

الدلك ه أوشرت الحمد معرام لوحود النافي ألحيديا هيدا ع لم احتائي لا مد عبي همهما مالم ممامهما المستعمد المد ه قلد واست عليهما من قدله مماني وأوجو الصلام ودوله مالياتما الحمر الآسمون حدا مالي تعصيني (قوله والمراد المحالم الاستعمر المحال والدلة والاحال (قوله والمحرف والدلة والمحال والدلة الما المحال والمحلف المحال والمحال المحال والمحلف المحال والمحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحالة المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحالم والمحلف المحالم والمحلف المحال والمحلف المحال والمحلف المحالم والمحالم والمحال

من أدايها من مالا > لال عن المان و بن أن مدوم عادي المراد لم مرود دو الدين الوالل الا علمه ه في المام المراد و المراد و المرد المرد المرد و المرد و

هده المرية ولم يكن ما أمس مسر لوي "وهر تن ما ميال (مه) (٧) هذا في ندام الم قوله ممرفة أخوال وممرفة المفائد في ممرفة الأحدام جاحو الداهر المل (مد) (١) بيت له الأمل أن الحواب أن دالا بالرلا كبي قد النص في لابد أن ينهم ماد الصومل مكهم

الأمكاد فه (مه) (٢) مندا ممامال فدي الالمالولية الدمه مدد اللمال والحامة المالد والحامة المالد والحامة المالد والمالد المالد المالد والمالد المالد والمالد وا

(٣ - واس الدان أول)

لا تكون الا استدلالياً ووحرج علم حمريل والرسول المحتم الم كالحساس لا محتم التي الرسول علم الحرام المراح علم ممرو أقد الاحام المراح علم ممرو أقد الاحام المراح المراح علم ممرو أقد المراح المرا

(قوله وسموا ما يقيماء سبوا مايضد ممرقة الاجكام المعلية معرقة الاستكام الزاان قلت لقراه بالقدمع فذالا بمكام المركا الزورب الى الفهم والانسب السباق هو الأالموصول عبارة عن المسائل والك الفقه نفس بيبر فة الاحكام لا الاحقام عبارة تماه والبين في عزالفقه من النسب الحربة أو المحمولات المنسبة الى الموضوعات فيتجه عليه مايفدها وقلت المرف هينا أن الفيد عن المائدة واحيب عنه تارة بان الثمار الاعتباري كاف فيه كما يقال علم زيد يفيده بهفة كال ا هو السائل الدلاة فالأمن وأخرى بان المراد من الاحكام ههنا الاحكام الجزئية المدرجة تحت الاحكام الكلية وَالْوَابِهُ الْمُظْهُ طالعها ووقف على أدانها المهر فة (1) * وفيه أن الاول حملالفقا على خلاف الشَّادر من غيرقرينة * والناني مع كونه موحياً حصل له مدر قة الاحكام الاضطراب والانشارقيالكلام اذلا يصمرهذا النوجيه في تمريف (٣) الكلام المدم تصور الاصل عن أدلها هو لك أن عَم ل إ، الذرع (1) في أكثر مسائله عاياً بإمالتفسد بقوله عن أدلتها ﴿ وأنت تعلم أن هذا القيد كاياً بي عن الجواب ata yi je on a zill التابي كذلك يأبي عن جدل الموسول عمارة عن ما كذا لاستحضار الحاصلة بعد تحصيل المسائل ومشاهدتها م. "بمدأً غرى بلقد للمرفة أبضا لان تك الملكة تفيدالات حضارو المشاهدة بعد الغيبة دون المعرفة والملم # وحتى ألجواب ههنا والكان فيه خروج عن السباق(" جمل الموسول عبسارة عن ما.كمة الاستحسال والاستباط (١) يه أعنى النها النام الحاصل للمجتهد من ممارسة المواردالتي لها مدخسل في حصول مرتبة الاجتباد فانها تفند المجهد معرفة (٧) الاحكام عن ادلتها التفصيلية وهي متزايدة بوما فيوما بتعاقب الحوادث اليومية فلا يتصور أن يحاط مهــا وأنما مبلغ من تعلمهاهو التهيؤ النام أأعنى ان يكون عسده ما يكافيه في الاستعلام وقت المراجعة اليسه والاحتياج وان اسستدعي زماناً| ولهذا قبل جعل الفقه عبارة عن الاستمداد القرب الذي هو النهبية النام ضروري#ويمكن الجواب عنه بإن يجمل الموصول بمبارة عن الالفاط (^) الدالة فان من طالعها ووقف على أدلتها حصمل له معرفة الاحكام (٩) عن الادلة التفصيلية * ولعل هذا مماد الفاضل المحتمى من المسائل المدللة (١٠) حيث قال في الجراب المسرف هينا هو المسائل المدللة (١) لأن المسائل لأنفيد الامن حيث الوجودلان المميد الوجودلابد أن يكون له الوجود قبل الألادة ووحود المسائل لا يكون الافيالدهن وهوعين علمها فيلزمأن تكون المسائل من حيث العلم مفيدة اللعلم فرحم الى افادة العلم بنفسه فندير(منه) (١) لايتحدكل النعد أن يقال أن المفيد هو الكل والمفاد هو الحَوْرُهُ (منه) (٢)أذا لمرقة تستعمل في الحزِّرُبيات كما الزَّالعلم يستعمل في الكمايات (منه) (٣) بل في الاصول.أيصاً هذا الدلىل المدكور(منه) (٤) لان استخراج الهرع من الاصلوان كان بالدليل لسكن الم أدالد لل المد كور في التمريف هو الدليل السدي تأمل (مه) (٥) إدالما قشة في اطلاق اسم المدون على الله كذ أمر ون معرامه شائم ذائع منه (ممه) (٦) على إن اطلاق الماء ونه على الملك تشائع كانقال إن أ، اس العلوم المدونة أطلق على كداوكدا (مه) (٧) على قياس قول خبر الرسول نفيد أكن يرد علم أنه برداطلاق امم العلم (منه) (٧) أي قدرة معرفة الاحكام (منه) (٨) فيه أن أساه الداوم الما وية لا تعالم على الالعاط (منه) (4) (قوله دمر فة الاحكام) أي قدر قدم فه الاحكام (منه) (١٠) (وله من المسائل المدلة) العااهر أن من ادعيلمائل المدلة المسائل المستندة الى أدلتما الهور دعليه وعدم حصول أسدهافي ار المدين حقيقة هو الأدلة دون المسائل المستبدة المها ولا مجموع المسائل والأدلة(منه) (١٠) وحيثةً القلد لا بساقي حصول المرأد بالمالله المعي اللفوي لاالاصطلاحي تدبر (منه) (لأن)

الكلية لاسرنة الاحكام الحزاية فان عدارجوب الملاة مطلعا يفيد سرفة وجهاب صلاة زيدوعمرو مثلا وقمد بقال التغاير الاعتباري كاف في الافادة كإيقال عسار زيد يفيده سفة كال وأما جدل المسرف بمدين ماكمة الاستباط والاستحشار قسباق الكلام أعنى قوله ص تدوين العلمين وتميد الغواعد وترتيب الانواب بآني عبد ايكن يردعلي أول الاحوبة لزوم فقاهة المقلد وليس يعفيه أجاعا وعابة ما يقال اله كما أحم القوم علىعدم فقاهة العلد كذلائما عمواعل إن المقه مرالعاوم المدونه والتوقيق ابن حذين الاسماعان ١٠١١ بأتى بأن محمل المقهم مال

الآخرقه

ال كلام مراطله بين وعير مقد تحقق نالمأ مل ومطالعة الكشب؛ ولامه أكثر العلوم حلاقا وتراعا فبمثد افتهاره الميالسكلام معالحنالس والرد علمهم فيرلامه لقوة أدأبه صاركاء هو الكلام دور ماعداء من الْعَلَومُ كَمَّا قِبْالَ الرقوي من الكالإميزيجة الخوال كالرم • ولابه لابه "4 كل الأدلة الفطم تمثلة بد أكثرها بالادله ال مميه أشد العلوم تأكيراً في القلب وعلملافيه لمسمى بالكلام المدق من الكلم وهو الحرح -وهدا هو كلام ألقشماء (١/ وقوله فأطلق عايدهدا الا بم لا لك) يسي لاحل كويه أنه ل مامحت من العلوم البي الح أطلق وسمي ا (توله فأطلق عليه هذا الله من أولا (موله أي حص له) العالم أبه من و إ عهد الداء و الواولة و ا دالق الحول قد ل الاسم) أي أولا اذاولم عمام المسركه قاءا د كريه الما يدعي و صالام به أولا وا بداودون العجد مر مطلقاً بان فدماع اماع اماقيد الاول لانسمى به عيره لاأولا ولا كاما فإ وجدا محصم به أ فا باد دوله م حص به ف كان كلمه عم في الاول أو ذكر وحه اشاده الله المعصم مين في الريبال الثاني (هوله عيرا) أو " منه ا^{(عا}لة أمو أعا يمر ص لو حداله منه من هو ا التحصيص في الثاني أد دول سائر الوجوه لان هذا الوجه يقدى البحديين، لا لامناماً علاق سار الوجوه فاماته صي لائبه كة في كوية أول ما يجب - يده ودالما (ووله لامه أكثر العلوم الم) كونه أك من العمه على يردد (قوله لاما ته على الأدلة حتتى تخمص لامينز وأما المطلبة) لأن المروة و المس الاه " العلوم الأ ا مه أقال العلن طاهدة العام المعالية أسيّال تربه المير به امير الأشاء على الدولة المجتمعية كبري لان المعبر منه عن الرب السرمان والدوالة الموريا ها أ الوحده دها ثم في سائر ولاساله الكام ، ، النمه إلا مدرك لولا حطاب الشاع (فوله الوَّا الرَّمَا لَمْ) في الإر الحص الوحوه أعم أمعراه لم مه كا الدائم عالا يكر أده العليه الالدار (ق ملك المدنية ام العام العام السال الكل عن معرض لوحة المعسرس وقد دال ار الكل معطوع الله و الدكور اله معلى طور، الا الام (١) مدم في علم ال كلام أمل في عبره (قولة وهدأ هو (قوله أسد العلوم بأثرا في العالم) وهم الس السله حدادو السديم (١٠) أو البحير أ الرحري (١٠) كالم القدماه) عي ما يفيد الواقع في الحاد اهو اليهورالما ، (قول و ما الاكالماما الدوا دال ماسل الماء ممر فقالمعاللة من عير حلمد في اأنه رادا الما (مولا وم أهم فلام الدا) و لا الما الما ي أي العدد مع المدا الهاده اشهوكالام السلف والد مة اسكارم الوقعت (١) و ما المران هما الو موان أن يرحم إلى الوين الاوان الما ما ما دا الحرية مهم دكر عمه ال مة اه من أر ل له و له احر (مله) (٢) وما كور الدمر له قول منس راحما اللي العلم 4. 7 July والحمية دمان به را المالا و ا أريني الدروحين را ما الي الايرو مير يه واحماللي الميزوع منصول الله مديو لده في (١٠) (١) أن يا مي أداد او أ المي لأم أنا ما في والريا (م) () (مواد احما الله الألكة) قة على إذا اللَّهِ مِن الأوامِ ما يودِ ما فالأما من الما الله الله ما الأما المعربة وكون الفي وأيادا الميلا بالموالوا طلاله ١١١٠ ، ال لا لول , الاد 1, she ld c ell 1 فادرا م (١) (٧) عله م ١١ ١١ ١١ م ١١ والما (٥) (A) > co per /(shallall (ab)

أَطْلَقَ عَلَيْهُ هَدَا الاسم لدَلَاتُ شُرْحُسُ له وَلَمْ يَطْلُقُ عَلَى غَيْرِهُ أَمْ وَلالهُ أَعَا يُتَعْتَقَ طَلْبَاحِنْهُ الرادارة

مورث القدرة

ل افادتها الاحكام بأصول الفقه و ومعرقة المقائد عن أدلتها بالمكلام لان عنوان ساجنه كان قولهما الكلام في كذاه كذا. ولان سئلة الكلام كانت أشهر مباحثه وأركثوها بزاها وجدالا حق إن يعين المثقلية قتل كشيرًا من أهل الحق للدمقوطم بخلق الفرآن • ولانه يُورنث قدرة على الكارم في محقيق الشرعيات وإلزالم الحصوم كالمطل للفليفة • ولأنه أول مايجب من العلوم التي أيمي لفعل وتتعلم بالكلام (أمله في افادتها (١٠) أي الرحم إل النعافة مكفة افادة الادلة الاحكام على معني أن يكون المعرف عن الاحوال التي لها مدخل في اهادة الاداة الإحكام على وجه تعرف بدكيفية استنباط الاحكام من الادلة السمية وكيفية الاستدلال ساعاتها والاخار من مأخذها فه و لكنة ترك التقييد بقيدالادلة هما (قوله كالمنطق) للفلسفة مع التقسيد مها في الفقة والكلام عبر طلعرة (")﴿ قُولُه وَمَعْرَقَةُ الْمُؤَامُدُ(")} أن عَطَفَ عَلَى الوصول عدفي الواقلي كونه بازاء قالام ظاهر لكنه بخر وبرعر الساق! أوان عطف على معرفة الاحكام ففيه مثل ماعر سؤالا النطلة وجهأ آخرمقارأ وجوالا على ماعرفت » ووجه لذير الإبلوب حيث قال ممر فة المقائد ولم يقل معرفة أحوال اللبات السكوله مورنا الغدرة على والشَّيَّاتِ أَوْ مَمْرِفَةً الْأَحْكَامِ الْاعْتَةَادِيَّةً عَلَيْهُمَا وَأَحَدَ مِنَ السَّاشِينَ غَيْرِ ظُاهِرَ ﴿ قُولُهُ لَأَنْ عَنُواْلًا الكلام وحمما الشارح مباحثه الح) أي عنوان المباحث في كتمهم الكلام في كذا وكذا (٥) موقع الباب والفصل في كذا وكذا ررهم الله نظر أ الى أن فسمى الفن بما وقع في العنوان فبمدتنبيرالاسلوب بقي الاسم نجالة (قُولة ولأن مسئلة الكلام) بإنها كونه بازاء المعاق باعتبار مخلوق أو غير غلوق» ولاه سببالندوينه (أوله حتى إن بعضالمتفلية الح) روي أنَّ بعض خلفاً ا أنه يغيد قوة على السكلام العباسية كان على الاعتزال فقتل كثيراً من عاماء الامة جااليا منهم الاعتراف بجدوث القرآن وعناوقيته كما أن المعلق يفيد قوة ﴿ قُولُهُ كَالمُنعَلَقُ لِلْفَائِمِينِهِ إِنَّهُ الْفَاضَلِي الْحَمْنِي عَدْ فِي المُواقِفِ كُونُهُ بازاء المنطق وجها آخر مُعَانِينًا ﴿ على النعاق فيؤل الى كوته اسلاونه مورثا للقاءرة على الكلام وعجمهما الشارح نظراً الحاأن كونه بازاء للنطق باعتمار أنه يَقْيَاكُ قدرة على السَّكلام كما أن المنطق فيقدقوة على النطق فيؤل اليَّكُونُه مورنًا للقدرة * تم كلامه * ولا يَهُنَّهِهِ عَلَيْكَ أَنْ كُونَهُ لِمُؤْاءِ النَّحَاقِ لِحِتْمَلِ أَنْ كَارُونَ لِعَتْبَارِ أَنْ لهم عالم أَفْماً فيعاومهم ســــــوه لللنطق وأن أما أيسَاعالما فافعاً في داو مناسمينا في مهاولته فالمكارم إلا أن الهم المنطق بطريق الآلية والحدمة ولهذا سمى غادمالملوم ونقعال كملام بطريق الاحسان والرحمة ولجذا سمى رئيس اللهام الأعتبار الذي توهمه الفاضل المنشي * وقد يوجه كونه بازاء المنطق من حيث الاستمداد في تحصيل المبادي الأ ان الاستمداد من المنطق باعتبار اله بيين مايمرض للمبادي كالصعمة والفسادومن الكلامهن لحيث

(١) وبقيد أفادتها خُرج علم المنطق*وفيه تأمل(منه) (١) ولوقيل بدل قوله في افادتهامن حيث | اقادتها لـكنان أطهر (منه) (٢) ولعل الشارح لاحظ الاكتفاء وفيه غرابة الاسلوب فافهم (منة)| (٣) وفيه أن المراد بالنفائد الاحكام (منه) (٤) واو قبل إن العملف على الموصول لإمحلو عن الاشارة الى أن ماهو المعتبر في النقه لايايق أن يعتبر فهما وبالعكس من ملكة الاستنباط كما أشرتًا اكان له وجه(منه) (٥) قبل لا يكون الكلام عنوانا بل المنوان مدخول في كافي قولهم المقالة الاولى في القضايا(منه) (٦) أي من حيث الله ببين فيه أحوال مبادي الملوم من حيث الصحة والفساد سميًّا خادم العلوم (منه) (y) أي من حيث الله بـ بن مبادى العلوم أ نفسها سمى رئيس المسلوم (منه)

أنه بين مُفس المبادي ولهذا بسي الأول بالخادم() والآلة والثاني بالرئيس() * وقد يقال أن هذا ا

اراجع الى أحد التوجهين وفيه تدبر

الله الله لو كبرت لمصيت فدّ حلت الدار وكال الاسلم فك أن تموت سفيراً هم قال الاشمري عال قال ال (قبر له استكان الاستلمراك الثاني يارب لمل تمنى صغيراً لئلاأعمى فلاغم يخل الناو جاهايقول الرب فيت الحمالي وثرك الاشمري إلى أَن تَعُونَ طَعْفِيراً ﴾ ﴿هُمُ مدهمه واشتقله فو من سمه بانطال آراء المسترلة واسات ماورد به السبمة ومصى علمه الحساشة معتزلة نصرى الىوحوسد المسموأ أهلَ السنة والحامة * ثم لمنها فقلت الفلسمة الى العرسة وخاص فها الاسلام و ل ساولوا الرد [الاصاح في الدين يممي على المارسمة مما حالموا فيم إلثمهر يعله لخلطوا ما خلام كشرآسن الفاسعة التحقموا معاصدها فيتمكسوا الاسع وقالوا ركه بحل من الطالها وهم جهراً ألى أن أهـ هوا فيه معظم الطبيعيات والآلم إن وحاصوا في الرياصيات حتى أو سعه بحب تساريه ائلَّه سعمرف عندالاطلاق الى المحاهر والما اون كافر عبر مجاهر فلاه ر له بين! راس سده (⁽¹⁾ مأمل # ثم كلامه # تمالى عن دلك ﴿ فَا لَحَالَيْ اليهيق أن الحد ب بهي الكمر عن المنافق عمي الادكار طاهراً لار إلياهر المطلود عن الانكار مطلعا أعترق الأمع جاميه علم سواه كان طاهراً أو معلم أولير معالم راة سهدا النوع من الكريب على الاعاكسات ماليم المدرلة الله وأوحب ما عسلم الله أهي المعرلة بين معرلة الاعلن الشرعي و س مايعا اله (؟) جولو ديل لمل الوول كالإم المتر له عمل ماأول دعمه فلر مه مالر مه ۱۹۰ و تعصمهم المنشر داك ورعمان من

ما لكن عمى الأونوفي وفي اللمة أا ونايه هي الدم م محصره الواحب و الملم والممل (٥) م سه ما الحكمة (١) (دوله ويا ا 11 25 ells x el حالهوا فيه الشريعة) بم فياليس علىفانون!! شرع (فولة وهار ١٠ أن ما المن حاطب بهذا ردعايم ي (فوله في موا الكلام أو مرأ أو داالم كاني هذا ^ حراً لما حوصهم و ادامهم و لماهم أو لم لاما حاصواً ﴿ inlalla peldira) ena وحاولوا وحلطوا * وقية عباف الأرماه على الأحيار الأأل معاصب على مقدر من المع ما لو الأثاعره ما اهو المعو علمك وهلم حراً (قوله الم أز أدرجوا) وحملوا وصوع علم الكلام ما يعم الداب والصَّابُ أَ عَ في دار حرا أن والعراق من علق ما اد الممائد الاسة الموحود أو الماوم من وااثأم وأكأ الاقطارية وفي دا ماوراه الهر (۱) لم بين الأعان و بني أ ، و من الكور ولدن يا) - مراه بن البرل (مه) (۲) و طاباً ا

تلك اللعة (مه) (٢) و أبي في كام الرح أ الما ١ الحكمة في الوما ه (١٠) أ و يم ١

(لهله وشيئة الذرة بين المنزلين) في الواسطة بين الاعان والكفر لا بين الحجة والنار فان الفاسق محلد في النازعة بده وفاك (٢٠) واسلة بين الحب والنار وأعلما من استوى حسانه مع سنشالة هل ماورد في بعض السلف الأعراف ومعظم تعلاقياه مع الفرق الاسلامية خصوصاً المعزلة لأنهم أول قرقة أنسبوا قواعد الحلافي المنا الحديث المسعيم لكن ما كم الى الحنة للا يكون وود به ظاهر السَّمُوخِرِي عليه جماعة الصحابة رضوان الله علمه أجمين في ناب المقائد • وذلك ان وثيبهم واصل بعطاء اعترل عن يحلس الحسن البصري رحمه الله يقرزأن مرتك الكبرة فيو دار أخاد وقبل أهلها السرعة من ولا كافر ويثبت له المركة بين المنزكان و فقال الحسن قدا عنزل عنا فسموا المعرفة والمستعقرا أطفال المشركين وقبل الذين أنفستهم أصحاب المهدل والتبرحيد لفولهم بوجوب واب المطيع وعقاب العاجبي علىالله تعالى وافي الصفات ماتوا في زمان فترة من القديمة عنه يم أبهم قد توغلوا في علم الكلام و تشبئوا بأذبال الفلاسفة في كشير من الاصول والاحكام وتشاع الرسل (قوله فقال الحسن مدِّميم فيا بين الناس الى أن قال الشيخ أبوالحس الاعمري لاستاذه أبي على الجبائي ما قول ف الأيَّة قد أعترل عنا) الا ال قات

اخوة ماتأحدهم معليما والآخر عاسيا والنالب صفيرا فقال الاستاذ الأول يناب بالحبة والثاني يعاقب ميحي الأمر تك السكيرة بالدار والنالث لايناب ولايعاقب. فقال الاشعري فانقال النالث يارب لم أمنى صغيرًا وما أبهينني الى أن السيعوس ولاكافرعاد أكبر فاؤمن بك وأطبعك فأدخل الجنة ماذا يقول الرب تعالى * فقال يقول الرب ابي كنت أغلَّم الحسن فلا اعترال عن مذهبه الاتكاني تُم كلامه لله ولدل هذا بناء علىماهو الظاهر من العمام والا فالظاهر أن يقال أيَّ وأرفة المقائد بنصرف عند الاطلاق الي ﴿ قُولُهُ وَمَعْلَمُ خَلَاقِياتُهُ ۚ ۚ ﴾ إِنَّ عَنْ أَكَثَّرُ خَلَاقِياتِ مَسْأَلُلُ النَّكَارُمُ قَبِلُ خَاطِ الْفَلْسَقِيَّاتُ مِعِ الْفَرْقُ المجاهر والمنافق كافر غير الاسلامية * وهم الذين يتوجهون الى الله الله ويتسكون البكتاب والسِّنة وأما مع غير الاسلاسية الهالقب دماء قالم حاولوا الرد علمهم وغ يشتقلوا بالمناظرة والمباحثة معهم اذ لأاعتباد بهم لعسدم تأسيد عامر فالأمار المراتين عنده (قوله لايثاب ولا أدلتهم بالشرع بخلاف الاسلاميين أذأكثر أدلتهم مؤيد بالنقل والشرعفلا يحجه أن المسائل الحلافية مَمْغِيرُ الاسلامية أكثرُ ثما هو مع الاسلامية تدير فيه (٦) (قوله لا لهم أول فرقة الح) لا خفاء في ان يعاقب) لا يقال لا واسطة

يين الجنة والنارعنده وعدم المجرد كوسم أول فرقة على تقدير الثبوت لايفيد المطلوب^(٢)تأمل (قوله وذلك الخ) أي كوسم أول أَفَرَقَةَ *وقيه مثل مامر⁽¹⁾ كما لايخني (قوله فقال الحسن قداءتزاً عنا) اعترض الفاضل المحشى باب النواب والمقاب في الحنة مرتكب السكيرة ليس بمؤمن ولا كافر عند الحسن فلا أعنزال عن مذهبه* وأجاب بإن السُّكافين والنارينافي كوسما داري ثواب وعقاب لأنا نقول (١) يحتمل أن يكون معظم الخلافيات باعتبار معظم محل الخـــلاف أو باعتبار كثرة الحلاف والنزاعوشدته وامتدادهكما في مُسئلة الحكلام (منه) (١) بل معظم الخلافيات مع الفلاسفة (منه) معنى كوتهما دارى ثواب (٢) وَجِه التدبر أن غير الاسلامية مع أنهم يستدلون بدلائلها ليكن لما كان مدعاهم غير موافق وعقاب أنهما تحل للثواب الكتاب والسنة كان لااعتداد بدلائلهم (منه) (٣) لأنهم وان كانوا أول فرقة أسسوا الحلاف والمقاب لا أن كل من [اكمن يجوز أن تكون مخالفتهم أقل بمن هو بعدها * ويمكن أن يقال بناه على موجب الحديث وهو دخلهما يثاب أو يعاقب (من سنسنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة) ومن خالف أولافهو يستحق ولوسل فيوبالنسنة اليأهل

خدام اهل المجنّة بلا نواب فالمراد بقوله فأدخل الحبّة دخولها مثابا بها ومستحقاً لها-كما يدل عابه السياق ولذا فرع على الايمـــان والاطاعــة ونسب الدخول المي نفسه وقس عليه قوله فدخلت النار

أو حدد وصفاته وأقداله ثم منها إلى بائر السعيبات ناسب الصدير الكمنان والنبيه على وجود ماكشاهد من الاعبان والأعراس الستدل علمه والا علا (١٠) مد حل له في الاستدلال و المثاقمة (١) ندر (قوله و توحيده) إذ التمامد يد حب نساد المحدَّات برهان التمام على ما يين في موسمه (قوله وصعائه) أي الثمونيسة وأمله أشار الل الصعات السلمية بشوله وتو حياء عا هو الاهم منهاته ويحتمل أن تراديها ماهم السلمية أيصاً وافرادا النوحيد الهمام بشأنه كما يشعر عه التقديم ٢٠ والطاهم مده إن العقل مستقل في أسّات الصفاف كاما وليس "كذلك (٢) على ما مرعير مرة (قوله ثم، مااسل) أي الاسمال ^(١) من وستوفه الحدثات ^(١) الي سائر امل وفية ميل الىالمين (١٦ كون المرم؟ ١ اعلى الا عال من وحود المحدثات الى وحود الصادوي وأست تعلم أن الله الآل بالمدنَّات على السمعيا " ﴿ مِنْ العَلْمِالدَاتِ وَالْصِفَاتِ وَالْبِهِ أَشَارِ مُكْلِمَةً ثم فليناً عَلَى (قُولُه سائر " السنمياب) أي الي لا يستمل العمل في أنابها ولا تدرك لولا حطاب الشارع من الحبير الحسابي وما يتعلق الأكانه وفي عدمسئلة الدوة من الدميات أمل ادا "ساسا اموة نما نسمل نه العمل هوفته نوع آياء الى أن المعن من النمات سمين لو كان السائر عني الياقي وأمالو كان من الحديم الأعد من الأوبل في السمدات (٤٠) بدولا سطاعي أن هذا العام لا محلو عن الاصطراب مأمل (فولادا مد 4) ، 4 (1 على أن المده عاله ما من و الذارع مكار لد ؛ مرة 14 لا قال كيم تحکو*ق مساقه الص بدیج* به لامه ایا _سر م ا^یل الدر _ک ال من انا ادی ام ان از این قه کون مام ه (١١) (قوله على و حودما شاهد (١٠) الم) والطاهر الما يه با هر علم من دوله دمال دل الح أن يدال على وحود الماء ات والحمائق من الإعراش والحواهر الآأن هال في الكلام مصاف (١) قوله بلا ١٠ حل له الح ١٠ من أن وحود الحدثات يه ل على أن الحدث لا ب سواد كان المحدث مؤثرًا في العديم أولا ولو كالراد كرال الهم، من ما مهمه النبي مد حل في الا بدلال ما دل وحود المناك على الداط مو افراد مأنيا والدار الارعل وحود الواحس (مه) (۲) لم يه في الخارم المين (۱۰) (۲٪ الميموالمرعك الكلام عد المعني لايثنت الإطالسميم (منه) (٤) أنصبين الاستدلال مدى الانتفال (منه) (٥) وفي صمير منها أمَّال آخر عَمُو أَن رَعَمُ إِلَى المَا لَى اللَّهُ وَرَدَّ مَنْ فِيهِ الدَّاءِ وَالصَّمَاتُ وَالدَّو حِدُوالأقمالُ أ (٦) و اه فاله لما در و يا المراهم على الا و الأله و حود الماد "م على الاد عال مها (م ه) (٧) السائر - شري حتى البيار عن هامياً ، ومباد الله عنهال كناه أد الدرقي حواليائي تهي الفي وقد استماء عمل في الحقلق من أنه م (مله) (٨) من أن اد السادة والعلوة من الانا به الديد والدلا عبدالم به (ه) (ه) باد براد بهاما و بالديدا أو الدسطام أعيى نا وقف كا ال ألك ما مله ال موما لمهاو ح (مه) (١٠) إل هد ممل و اموه مدن الأولية ير إياكا إلاالها مكر الكامة ما (مم) (۱۱) الله ملاه بدأي أأخل () (۱۱) له يه للمديد الدار الدارية الذار بال الدام مع أن البق م يا با كالام طال مع مان م على الدم إلى المارا البق م كال منى الدالام (مد)

المطالم في بحث المودوع بدر (مه)

كاد لاشمير عن الفاسمة لولا اشباله على السمعيات • وهذا هو كلام المتأخرين (ومالجلة) هذه أشرف العلوم أكونه أساس الاحكام الشرعية ورئيس العلوم الدينية وكوب معلوماته العقائد ألاستأريبهم وعايته الموز بالسمادات الدينية والدنبويةوبراهبيها لحجج القطعية المؤيد أكثرها بالادلة الشممة لمع وما تقل عن يعض السائف من العلمن فيدو المعبمة فانماهو للمتعصب في الديل والقاصر عن تحصيل الىقىن والقاصيــد إلى افساد عقائد المسامين والحائش فيما لايفتهر اليه من عوامش الملتَّفانسِفين والخرا وكم يتهمو والنبر عما هو أمل الواحيات وأساس المشروعات * ثم اسا كان مهم السكلاء على الاستدلال بوجود المحدثات على حود الصادم (قدله على السبه ان) من المالث والسنة (فوله و الحله)أي داصل البه الكلام أعنى بال شرف الفرهوات حير بأن قوله و الحُمَلة ليس توافع.وقعه (١) ادفيه اشارة الى وحه الشرف ناعتبار المسائل والقاية والادله(١/ ولم يكي له فياسم عين ولا أثر تدبر (قولا ورئس العلوم) المادحكمه فيا (قهله و معلوماته) أي معطمها (قوله وما يقل الح) حواب د حل معه ركامه بل كم كون أشر ف العاوم والحال أن السلف منه أمن الماحثة عنه والاث عال به (قوله أسل الواحيات الح) أعن معر فة النباث والصماب والسوة (قوله باكان من الكلام الر) حواب وال كالمقبل الميد السكاب عدا حد الدان والصفات مم أنه المقصود بالذات وصدر عاهوعير المقصود بالدات (قوله توبعود المجدَّات) إي المسوق وحوده بالماءم (٣) والمنخرج من المدم الى الوجود يمس ما كان معدوماً أولا ثموجد «وأما المحدث عمر الح الم المرر في وحوده فلإيهل، فالمشكلم بل هومن مصطاء مات الح كميره وأمن تعلم أن المستدل به حدمه هم ٢٠٠١. من الاء أنوالاعراض على ما أن وإما اسه الىالوحود تسلُّحا (ن) ادله مدحل نام في الاستدلال وكانه مه الإواسل الله دلال مهما من حيمه الحدوث (٥) ماك الم كايروس حيمة الامكان مساك الحكم وأعاآثر المحدث على المكن دلالة على دلك (موله على وحود (١) اله المر) لايحاد إن كان مسبوقا بالعدم فيو الصعروالا فهوالا بدأع فأثر الصامع لا يكون الانحد ثاومن هداطهر لك وحه احيار الصامع بدل الواحب معراً به مطلب المشكلم كماأن الراب الوارب مثلب الحسكم تتولات او فيأز دكر قوله على وحود الصالم لعيين (١) والحق أن نقال عاله وهذا كلام واقع في ال فامر حم إلى ماكا فه فيمول ندسر (مله) (٧) وأنما لم يتعرض الى بيال سرفا ناعبار الموضوع المونه ناحثًا عن الدات والصُّمات لانه لايد ميم في كلام المأسرين وكدا بيان سرفه ناء أر عمومه لايه لانتم في كلام المه ماء (منه) (٣) زما ا كايدل عليه علة أم و إ لمد (مه) (ع) وهو على مح حد ول الدوره و مكمة التمام ما أثرنا البه في الحاث يه (مه له) (٥) اي من جهه الحيدوث مع الامكان على ا دول طائمة من الم كامين (ممه) (٦) أي الوحود الحارسي الحدولي إن عطف قوله وتوسيده أ على الصاف كما هو الطاهر و إلى _ عناهـ ﴿ عَلَى المصاف الرَّبِّهِ فالوحود أَعْمَ مَدَّ هُ وَمَنَ الرابطي والموحيد وأن كان من الصفات السابية واكن لابد من اءً أن المجانها وحملها موجه سالية المجهل إد السوالس على صرافتها ندون اعدار ايجامها لا، كمون مسئة من الفين و يفصر حر تمدس مره في حاسية

(U. L. U)

والمشارات الماعي دلك ويقابه الماطل موأما العشق مقد شاع في الاقوال حاسة ويقاطه الكدب وقد يعرق بهما بأى المهانق من حاس الحكم وقد يعرق بهما ويقابه الكدب المسدق من حاس الحكم وقد يعرق بهما ويقابه الحكم المسدق من حاس الحكم الشيئ ومعلى قون التي ومعلى المرافق على المرافق المرافق على المرافق المحكم المنافق على المود الماحم (قوله عمار اشياها (عما المنافق المحلمة والماحق على الأمور المدكورة معاريق الحار والملاقة حو الاشتال الكل على المرافق المحلمة والماحمة والماحق المحلمة والماحق المحلمة المحلمة وعدم التفاو والماحق المحلمة المحلمة

(قولديقد شاع في الادوال) شير إلى أن الصدق قد الطابي على عبر الأموال ته لا بصورالاس الشنايرونه من قسة كل منهما إلى الاحر بالهاتا به والمعبولة منا فادا نسب أواجم فالدمى حواشي المطالع الى الحبكم بأن بطال طابق الواقع (٧٠ الحبكم كان الواقع مصوماً ١١ ـ ٥ و علورا أولاوا لحبكم ، علوراً ووعب أكل مهما الفول ألماً قال مكسب الد. به (⁴⁾ كان ^{السا}كم مسوما البغوم هلورا أولاوالواهم مبطوراً باستان اب لواهم الماانق والعمد الملانق الى الحكم كالطاعة كافي الصورة الأولى أعمار النطاعة من حاب الواقد وا ﴿ بِ الْحِكِ الَّي الواقِهِ (قولة ندير في الحويس المصاهد عاد السور والاسداء او مامن - المركزة فالمحرد " ال (الم حدد من حرد المعدولة وعيد حاب الوادم) ادالماور المنظمية بمعراله م وهاممن مه اللعلم وعمالا العه للك والأو موالم مو ما لمي وا حميا أولا في هدأ الاعار هو للصدو الاواءا مي حال الح كم بالاء مار الاول بام إلى لان الم اور اولاه ١٠ لا ار ١٠ من الواقم الموصوف كويه حفأ القوصوف نصفه الحق محمى النا شمن حق محمى ثبت ع على منه الهاوضف مما له تبديد وسمية أي السرأ و يعدم ما وأما

المعلى ا

• vib the electron to electric ($\frac{1}{2}$) (1) of $\frac{1}{2}$ or $\frac{1}{2}$ of $\frac{1}{2}$ or $\frac{1}$

وأما السدم والنام أد دالوأما الده لا والنالة والمالية منا الم ودوالا

وتحقق العلم مها لبتوسل مدلك الى معرفة ماهو المصود الاهم فقال (قال أهل الحة.) وهو المطابق للواقع نطلق على الاقوال والمقائد والادان والمداهب يحدوف (١٠) ني حنس ما نشاهد (قوله وتحمق الدير) أي عمى الوقوع والوحو دالر ا بطي دو ب الوجو دالحموليُّ اد منغ الاستدلال على الاول» على أنهم لا تُقولون الثاني لافي الدهن ولاق الحارج (قوله الى معرفة باهو التصود) وهو ممرعة الدات والصفات وانمسا أحسد المعرفة بدل العسلم أد يمال همرفت الله دون عاميه (قوله فقال) يون (⁽¹⁾لما باحث صاير الكتاب توجود المجدثات وتحقير العلم موافقط عل أهل الحورة وأث حير بان الماس (٢) لما رتب عله أن يعال حمالة الاشساء دون ان يقال در أمل الحبر حمائه الانداء ناسة الجيدر (هوله أهل الحق الح)الطاهر (1) م السياف^(٥)والأه صار على تمسير الحمى أن معول العول حمائق الآء أه ثاسة والعلم مها «تحقق وأن المراد من أهل الحق لنهي حماعة محمه وصة * ومن هذا طهر صعف ماقاله العاصلُ المحشى(٢٠)الطاهر أن المعول محموع مافي الكتاب فالم الدواهل الحق أهل السية والحاعية * م كلامه • معر أن قول المصاعب فياسياني ا والألهام الس من أن العارفة تصيحة الني عداً هل الحق تما بأناه (*) (قوله وهو الح كما للطابق) ماهو المودوف مالحور وأما ارب المطاعة ومتر في الحق من حاب الواقع وفي الصدق بالتكمر فادس ، هاوراً في ها مالمرسه الأأن الكمر أشهر فيها بديه فاعتباره أولى «والحسكم الموصوف المطاعه واصدق هل هوالح حكم المعي العرفي (٩) أو الحكم المعلورة دراع (٩) فالمرصى عداً ال الشاريم هو الأول (') و يؤيده قوله ماء سار اسمالها الح (فوله للوادم) أي الناب الم حدوم " إ الامر(١١) معد أء أو المسروور صالمارص وهو ألح كي سه بالا فوال والمسمى عصمون المصير وأحمله أقوال العاماء في نفس الامرقال في حواشي المطالم نفس الامر نفس الشي (١٣) والاس (١) أويدوسع فياتشاهدا كم له خلاف رأي الشارح { منه ﴾ {٣}حنث ر ب فالعاء وقال فعال إملي (٣) اي اللارم نما سري هو المولدون لعول مع المقول فلا نصيح أن يقال فقال قال (م. 4) (4) (وأعا إ فال الملاه فانه 4 مل أن كون عرضه مما هدم. رقوله لما كان الح هو الإشارة الى وحه ترتب ماإدكر في الكتاب المصدير بها إن الما المن ثم بالبحث عن الداب والصفات م بالبحث عن السمامات 2 ° اكون الممول خوع ما في السكان كافال العاصل المحسى رحمه الله لكم ه حلاف الطاهم (ممه) (٥) أيم من له الراكم ال مها والد المن أعي شوب الحمائق، محمق العلم مهاو يؤيده النصر عم مالرد ووسم على المالف في ها من المائين عوله حلافالا وو طالبه دون الوافي (منه) (٦) و ثر ما أن كون مصوده الاعبراص على ماهو الطاهر من عارة الشارح لكه مد مداً (- ٠) (٧)وامل الا اده اطرك الكارمأو للإههام والأكد لماقه من الحلاف» وقد هال الدولك مشمر ىان الممول خوع مادكره في الكاب (مه) (٨)أي الوقوع واللاوقوع (مه) (٩) أي بان ال والشارح و بمداليد د هو الإيجاب والا سراع (مه) (١٠) وأما الثاني فيه المرسي عبد الجمعة لرادي الساء والسره فكون العام والطانق والمطانق بالناب وأماعيد الشارح فالاعسار (مه) (١١) وعكن أن براد بالواقع على الامر(مه) (١٢) ومن هذا يطهر لك أنه عكن أن براد الواهم في عاره الشارح فنس آلام, لا ماهو الواقع في هس الامرلابه يلزم البكرار (منه)

حمائق الاشياة الته فالماد أهل ألحق في هده المسئلة وهم ماعدا السو وسطائية من أحر أمل ألحق في حسم المائل وهم أهل السه ومحملهم فالدكر اعداد المائل وهم أهل السه مم وسكامهم ها القائلون مهم وسكامهم هم القائلون المائل في منح المائلة عند المائلة من حاسب الواقع علا سلما الحاسمة الحاسمة المواقع علا سلما الحاسمة الحاسمة المائلة في والمائلة المواقع علا مل المائلة في والمائلة المواقع علا مل المائلة في والمائلة المواقع علا مل والمائلة المواقع المروال المائلة والمائلة المواقع المروال المراكلة المحلمة المائلة ال

(قوله قال أعل الحق)

الطاهر أن المعول تحوم

ما في الكياب فالمراد

بأهل الحق أهل السة والحاعة دوان عدمي شوله تحقيقة النبي وماهيته ما يه النبيُّ هو هو كالحيوان إلناطق للإنسان/علاف مثل الضاحك والسكات

(قوله مايه النبئ هوهو) لأنقال هذاسادق على الملة الفاعلية ﴿ لانا هُول الفاعل ماية الثن موجودلاما به الثي "ذلك الثي أذ الماهية الست إعدل اجاعسل ه فان قلت الشي عسني الموجود فردالاشكال قات بعد التسلم فرق بين مابه الموجوده وجودوبين مابه ااو جو دذاك الموجود والفاعل أنساهو الأول ويه يظهر أنَّ الشـــمرين الشي وقد الحداما للموصول فسلا يتسوهم الإشكال أكزر بانقض ظاهر التعر يفسح مثثث بالعرشي اذ الشاحكماية الإنسان شاحك الاوجول هوهم بمنى الأنحساد في المفهوم اخلاف التبادرو الاصطلاح فلا پرتکب می ظهور الوجه الصحيم هذا يد ولو قبل في التمريف مابه الشيُّ هو استكان أخصر

الحقائق الدينية الم متمل أن براد مها الاحرالكي وأكما زاد الحقائق ويرفل الاشاء كما هو الملائم لمما للهين بن أثوله على وجود مالهاهند إلح إنفيداً وتقريباً لمبا تسمأتي من قول المشف العالم عمسم أَجْرُأَتُه تحدث أَخْ لأن إليها إنهم الآخِيَاسُ (قوله حقيقة الثنيُّ وماهيَّة) أمَّا زَاد الماهيَّة تصوا⁽⁶⁾ على أن الوجود والتبخلق اليس منسوراً في مفهومها كما هو المشهور * قال في حواشي المطالع لفظ الحقيقة فيالاصطلاح أيما يعللق على للوجودات وأنت خبير بأن الناسب حيثتذ أن مسريمايتم لل جواب ما هو (^(م) اذ مايه الذي هو هو يع الكاني والجزئي والماهية شائعة في الكلي ومفسرة عا يُّقُمْ في جواب ماهوو من تم قبل إنَّ الماهية تدلُّ على السَّكلية الثَّرَامَا بَلْدَيْرِ ﴿ قُولِهِ مَابِهِ (عَالَمَ عُمُوهُو) توقض الفاعل ودفعر بأن الفاعل (⁽⁾مايه الذي موجود (⁽⁾دون ما يه الشيء هو هو «وأنت تعلم أن النقض إلى الماعل بال على رأى من أسهدل الماهمة عمولة الا أن يقال إن الباء صالة الأتحاد المستفاد من المقل وهو (٧) فكا ته عالاتجاد الإوالمن ما يجان به الشيء ولهذا لم يقل مايه الشيء هو أو ما به هو هو مم كونه أخصر ولوقيل إن الأكاد مشترك بن الدائمات والمرضات (أمانزه النفض الموارض والفسول قامًا المراد به الأيماد في المفهوم (٩) سُواء كان ذلك قبل حدّف المحصّص كالحيوان الناطق بالنسبة الى (١٧) بل نقول إن الظاهرهوالاعم في المقامين بدني أن اكم بنيُّ ..واعكان كاياأوجز سُادوجوداً كان أو معدوما حقيقة أي ماهية بمسىما به الشيء هو جوسوا عكانت ماهية نوعية أو لا (منه) (١) سواه كانت حقيقة الثيرُ مَهَارِهُ له بالدَّاتُ كَالْأَلْدَ النَّالْدَ الذَّالِيُّةِ الدُّاوْبِالْاعْتِيارِ كَفْيَقَةُ وَأَحِدُ الوجودُ وكالجدوانِ النَّاطَقِ بالنسبة الى الانسان (منه) (٢) وأياء الى أن المرأد بالشيُّ ما يع الموجود والمعدوم وترمجازاً هأو اشارة الى ترادفهما (منه)(٣) لوفسر الحقيقةوالماهية بما وقع في حواب ماهو أحكان أسلم من النقض بالفاعل والفصل وأحوط في عد النوع والحذين من الحقيقة بالقياس إلى الاشتناص والأنواع تأمل (منه) (٤) والاقرب أن يراد بالسبب السبب القريب كما هو المتدادر فلا يرد النقض بالفاعل على شيّ من المذهبين لكني يرد النقض بالجزء الاخبر كالفصل ويكل واحد من أجزاه الحقيقة المركة كالحوان والناطق اذ لـكلواحد منهما مدخل في كون الانسان|اسانا- والجواب أن المراد ما يكون مستقلا فيه والمهني مابه وحده من غير مدخلية غيره وبدل عليه تقدم الظرف الدونية ويتبه عليه أن النسمة لقتضي التغاير ولا تغاير بين الشيُّ وحقيقته الا بالاعتبار ولاغنلس عنه الا بالنوسم بازبر اد به معنى الإستغناء عن غيره أعنى الحارج عنه (منه) (٥) إلا أن يجمل أحد الضمرين لله وصول والآخر للشيُّ «إلاَّ أنه حينتذبطل التعريف طرداً وعَكماً» وأيضاً بلزم النفكات؛ إلا أن يضه بالاستغناء عن الحارج (منسه) (٢) معناه أن الاشياء موجودة في حدد ذاتها ولم يكن الفاعل موجيداً بل مناهراً (منه) (٧) كما يقال الحل بالموارئاة الحمل بوهو أي بالأماد (منه) (٨) أي في الصدق أي كل من الذائمات والمرضيات حادق على شيء والمدأي محول على ثيرة واحد كالسكات والانسان فانه شمول على زند (منه) (٩) دون الذات ولاالاعم ﴿ وَفِيهِ حَلَّ اللَّهُ مُلَّا عَلَى خَلَافَ المُتبادرمن غير قرسة (منه)

فْمَنِي صَمَّدَقَ الْحَسَكُمُ مَطَائِقَتُمْ لَلْوَاقْعُ وَمَعَى حُقْيَتُهُ مَطَائِقَةً الْوَاقَعُ الْإِنْ الْ النظر عن هذه الاصافة ثم أخذت الصمة المشهة عنه إلمنى النانى المنقول اليه * فللحق ثلاثة مهان الله أحدها الثابت بأن يكون صفة مشهة؛ وثانها للطابقية للذكورة (٢٠وهو سهدًا المعنى منقول من الأولُّ وَالنَّهِا الصَّمَةُ الشَّمَةُ الدُّخُودَةِ مِنْهُ بِالمَنِّي النَّانِي المُقُولِ البِّهِ *وَأَمَا حال الحُّجِ فيالاعتبار الثَّانِي (٢) أَيْمَا أأولا في الاعتبار الثاني هو الحسكم الموصوف بالعني الاصلى لاصدق وهو الانباء عن الشيُّ علىماهو عابه، وهذا أولى مما قبل سبى الاعتبارالثاني بالسدق تميزاً فابتأمل؛ تم كلامه * وأنت خبير بأن ماد كر. المحشى.من كون الانباء معنىأصلياً للصدق وكونالانباء وصفاًللمحكم فيحيزالمنس^(٥)«والقول بأن الاساه وصف للمحكم إلا أنه مركب (أفلا يشتق منه له صفة عا لا يلتفت البه به ولعل هذا منشأ الامم بافتأ ملي ﴿ كِذَا مَشَأَ عَدَمَ النَّمَانُهُ قَاسَ صَرَّهُ اللَّهِ فِي وَحَهُ النَّسَمِيَّةُ بِالصَدَقِ ﴿ فَانْ قِيلَ لَمْ يَعْكُس الامر في التسمية بأن يسمى حال الحسكم في الاعتبار الثاني بالحق وفي الاعتبار الاول بالصدق في وجه الترحيح؛ قلما الوحه أرالحق في الاول حال المنطور أولا مجلافه في الثاني فانه حال المنظور ثانياً فالمقل من حال المنظورأولا راحج على المقل من حال الممثلور ثانياً كما لايخني تأمل (قوله همني مسدق الح) هذا تفريع على قوله بأن المطاقة الح قدمه مع ان السوق يقتضي التأخير الثلا يقم الفصيل بين المتفرع والمتمرع عليه في الموضيمين ﴿ قُولُهُ ومَعَىٰ حَايِثَهُ مَطَابِقَةُ الوَاقِرِ اياهِ ﴾ السُّوق يقتضى أنْ يقال مطابقة (٧٪ آلحـكم اياه * وماذكره العاصل الحشي من أن.معهوم قولنا مطابقة الواقع اياه وصف لاحكم إلاأنه مركد فلا بشتق منه له سفة على تقدير تسلم افادته كويه ونسفاً المحكمُ الكنَّه لابفيد كونه معنى الحقية واعا الكلام فيه* وكذا القول بأن الكيلام. هينا محمول على التسائح فيالعبارة بـاه على ظهور المعني فالمعبي كون الحمكم بحيث يطابقه الواقع ففـــبر .ميد لمــا قيمًا

(قولة رهسني حقيسه مطابقة الواقع الماه أن الان مفوم قولما مطابقة الواقع حركم الاام مركب فلا يشتق منه لل مطابقة الإطابقة المقادرة به ولميض ما المعادرة به عمل المعادرة به عمل طهور المعادرة به عمل طهور المحترى علمه في المعارة به على التساع المحترى علمه المحترى المحتر

الكلام تأمل (قوله حقائق الاشياء) المظاهر أنه أراد بالاشياء الجزيئيات الآضافية المندرجة تحت (١) قال الشيخ في الشماء وأما الحق من قبيل المطابقة مهوكالصادق إلا أنه صادق في أحسب بإعتبار سبة الى أمر وحق باعتبار سبة أمر اليه (منه) (٢) الدسة من جاب الفاعلية (منه) (٣) يحملر بالسال أن الاولى في وحسه التسيية بالصدق أن يقال إن الصدق في الاصل هو الاساء عن الذي على ما هو عليه وهو صفة المتكلم الحجر ثم نقل منه الى الحجر عنه الملحوط أولا تأمل (منه) (٤) أى لاحل الخير عن وهم نشأ من السكلام السابق وهوان الاحمارصة المنكلم ألم (منه) (١) (قوله إلا أنه مركب) دفع توهم نشأ من السكلام السابق وهوان معدداق كورالثي ومودا الذي وفائا به احتصاص الباعب طلموت ومعناه مفة تصحح اشتقاق الاسود من مدرده من المعد للمندوت كا اداكان السواد وسفاً لشي وقائما به في الاسود من السواد لدلك الدي وهما لم يصح اشتقاق وهو تركيب الوصف (منه) (٧) يعني أن اللازم من الفرق المند كورة العكم فعدفع ذلك المند كورة العكم فعدفع ذلك المنورة من إن يقال مطابقة الحكم بفتح الباء (منه)

والسكون ألفاظ مثرادقة مناها يدبهي الثبناو رائع فان قبل فالحكم شوت حقائق الإشباء عُمَالًا كما في الله أزم البدة أولا كهافي العوارض محدلاف الذاتي فان الفرض همها كالمفروض محال على قياس ما قدل في خواجس اللها في «و معامر عند مرامكان الشركة في الجوثي الحقية ⁽¹⁾دون القائض الأمور العامه (اكليكين يؤرشياء وهو أنه يستفاد منه أن كل مالا يمكن تصور الشيء بدونه فيه حقيقة ذلك ال (lel elatile threens هوية) الشهورأن|الهوية الشهره، فعرد عليه النفض بالفصول تأمل (قوله فانه من السوارض) وكل عباض ممسا يمكن تصور أ أَلْقُنَى، بدونه يَتَّجِه عليه لا مِ الذِّكورِ ﴿ وَلا شَاصِ مَا الأَعْمَا قَرَوْنَاهُ فَأَمَّلُ ﴿ قُولُهُ وقله يقال ﴾ هل على أن هذا عمر صرصهي عنده والمرشين ماص مور عدم اعتبار التيحقق في الحقرقة كما في الماهمة لكن ا السؤال بقوله فان قيل فالحسكم الح ناطر الى أن التحدق معتسير في الحديمة كما هو المشهور وعسدم اطلاق الحميقة على الماهيات المدومة أد مقال ماهية السعاء ولايقال حميقة السقاء يؤيد ماقيل (قوله ناعتمار تُحقَّقه) في صمر الافراد أما نااتهم أوبالاصالة على المدهمين (قوله وباعتمار تشجيصه(٣٠)هوبة)| أي مانه الذيء عوهو معالد معمل بعلر بقرالم وض (٤) كما يستدعيه السوق والمديل «لكن المشهور أنَّ أَهُويَةٌ عِمِي الشَّمَّدُ مِن الله مُع مَمَالُكُ حَمَّى لِمَا أَخُرُثُهُ وَهِمَا هُولَا شَيُو و فعو قد أطلق أهُونَهُ على النشخص وعلى الوجود الحارجي أيصاً (فوله مع قدام النظر عن ١٤٤)أى\اتحقق والنشخص أ يمهى لابشرط شيء لا اشرط لاشيء (قوله والشيء عندما الموحود) نعي له له النيء لايدالم الاعلى الموحود عبد الاشاعرية (م) كل ينيره موحود كاأن كل موجود نير وهو أما أسهامتر ادفار فسر مقعلو ومه ا والمقطوعية موالتساوق () والكارُم هو العلام () عد مالرادي (م) إد الماه اسبوحي بالامكان والامتاء ا والوحوب بالهباس الى الوحود دور الشاَّة بمواَّ شاقه عنا سمل الوحود دول الشاَّة (قوله بماها) بديه التصور)أن ما كه وكذا الم كرمانه المه عدا هو المي به فهم والم كالموالم كلمين حلافا للمعس في العدمين مدهم من قال لا يرتمالت ورعدومهم مريفال اما الله الموميم وريفال كالالا الحُسَكُمُ بالبداهة و بدأهة التصور كالأمام (قوله فالحركم) قال الداسل الحشي أورد الفاء آية الما باه والقدير على المص تعدير باشعماً سبق «والمنشأ مجموع أمور "الانة» تعريف الحقيمة «وكون السيء عمر الموحود» وكون النمو . فلا تكن بن القاسرين (١) ولهذا فالوافر بن البرك فه فر بن ال نظرية التوسف لأه ص عال بعاريه للأساقة كُمَّا فِي نَفَاتُصِ الْأَمُهِ لِ الْعَامِسِهِ ﴿ مَمْ لَمَ ﴾ ﴿ ﴿) بِالْوَجِهِ وَالْإِنْ مِوَ الْلَاثِ مِ ﴿ مِنهِ ﴾ [(٣) قال امهن القصلاء أن يسبه الشهدمن إلى أأ و ع ١٠ - ١٨ إدمان الريا لحسن (مـ ١٠) (﴿) أَدُ ا ، ار السيق في ألحمته لا بي بدارين الم روس (مه) (٥) و لهذا قال الشار و الله به مدا الموجود والتوسال ولم على المامه والتمسول عين (مه) (١) ملا قال المنه الرامي

> في مع مود اوقه المبكر على على على علامه (١٠) البردد در الرادد والماوي (م ع) (٢) مائا قال والدلاهم عدم المرادف لان الدون لا دام الاطلاق طاشاهي والباب واق الأولى يبللي على الداحب دول الذهي مع الدول بالراد ما (٨) والأب مر دوي لاه مه

> > في ان الترادف بي المقي والثوبوال لمر (١٠)

لَّهُ مِن الموارض عنوقد يقلل إن مايه اللهي موجو إعدار تحقه في الخارج حقيقة ويأعيار تشخصه هوية ومم قطم النظار عن ذلك ماطيعة به والثبيُّ عندنا الموجود * والتبوت والتحقق والوجود

تفس الشعصي وقد تطابق على الوجود الخارسي أمسا والشارح قد أطاقها على المسقباعتار الشخس (قوله فالحسكم بشوت حقالق الاشاء) أورد العاء الدَّامَا بأنَّه ناش عما سمق والمنشأ محمو ترأمور ثلاثة لم ريني الحقيقية و كون التي عن الموحود وكوزالتبوت عسى الوجود ادلالمو عُقِيقُولاتُ عوارض الاشاء المة وسقائق المدومات ثائة وسقائع المحمدات متعدرونة

أَى الكُنْهُ وَأَمَا تُصُورُهِ بِالوَحَهُ فَقَدْ بَكُنَّ بَدُونِ الذَّائِيُّ أَيْصاً * قَبَلَ (قوله تما يُتكن تصور الانسان بدونه) (XX) عليه يستفاد سهأن الداني كما يمكن تصور الانسان بدوته مالا يُمكن تصور الثنيُّ الانسان أو بعده كالاتواع والاحتماس القياس الى مانحها من الحرثيات (١) وهلكن بقي شيء أنه بالألم ندونه نيرد عليه اللوارم حيئة أن يكون الانسان بالمسة الى الحروان الناطق حتيقة ولم يعل له أحمد تأهل(٢)(قوله مما يُمكن النيبة بالمني الأخس * تصور الانسار)أي نا كميه ^(٢)ساء على أن تصوره ناوحه تكن بدورالداني أيصاً «وقه يقال إرالداني وحوابه مدتسلم الاستمادة . يسهر سمه. تصهور الانسال بالوجه وعايته بالاحمال عه قال الفاصل المحشى قبل عليه يستفاد بينم أل 🌃 تطاريق المريم أن أالدائل مالا تمكن تصور الشيء ندوه فيرد عليسة اللوارم البنية بالمعي الأحصى:*وحوايه تعسه تسلم المستارم لتصور أألارم الاسته ده^(۱)اطر او إلى اسر بعب^(۱)أن المد الرما عبور اللارم أنما هو تصور الملروم نظر اق الاحطار^(۱) أتنا هو نصور الساروم على ما نص عانه في حواشي الخاالم (٢٠) قامش تصوره بدوره في الحلة مختلاف الدائي، هو أليصاً زمان تصور تعاريق الأحطار على ماسس الازم عمر زمان تصور المار ومواهك في هذا الرمان محلاف الدائي وهذا القدر يكهمافي هذا المعام غليه في حواشي الملالع م كلامه «ولاحماء في أن النقص (^) سعض اللوارم النمة كالملكات بالدسة الى أعدامها باق عبر مندفع (٩٠) فأمكن عصوره نادوية في ا من الحوا ين *وأ يمماً إن القول بالاهكاك مهدم قاعده الله وم الأأن نفسر الله وم بالاستمقاب؛ الخملة بحللاف الدابى ولو قبل إن العالموم معدات ماه عاك أأ مص عن المعص صروري لامتناع أحتماع المعد مع المعاد له وأيسأرمان نصور االارم حقماً سواء كالله تو أ أو معيداً كما بن في موضعه «قل العلام وحب الاسكال في الدافيات عررمال تصور اللرهم أيصاً ٤٠٤٤ أن، العالو أو العلوم، مدام الدين على اطلاقه بل في العلوم البطر به (١٢) هو الوحيّة لوحيه (١٢) في فاعك في هسدا أرمان الحواف أن عال إن منهي إمكاريصور الإنسان بشوئه إمكان،ورس تحققه بدويه سواء كان المفروس: لحازف الداقي وهذا المدر (١) قال الانسان وربداً عالا محال في المهوم بعا حدف الدعيدص من ربد وكدلك كم الى هدأ المام 8 و ق ل الحمال والاد ار معا أن في المفهوم تعد عاف الفصل وهو الناطق (ممه) (٢) وحه النَّامَلُ [أيماً إن أرد بالأكان أن المرأ المديوم 10 وم الفصل (100) ولا لم نقد نقوله بالكمه لم تمر الدابي عن العرصي الامكان ألحاس لمرم ال لانه لاتمكن شبه، الانسان بالوحة بدون نصو اله ابي بانها لامرأن اله ابي منصور احمالا(مـ هـ) (٤) نسي بحور بصوراك ماامرسي يحوراً ,لا كون المستفاد تعه يقاً والحم والمعرض شرائط العريف (ممه) (٥) أو العلر بين الح كم المساوي وعوماطيل وان أديه الوالحاصة المساوم وأو كال دارين المرب أولا والإهمة لا مصمص نقارية المربي (مه) الامكان العام فرو حاصل (٣) أي نه مو الماروم ادا كان ملحوطاً بالفعاء عباراً دلمال نسم الم تصوره على هسدا الوحمة في الداني أنصاً * وحداه سور لارمه اله ب (مم) (٧) اطرأ الى ها الحواب لإيمار المصايف من الدابي أد يسلل اح ارالاولوه مالملارمه تدودأ مد المعادي سورالآحر وووايه أن هذا بطريق الاحطار والايلزم عدم حلو النفس اد اللارم أمكان سه، عن تصور المصافور هذا تعال (مه) (٨) لسكن لا لمرم في الحسم لان اعسار هذا المندسامعلي الكه مع المرسى لابه دفع ال اسل والد الدل وهم ناعبارد في الحله (م) (٩) اعلم أن علم الدفاع الشهة سعص 14.20 اللوادم ال له أه على ملا عله المي النصل في وه مأما ادا لو ما الممي الاحمالي من عمر ملاحقاله مالسمة الى الما أعي مصه الله في العن وهو السر لا لمرم من اصور الماروم صوره هيالد تسدمع الشهة (مله) للعسود الأدال اوله (١) وقد ان له بال الراد بامكال الاهكاك هو الاهكاك باعبار الوع (١١) (١١) ساء لأدل عالى العاأم على ماوهم فها من الأف كار والانطار لانا ار أعسها (عمه) (١٢) ونؤنده ماقال قدس سره کوں نے ورمدونہ في د ا ب الثان في الماه من شرحالمواقف ونا لحله ادا لوحمات ماهيه في هسهاولم الاحمار

والتمياه المها فلا يتون أممها ثرء رائد عا بها طن الماحو لـ هاك عس الماه به وماهو دا حساب فيها اما محملاً أوهد لا (. به) لعدمالتصور وعلى أن تصو ا كمعالمره ي عربه حوال لم نظر ويكل أ- إراا اله يان ارالاه ار العام من دا ب الوحود أي لا ن عدمه سرورها ر (محالا)

ولو إ اه

يُهُ تُحَالَمُ إِلَى السَّانِ ﴾ أَي قُلِماً مِمناه الله بيار معناه قال أ كالله من يسمعُه بِقَلِيمُله ذلك المن كافيمنان وأسهر الوجود (m) وأجواد الواطاصل أن أسعد موصوعه بحسب الاعتقاد مشهور فيا إي الناس مهو معيد بالإحاجة الي بيان

الرجود موجود وهدا الكلام معد ريا بحتاج الى البال لاس مشل قولك النات ثابث لحواديه 17 منهم الترادف • أو كون الليروم بَيْنًا اللهن الالحمن • أوظاله ان المتوان هوا لحقيقة بمسى المُأْتَفِلُهُ أَلَيْ لِمِنْهُمِ فِي مِنْهُ مِنَا النَّيْخَالِمُ كَامِنْ الأشَارَةُ اللَّهِ وَفَرْقُهَا مِنْ حَمَلُ العَبُولِينَ فَسَنَّ الأشيأَةُ و بين حمله الحقيقة المضاوة الليها وقبه كأمل (قوله واحب الوحود موحود) أي ماندرصه واحب الوحود فهو موحود في عس الاس (٢) (قوله وعا يحتاح الى اليان) أي فاما يحياح الى الانبات عبه في هذا المقام مكدًا هذا تأكيه لهوله مه ند والمبي أنه معيد ال قه محتاح الى السان معي لدس بدع أومه ا و الهوله لعوا » بم كلامه » صريح في أن البيان عمني الاساب بالدال كما هو الثمالم المتنادر منه لأما توهمه الماصل المحشى أي داما يحتاج إلى سان معناه دان أكبر من اسمعه نعيم مـ ١٠ دالله المن كافي مثل واجب الوحود (أ) مو حود ، والحاصل أن أخد موصورة حسب الاع عاد مشهور فها بين الناس فيو مصد علا حاجمة إلى بيان مساه له اللهم الا أن تكون بالنسبة إلى بعض الإدهان الداصر و * م كلامه * (قوله ليس و ال قولات الثامة ثابة) أدا أحدوه صوعة محسب معسر الأمر دون الاء ماد والمرص إد المهيم من أنا تبالنصف به محسب نفس الاس فكون الحسكية لعوا إدلم الهيد لما شيء المرض الدافة بالشوب ولمار تمه الناب و حكم المله خسم عالى الاس محلاف وأحب الوجود موحود وحفائهي الاشياء ناسة معقال الفاصا بالحشي هذا باطر الرفولا وهدااا كملاء مه د أي لدور مثل المثال الدي دكره السائل فاناعير معيد اد فد اعتهم متعمد الموصوع والحمول| الله عمر كادوله الا ودن أن موضوعة أحد تحسب نصر الاص كمنتموله ادلم نعية فيأمثاله أحد الموسوع! محسب الاعتماد والدر ص محملاف ماعر به و واحب الوروده و دواَّه اله فايه وه و د أن يؤحد ^(٥) هوصوعه بحرب الفرص والاء ماد و حوله بمس عبي الام عمل عبد بأن الفرق عبي العوالات^ا دأماء العروب والامتعطاء لاما اداها الى حد يكون مدومه عمه أهل العرف وأنامه سوب ب-لح بالعمل حسب عبن الاس.هو أما تحسب الاء مللاح فرو أريادهل إ (١) أى في حواب الاعبراس الذي اورده الشارح في الموية الحديم (١) و وديقال إن من اده ا as a sagablet Yala and book all also began integrable bed to consider الار مدى فإه ي الأرجور (منه) (٧) مؤلام قوله واحي الوسود مو مداد عا الوسروم ما ود الفرص لامن حبث الاعقاد كما لانحوج وأجماً إن الدعلي المه علماً ، فاعار عدا ل مر أو سري هو العمر الوسع (، ،) (٢) أي الذان وال ، (، ،) (١) اد ما الوصع فه الدود the en deed to لامن عشالا ما حالا به بأساً والريخ الموعائه ما اربعه لحل دوريام دم (مم) إ واللا موها الم

أرادة ميس أ مار المطير مماه وكم فرق من المدن والمشور ان الراد طلبًا ان عن البيام فقف الدويم فأقعا ومرد عليه أن شعري مرى كادلك مواعل أن الا اعرب لا خرول اطلاق الله على ما بم المو ود والمعهم ا ا فاو سل لمط الاثياء على هسدا المن الحاس في في وحده السؤال أسار

الأمن وفي المالا

الها

(٥) وأما اله في ال العمل في السير

(a o) Lama of H , g X

وساء * اللهم الالدن بقالد انه بالنسبة الى بعلور الادهاق الهاسرة (قوله الس مثل قولك الثامت نَّاتِ) هذا بادار الى قوله وهدأ المكازم معيد أي لس مثل المال الدي ذكر أأسائل قابه غير معيد أد لخد اعتر مبيحد الموسوع والحمول مه وموله ولا مال « أنا أبو البحم وشعري شعرى الاباطر إلى دوله ر عا يحتاح الى السيال قال سعرى شعرى يخماح ألاتة الى ال مساه لحماته وهو عل أهي الإولاك أن عول سمسائق الائساء مامة اح المالا اللانداريو الأه ل والمرف بن الالامرالا بادر اشهر وأمر الراد به تولاف عري مرى فارد عمام المي الأول وهو أن شعري

K who at IK les

الديد لار ممالي

لكون لعواً عمراة قولنا الأمور الناسه ثابته * قلنا المرأد أل مالمتقده عالاسهاء من الانسان والفرس والسهاء والارص أمور موحودة في نفس عمي الوحودهم كلامه هونك أن تعول ان كون النبيء عمي ألموحود لم • الساوق ولا مدحل للمساوق في لعوده الحسير (١) عوكدا لامدحل ا مر م عدم اعتبار المحمق في معهوم الحقيعة الانبراتسريف الحديثة مدحل في المد بان مراده سفر بف الحدمة معرعها المشفاد م لا ل دون ما حتاره وفسر وقد مال أن مر عب الحيرثية عانه الشيء هو هو مطلقاً بدل على ألانًا مدحل فهاهوفه أن وحود الجمائق في الحارج ممركه^(۴)يان العقلاء مم مأمل (قوله بكون لموا عبرلة قولنا الح) حاصله أن الشوت مرادف للش الأحمر فالحكم به نعد الملاحظة بالشيئة والحدمة يكم رامو ألا عسر مصد و لاحل بين اسرادوين حدمة ل سو ةوكف اصحاحل في هسه والصحة عول لاحمل بديره الدا أريد مهما في حابي الوصع والجل مهوما هما ﴿ وَأَ الحاسن المود فلا سك في عمور الحل وهذه فألحل منجمور بالصرورة المراد الح) حاصله أن الحكر السوب على ما فرص أيصافه بالشينية والحقيمة كما هـ بي تقد الوصع لاعلى ما على وصدق مه كارعمه السائل «ولعله أراد بالاعتماد 1 الصديق كا يشمر به طاهم عاربه لان عمد الوصع تركب به دي وك يارم أي أر أأ صدر و والأي فأد بالمن المصطلح في عقد الوصيم كفيلا المومة الحريم وأع او مصر الاصرفي حاب عدد الحل لا محدى عدا (٨) إدما ل (١ الأسرك؛ أنك في عس الأمرية! كن بق أن الله به الصندية مسفره بالحبر. أوصاف كماأن|الاوصاف و لى العلم بها أحمار *وقد عال إن مصاه ان فرصا (١) حد قال الدره عدما المدحود ولم هل السيء عمى المو ودوار مول المصود هها سال معي الحدمه والذيء والسوب لاافرادها فالمراد ا كون مه ي دوله والديء ، ساللوحود أن معي السيء ومعهومه المو لالعبوبه في فولنا الله له صاحات مع الساوي والنماوق مهما (. سه الطبائم مو- وده في الحارج أولا (مه) (٤) لان ماهو معر في المحم (مه) (م) ال كول المعه للمه وقه أد الأشل و عدم فوالا معدا (مه) (١) لاعلى ماهو المهو من مدهب الرح من أن ال الوه م هو - _ سى الامر لا _ الفرص حا رعمه المأحرون (مد الأعداد ريانه لا لاله الا لـ اد المركب اله دى سي، عن الاعهاد (. ا عاد المه و لا كور مطاماً لما في والامن فاء ارس الامن مدى ما (ه) (٩) (ووله أد مال الجديق هو الحكم بال الامن واء كان مطاعاً أولا (، ،)

ألحنائق من تصوراتها والتصديق مها وبأجوالها

وهو أتصاف ذات الموصوع بالعنوان بعاريق التقييد- وتمقه ألحل وهواتصاف دات الموضوع عمهوم لحيولي يعار فق الحدية* والوصع قديستاريم الحَقَّ أستار أما مِمَّا الملعق الأحص فجيئلة يكون الحبِيكم لَقُوْأً وَقُهِ لاَيكُونَ كَدَاكَ مُشْيِئِذُ قُد يُحْتَاجُ الْحُلُّ وَالْحُـكُمُ إِلَى أَمْرِحَارِحِ عَنِ الطرفين وذلك الحارج

إن كان عيرالنطر عالحبكم بلديمي وإلا فنظري • وعلى التقديرين قالح بمهد وأن احتلاف الشيُّ المحكوم عليه فلاعتبار قديكون بإعتبار احتلاف البموان كالحسيرو ألحيوان الباطق وقد يكون المشار

أخذ الموضوع محسب الاعتماد والفرض والجمول بحسب عن الاس كما فسيا نحن فيه وكواحب ﴿ ﴿ قَـُـولُهُ مِن تَصورانهما الوحود موحود عدو لا معد أن تحمل دلك اشارة الى الحواب المحقيق في هذا المهام دون المدكور

و عال الحواب المدكور المن شماصياً عنده (١٠) مه قا أد مام على أحد عقد الوصع محسب الاستفاد [والفرق بين أحدَ الصوابات تعصها محسباله من والعصالاً حر يحسب من الأمر⁽¹⁾وقد عرفت ماقيه س أن الاحذ بحسب الفرص دون فس الاس وكاما العرق على ملاف ماعايه العرف واللمة أو سناه على أن الحموات للدكور نعد النزام كون الشيُّ عمسين الموحود أوكون الموجود لارما ناماً إ

ما أمم الاحص ودنك ليس كا-لك • عامه الامر الكارم عجست نفس الامر دون التبعل حتى يلرم لعومة الح كرافولة أي ما لحم أبي)و تحت ل أديراد العلم^(٣)ا! حمة المد كو ما همدا العدر كا**صر**يال ه^(١) (موراه والبصد فق مها(°) بأن يه مل () ما الا حدى كنوا الله عن يحر إذ الا أم الد حل على الا حراه ا

يه مو الطاهر (") (فوله وناً حوالهما) أن سبيل لحد بن موسوله بأ 🐪 لا وال ولاشل أر التصديق محال الثنيُّ من حيث الدنة الحادات التيُّ علم بدلك الشيء فيسج عداً مندبق أحواله ﴿ الاستن لال المعدير الحمائين، وقيا العلم الحمائق كالعلم بأ مديا * فالا تحد أن السلام في العلم بالحمائين فكيم يصح عد ا

التصديق بأسوالهمنَّا من ٨, "يَاتْ أَلَمْم مها يَا لا تحق ، قاله الناساء الحرَّى قالام في العلم لاسمر أق الانواع عمونة المام عد شم كا مه وأمار أداد بالانواع على البريدا الدين وبالمام ممام الرد

وليس مقصورا على استر الى الانواع وان معام الردلان نسنى الاستر م، مثلهاً قد الا عن الاستراق الموس أد أوت ما ن العلم كاف في أا د يا أن " ود ح ن الحدمة عاف مه كا لايجهي على من أ (١) وأنا مادا ، (دا ١٠ ١ مر وولا ، a JV- Jo(a A) (x) - 2000 A/CA 110, 6

نا ومُعرِية واد، الثارع مما قال و ولا مناه في أن حمم السور باطر الى ـ م أم الان اص

والعد (مه) (۳) أ كور الم مراادد ما د و م أ ، و ١٠ مادل أ در (٨) (٤) أي ورد كام المسم وهواملال شم معده ولا سامه و بالاماله المه و ال الحريمة يكه ورد البالمالطة (مم)٥٠) الماداط بالاحتين عد مارده إلك مهل

as I magazial i at mailleat this grand !! fals of (1) (a) lastal le a la vastata ells أما يه أراءه مل يسبي أرالًا إد

الرابية الواجة بالم والعرار معرال معمولة وال (لا ما (٧) معمولة والوالد الكلام (a , 1 1) 1 , 1 1 1 2 1 1 طامه والمارم لا الماليان

والهال أول

] والتصاءنق بهاو بأحوالها) عالام في العلم لاسعراق Il well angue Hala . " ال الأسدلال على أموت الصائع وصمائه كما يحتاج الىالدار بالشوت بحتاح الى المارالا حوال من الحدوث والاءكال، الحوها شقدر اا وم وقال لايتم عرص

الثوب ومدعاء أغلطان

مد کور مکا (مدم)

ولا مشمل * أنا أبو النجم وشعري شعري * على مالا يخلى * وتحقيق ذلك أن الشيء قد يُكُون الله اعتبارات عناقة يكون الحسكم عابه شيأ مفيداً فالنظر الى بمض ظلف الاعتبارات دون البعض كالإلبنان اها أخذ مرحيث الهجمم تما كان الحسكم عليه بالحيوانية مفيداً واذا أخذ من حيث أنه جيراً أن ناطق كان ذلك أنوا (والعلم بها)

اما بحسب نفس الامر في الخل على ماهو ظاهر «ماهم الشيخ^(١)على ما عليه العرف واللمة وغيلما عمه و المتأخرين من مذهبه أوالفعل بحسب فرش العقل علىماهو تحقيق مذهب الشيخ كا حققه المحقق الرازي ويشرح المطالع⁽¹⁾فايتأمل (قوله ولا مثل أنا أبو النجم وشعري شسعري) أذ عقد الوضع فيه مأخود بحسب نفس الامر لكن المرأد نالمحمول ليس مفهومه الظاهر مل ماهو عايسه محسب الشهرة من كمال الفضل والبلاغة*قال الفاصل المحشى وقوله ولا مثل أنا أبو النحم الح الفاليا الى قوله رعما بحتاج إلى البيان فان شعري شعري بحتاح ألنة إلى بيان معماه لخفائه وهو ظاهر ، ولك أن تقول حقائق الاشسياء ثابتة تحتاج الى البيان لابطرية التأويل والصرف عر • _ الطأهر المشادر أشهرة أمم المراد به مخلاف شعرى شعرى عامه مجتاج الى التأويل وهو أن شعرى الآل كشهرى فيامض أوشعري هوالشعر المعروف بالتصاحةوالملاعة وهذا المني لايحصل محيل الإضافة للمها لأن مَعنى المهاد ارادة بعض أشعار المسكلم معينا^(٣)وكم قرق بين المعنيين والمشهور أن الراد بالسان سان صدق المكارم ففيه تأكيد كونه مفيدا ﴿ و برد عليه أن شعري شـــمري كدلك ﴿ سَمَ كلامه وأنت تعلم فكما أن أحد المهضوع فيما نحر فيه على الوحه المذكور مشهور فيما منهم كذلك في تمري شمري على الوحه المد كور مشهور فيما منهم * وأما بالنسبة الى العاصر ب في ساويان . والمرق عبر طاهر و ومن ادعى الفرق فلا بدله مر اليال ﴿ وأَيضا أن شعرى الآن أو الشعر المعروف والملاعة يمض الاشمار ممينًا لكن بالتمس النوعي(*) والتميس للمتبر في المهام ليس مقصدوراً على الشحصي*وقد مناقش فيه بأن العهديقتضي الدك الحقيق لفظاً أو تقديراً أوالحسكمي(*)والديل منفسلا} ههما هوأيضاً إن المراد بالبمار هو سان صدق الكلام بالدلمل. ومزر المنن أن شعري شعري لمس إ كَذَلِكُ أَدَّ استقامة مِمناه موقوفة على التقدير والتقدير أن ينايا له ولادليل صدقه فالتأمل (قوله) ونحمية. دلك) أي الحواسالم. كور ﴿ وَنَعْصِيلِهِ أَنْ الْفَضَةِ النَّمَارِفَةِ نَشْمَلُ عَلَى الْمَقَدِينِ ﴿عَمُدَالُوضَم (١) وما دكره الشيخ الرئيس على ماهو العرف واللعة ولدا لم يكمف. فيعقد الوصع بالامكان| واعتبر الهمل على ما صرح به الحقق الرازي في شرح الشمسية والسبيد قدس الله سره في حاشية المعلول (منه) (٢) حيث قال ما دهم، المه المرارون لا الحمالي كلام العربسة كيف وهم القيمايا السعمل في العلوم والعرف (منه) (٣) أي الماقشة فيه من حيث ر لامن مبث التوبي لان المان البوعي كاف (مما) (ع) والناقشة فيه من حدث الا كر لامن حيث التدين لان التعين النومي كاف (منه) (٥) والمسد كور الحسكمي هو المد ذكور في الما ، ه كا م مذكور (٦) وقد يقال ال الدكر الحسكمي متحمق كما قسل في تعريف الكامة بان يحمل على المهد له الحارجي بارادة الشدعر الممارف فيها يديهم ككال فسكاأنه

فقيتهم أو ببلدنا فحادث وهم العندية فه ومهيم من بذكر العلم بذوت الشيء ولا شويه وبزعم أنه شاك وقال في أنه شاك و ما حرا و فم الدادرية ه (قوله فالت بالهيم أون يتمكن خفائق الأشياء) أنسَمًا بمن أنها مرتفعة عن لفن الأمن لمارة ولانش للماحيسة تحالمت وتمسان للمضها عن بعض ولنس شيء منهما مظروفا لنفس الاخر لابتقسه (٧) ولابوجودة إذ ما من اسبة انجابيسة كانت أو سلية إلا ولها أسبه شاقعتها إن النكل خَمَالاتُ وَأُوهِ مَامِ لاأَمِلُ لَهُ كَالْسِرابِ الذِّي بحسنةِ النَّلَمَ أَنْ مَاهُ لاأَنْ النَّكِل رَاحِيم إلى أصل واحد حقبتي موجود فيالخارج وحده حفيقة بحيثلا تعدد ولاتماير بوجه من الوجوه إلابحسب الطاهر وبادي الرأي وأما يحسب التحقيق فالأكما ذهب إليه جمع من أهدل الشاهدة والكاشفة * لايقال خُيْنِتُهُ بِلَوْمِ الْمَقْبِطِينَ وَلَانَ أَرْتَفَاعَ البَقِيضِينَ فَرَعَ تَحْفَقَ أَصِلَ النَّهُ فَ فَيْنَ لانسبة فلاايجاب لَوْلَاسَابِ وَذَلِكَ لِيْسَارَ فَعَامِ الْمُنْصِينِ * عَلَى أَنْ امتناعِ ارْتَفَاعُ النَّفِيضِينَ من جملة الحريزت عندهم * ومن هذا يظهر لك أن انكارهم لايختص بالحقائق الموجودة في الحارج كما يشمر به ظاهم،عمازة الشرح(٣٠) وقد يقال إن مرادهم بالا مكارها إنكار شوتها على حدَّ ف المناف (٣) كافي مذهب المندية ﴿ والفرق بين أللَّذَهُمِينَ بَاعْتِيارِ أَن المندية يقولون شومًا تابع الزعنقاد بخلافالمنادية فانهم يذكرون النبوت منالقاً ﴿ قُولُهُ وَمُنْهُمُ مَنْ يَنْتَكِيُّهُ وَمُهَا ﴾ أيأتصاف المسابعيات بالوجود وثبوت بعضها البعش بحسب لله رالاض مع قطع النظر عن الاعتقاد بل هي تابعة للاعتقاد فإن استقدنا موجودًا فموجود ومعدوما فمدوم وأن حادثًا خَادِث وان قديمًا فقديم اليهُمر ذلك فقمتقد كل طائفة حقٌّ بالفياس المهروباطل باله اس شونها) أي تقر رها النوهم الى خصومهم فيكون النقيضان حقاً بالقباس الى الدائمتين ولاً! تبحاله فيه عنسدهم أذ ليس في نفس يقولون مددهب كل قوم الأمر نهيء محقق والمتعجوا على ذلك بأزاله قراوي عبدالملو في ثمه من افعال ذلك على ان المعاني عنق بالنسبة اليه وباطل أنابعة اللاعتقاد دون المكن ﴿ قَانَ قِيلَ إِنَّ الاعتقاد بِنْبِعِيةَ نُبُوبُ الْحُقَائِقِ اللاعتفاد حفيفة أابدة فان بالاستبة إلى خصومسه قالوا بتبَضِّة ذلك الاعتقاد لاعتقاد آخر فلا يُخلو من أن ينتهي البياعنةاد ثابت في نفس الامر فازمهم 🎚 ويستداون ان السفر اوي التناقض أولا فيلزمالة ساسل هقاتا لهم أن يزهوا استمدالة التسلسلى لانه في الأمور الاعتباز بقولو قبل انهم يجد الدكر في فعه إلا فدل اعترفوا أبِّعة الذي فيلزمهم الناقض فه قلناهذا أبرز أتابهم اللاعتفاد عندهم (قوله وبزعم أنه بثال: المر (') قبل على أن المسائي نامسة فيلز مالتسلسل في الشكولة هو أحيب بأنهم شاكون في لز ومالنسلسل مع أنه النسلسل في الامور الاعتبارية (1 الاهرا ألمت (قولهو يزمم أنه "الله) عدًا الزائم بمعنى (1) Marille elle miner Hardhard Herry active for them Illand that Krennera (al. a) التبال اللخال الالاجناء (٢) قان المراد انسكار الحمائق للوجودات في الحارس (منسه) (٣) ويؤمده ما ذَكره في Mall start Vil Hall الدرس السابق من قوله بإنه لأنَّر وت اثنيُّ من الحفائق (منابه) ﴿٤) النَّاكُ ثَاثُم فَمَا اسْتُوبِي طر فادوقه، يستعمل فها يقابل اليفين ، والناام أن المراد هينا هو الأوليم تحمل الثاني ولذذا الزيم يؤيد النباني • وعلى الاول لابد من التأويل إذ الزعم بنافي الثابات والنَّاء بل هو أن انذا الزعم

قاء يستعمل وبراد به الانارة الى خر ذلان مذهب الحدير (منه) (٥) والنساسل في الأمور

الاعتبارية ايس عامال (منه)

أن منهم من شكل حقائق الانتياء و بزعم أنها أوحام وخيالات بإطاة وهم العنادية، وبهم من سكر شوتها ويزع أبها نامة الاعتفادات حق إن العققية التيء جوهرا خوهر أو هريفنا فيرتش أو قديما

(قوله وهم المنادية) سموا بذاك لأمهم يعالدون ويدعون الخزم بمدم عقيق نسة أمرما إلى أمرا عر في نفس الأس ويقولون مامن تطبية بدحية أو نظرية الاولها معارشة تقاومها وتعاداناق الفوة هوبه يغاير أن الكارهم لايخسس عقائق الموجودات به فتخسم انكارهم لها بالذكر حرى على وفق السياق * والأظهر أن تحمل الأشاء هواسا على المني الايم (قوله من يذكر

(قوله للقطم بأنه لأعنلم عبيام الحقائق) يردعليه أندان أويد عبدم المل بالجيم تفصيلا البدارولا يضرنا لأمه غسير مراد وان أريد أعالا فينوع فان قولنا خفائق الاشباء أبئة يتفنين المرالاحالي بالمارخ وقدمبق الاللواه مانتقده حقائق الاشاء أيكون معلوما لنا ألئة ع الايقال تعن نقداد الدايكونه بالكنه ولاناتقول لأدال على حدا التسدية مران لعمم الشارس ينافينه الا ولؤ سلم فبطلان المقيد

لابوحش تقدير التبوت بل. مجور أن يترك التب موقد إقال أيضاً "بوت الكن غير معلوم هو ان أريد البخ نلا وجه العساء ول عن

انالمرادالجاس) پردعلیه أن نبوت الجاس لایان

الفاهم (قوله والحواب

أن كون في ضن النفاهد (من الاعبان والاعراض الس

قار احتمال التنبية على وجودها الما كامر، « وجوابه أن المراد الما

هو التنبيــه على وجود

حاس مانداهد فالكلام

السابق على ما فى المفافى أ

اولقول اذا ثبت ثنى من الله كان (منه الاشياءقالا حقى النبوت هو المثم الساكان (منه

(متعمقق) وقبل المراد العام بمنومها للفطه بانه لاعام بجيسيم الحقائق « والحواب أن المراد الحلمان وقباً على القائلين بانه لاسوت لذي من الحقائق ولا عام بموت حقيقة ولا يعدم شوسها (خلافا للمسوف علمائية) تقطن في جواب الشارح وتكنّة حجمع التصور وإفراد التصديق لاتحفي ⁽¹⁾ على الفطن الذك (فوله

متحقق (") يمني أنه والمع في تذين الامر الأبمني أه موجود في الخارج أذالها عنه الاشاعزة إضافة وهي اعتبارية أتفاقا من المتكلمين سوى الأين ﴿ قُولِهِ النَّهِ بَيْمُومًا ﴾ يتقدر المصاف ورجم الضمر إلى الحقائق وإقامة المضاف اليمه مقامه أو وجم الضمير الىالنبوت الذي فيضمن نابعة (٢) والتأييث اعتبار الصاف البعثه وليه نظر الثاليس في السكلام إضافة الثبوت الى الحقائق وكفاية الإضافة من حيث المعني في التَّأْنِين خال الجدشة ، والظاهرأن المراد بالعام على هذا التوجيه هو التصديق لاما يع النمور والتصديق واللام فىالعام لاستعراق أشخاص نوع النصديق ولايبعد حمل اللام على الحللون والحقيقة (قولة للفعلم بأنه لا^(٤) إلح) يعني أن الحقائق عام مستفرق (^{٥)} فرجم الضمير المها يقتضي كون اللها بحيسع الحفائق طاصلا لنا وهو بين البطلان هوقه يقال إن الآية الكريمة (وعلم آدم الاسماء كلها) أى،سىماتها نص في حصول الديم بالجيم تفصيلا(١) • ودفعه غير ﴿ في كَالاَيْحُوْرُ قُولُهُ والجواب أن المراد الحِيْسِ) "هادله أنا لابدعي الأيجاب الكلمي بل الإيجاب الحِرْثي يعنى جمع من الحِفائق ولو ثلاثة أو اربية أوحديمة ^(م)مررحقائق الاشياء بابتة والعلم مجنس الحقائق ⁽⁹⁾منجعتين لأن الحجم يدعى السلب الدِّيكُلِّي فِي القامين والأيجاب الجزِّق كاف في إيطاله ﴾ وأنت خبير بأن الأنسب حيثلدٌ أن يقال حقيقة الشيء "البَّنَّةُ مِنْ غير جَمَّم المُعْنَافُ والمَشَافُ الرِّيهُ ﴿ قُولُهُ رِدَا الْحُ ﴾ أَى بدلبل أنه رَدٍ علىالقاتاين إلح (قوله ولا بمسام شوتها) و إنمسا لم يقتبسر على الأول مع أنه كاف في المقصود تنبيها على أنه ينيفي الممنكر أن يتمرض لنف القسمين مما لُيكون لصا في حماده لانالملم بالحقائق منعجصر في القسمين العلم بْنُبُوتْهَا وَاللَّمْ بِعَدْمُ شُومْهَا بُخَلَافُ الرَّدِّ عَلَيْهِ قَالُهُ يُحْصَلُ بَمَعِيرَدُ القُولُ بأن العسلم بها متحقق من غُيلً أأن يتمزض اشوت والمدم

(١) لان متعلق التصور أنواع ختلفة بخلاف متعلق التصديق فانه هو النسبة الحبرية فقط الدر (منه) (٢) فان مصدر الثابئة المستدر (منه) (٣) فان مصدر الثابئة المستدر (منه) (٤) أى على سبيل التفصيل (منه) (٥) اذا الجمع خلاص في العموم (منه) (٦) أى العم التفصيل التفصيل التفصيل (منه) الما التفصيل التفصيل التفصيل التفصيل التفصيل التلاوى أو التصورى بالسكنه أوبالوجه المساوى أوالتصديق (منه) (٧) فان الانبياء صلوات الله عليهم مستثنون اذالسكلام في علم سائر الناس (منه) (٨) والقرينة على تصيف الناس المتفوق الثالث المسال جمية الحقائق بالاضافة وفي الثالث المسال جمية الحقيقة أو بالعلم أو نقول ان المراد من المسال جمية المنافرة واللام أو عدم تغييد الحجنس بالحقيقة أو بالعلم أو نقول ان المراد من المستريق بها راجم الى ناك الحقيقة وهذا الحواب معارضة بحسب المناظرة (منه) (٩) فان المات بعد في بها راجم الى ناك الحقيقة وهذا الحواب معارضة بحسب المناظرة (منه) (٩) فان المات بقي بها راجم الى ناك الحقيقة وهذا الحواب معارضة بحسب المناظرة (منه) (٩) فان المات بقال المادم على الواحد كما في المرادم المناسبة الى المادم عن فانقات مسائل العلوم كليات والمت هذا من المبادي كما يغهم من قوله أماساكان (منه)

(و له قالو أالصر و ويات الح) هدا دليمل اللاأدرية ا وحاسلهانه لاوثوق بالعيان ولا بالديان متمين الوقعب والدك بدوعراص من عدا المسك حسول الشك والشبة لااشات أمرأو سه (دو له قد يعلمذ كثيراً) اطلاق العلط مسم ساوعلى رعم الماس عال قلت ود الا الحله على الممارع لامله و افي الكرة ق ولي وفي السمار في بميال السميق أنشأ م على أن اله لة عسب الاستانة لاثباق الكائرة والشبه

ماهية قال و شرح الماء د ثم لاجمه مافي الصادية والصدية من المناقش حيث اعتربها بجدة أشات أولى سيا ادا ؛ كوا فيما دعوا فيتمه (١) محلاف اللا أدرية فا بم اصروا على البردر والشائب كل ما بله ب السه حتى في كوميس شاكان * م كلامه * ولاحداد في أل هذا صريح في أن الالرام يتم ع المادية والسدية منا مين كلام م أوع الداهم؛ وماقيل في توجيه مافي شرح المقاصد من أن تسالم الم إن يرتحمو في عدمها فعد تُحمع ، ما الشوب أد اله أقع لا خلوع النسمين مدفوع ما مرمل أن عديم حلوالواهم من السه بن من حمل الحملا والأولى في الوسه أن ال الكر حروبيرسو الحماثق والملقا والداف الحفائق نسفه الني وهذا الني والاصاف من عمد الربالاء الحمالي وشوشا فلت يعمل بها مسيومه ماله (١٠ أمل (٢٠ (غوله قالوا التي وريات الحر (١٠) مه ا دلا اللالد به وو منوع اشعار يدل العدامة أنصامر أن الصعر أوى عبد الحلو مرا وال على أن الماني المه الإدرا 6 عواما يرل العبادية ديو أنه مامن قصم له يدموله كانت أو يعلم بله الا ولها معارضة ثانيا في الهوم عاويها (ورله والح عد تعلط كارأ) وادا كان كدلك ﴿ كمه في أي حر في وماده نفر ص كار عد وهي ص العادا علا كون مه ول الشهاده ٥٠ ل العاد ل الحشم أن قلب عد الداحسلة على المسارع القال فتنافى الكائرة ، على فله سه مارود عمل لا يحد م إ دساء على أ الله الكبره في صنه ١٠ مركلامه * وهدا مني على ماهو الم يهور ما الجدي ال ١٠ له احله علم المدارع عدد العله عسب الرمان ولائتك أن العالم محدث الرمان لاساقي الكثرة الاصافية محسب المسادة بأول ((وولا كالأحول) أي الاي عصا الحول كلفاً قا مرى الوا عند اسلام سيوقه والاعراف » المصدين أوفي أحدها وأما الاحول المداري في عن الواحد ا من (دوله وميا ندم ا ..) أي أبرالد وماد كمها من العداما الديا ما (١٦) الدا الدام الوالم هاري صور الداروس كان صور الدا مان عاما في الحرك على الأوليات الإف الواقي من الياد والواتات (١) أي الشهة عدة بهم أي مدعاهم العاسد فادا الدعوا مدت هم فلا بد المرمن دالل "يا"، لا فا المر من ا إن مهدماته في ور الله المدما المرزالا أو يأمل (مية) (٧) لأن الوروالانساف به المرا الو وداء الجار على اما الران عالك مع من (مه) (٣) و عالمل أن الهي والانصاف الملك كورة ألم عن حمل الملا (مه) (م) المراد الوالما والدياء هما الممدمين العام و مهماز حسم على الم ، أما أا لا ما الا الاق فواما ألَّا الد و دا تا على الالماه و الله و الله الله و ا , water to leave and a de lilling to le leterelited all all المدا ولي كدالة ولاولما المديد إلى إلى المديد والماس والعرود الماللارمة الما الإينور والأمه والأهام أأماو افتفال اأمالام م عبدة الى الا بن مالا الر مصاوس فالأردمة ما له الماو (م ع)

الدا العمر وربات مماحمهات والحبي فد تعامل كثيراً كالأحدول برمي الواحد السيروالعدم أوي مجد إ، ومبيليدم إن وقد غمر ديا اختلافات ترتمرض شه عدر في حابا الى أنطار محفيقة

(٣٤) أبتت) يرد عليه أن عدم ارتفاع النقيطسين من جالة الخيلات عبد الما الخيلات عبد الما

(قوله أن لم يُحتق لني الاشياء فقه فملا بلزم من عدم تحقق لَمَا تُحَقَّقَا أَمَا نَحْةِ مِ بَالْصِرُ وَرَةَ نَدُوبَ بِمِضَ الاشَّيَاءُ بَالْمِيانُ وَالزَّامَا أَنَّهُ الزَّلَمُ يَحْقَقَ لَوْ النق النبوت قالسوات في الاشياء فقد ثبت وان محقق فالمني حقيقة مرالحقائق اكونه نوعا من الحسكم فثبت شيءمن الحقائق الالزامأن بقتصر على الشتى إذر بصم نفيها على الاطلاق * ولَّا بُخِنَّ أَنَّهُ أَمَّا يَتُم على النادية * الآخر وبقال إنكم حزمتم ﴿ قُولُهُ لَمُمَا خَشَيْفًا ﴾ أي دليمالا حثًا صادق القدمات مجسب نفس الامر وإن لم يكن حقاً صادقًا ينغ الحقائق معللماً وهذا مسلمةً عنه الحصم • فيكون المقصود منه إطهار الحقولا إلرام الحسم فيكون له ولأية المنم فيه* ولا ا النورون جهادتاك الخقائق حَفَاء في ألب اللازم منه أسوت الاشياء في نفس الاص وأما أسوت العلم بها فلا • وفيه تدير (١) (قوله ا فنبث بعش مانفيتم عاوقد بالمضرورة) الضرورة بممنى الفطام والبقين أوبمش الوجوب دون.معنى البداهة بقرينة فوله وبعضها يتوهمانانكارهم مقصور بالميان (قوله و إلزاما) أي قياساً مركماً من المقدمات السلمة عند الحميم مستلزما لبطلان مذهبه كما على منائق الوجودات هي مسامة عبديا مسد تنارمة لمذهبنا أيصاً لا يمني القياس الجدلي المركب من المقسدمات المبيامة عُمَلناً ويوحه الالزام بأن النني الحصم النبرالمسلمة عدمًا * وأنت خبير بأن تعض القدمات غير مسلمة عندالحصم كيف وإن امتناع حكم والحكم تصديق

وارتفاع النفيضين من حملة المخيلات عندهم فكيف كون الراميًّا * قانا النمــا جعله إلزاميًّا ثنبهاً على والتصديق علم والعلم من أن مايسلم بهالتحاطب والمناظرة سَم إلزاما(٢) أو إشارةالي قربه من التسليم بالنظر الي الاول تأمل (قوله إن لم يُحتق بن الاشراء ألح) أي إن لم يتصف شئ من الاشياء بسفة النق لم يكن شئ منها منفياً اذالمنفي ا الاعراض الموجودة في الحارج # ويرد عليه أنه ما أصف الدي وقام به الذي فان لم يتصف بالني لرم الانصاف بسنى الدني و إني النبي أثبات أوملروم له فازمانتبوت * وان تحقق البي (٣) فقد تُنت ما هية من الأشياء ادالنة من جملة الما هيات وكذا الاتصاف لاوجود للمنم في الحارج أسفة النفي من حماتها مخال الفاصل المحشى برد عليه أن عدم ارتفاع النميصين من حبسلة المخيلات

عنه كثير من المسكلمين ولو نبت فبالظار دهية. 🖥 عندهم فلايارم س عدم تجمق المنهي التموس. فالصواب فيالالرام أن يعتصر علىالشق الاخير فيقال فكيفي بنى الالزام لمسكر [[انكر جزءم بنو الحمائق مطلعاً وهذا النبي من حمله تلك الحقائق فثبت نعض ماضيتم وقد يتوهم أحلى المدسمات علىمثل [أن أمكارهم مقصور على حقائق للوحودات الحارجية ونوحسه الالرام بأن البهي حكر والحسكم هذا الاس الحني "4لايقال [تصديق والتصديق علم والعلم من الاعراض الموجودة في الحارج وبرد عليه أنه لاوجود للعلم في الحارج عنه كثير من المكلمين » تم كلامه » ولايشتبه عليك أنه برد عليه مثل مايرد على مادكر ترديد مدذا الالزام في مأن يقال إن النويمن حملة المحيلات عدهم وكدا الحرم فلايلرمشبوتمانو هوأنضاً العدم وجود التحقق وهوعمني الوحود المهر في الحارج عبد كثير من الم كامين لاينافي كونه مارمًا به أذ لايجيب أن يكون الملزم به معتقدًا لمن

لاما يقول لإس هيئاعساه تمسك بهءه والاولى في الرد أن يقال ان!ا كلامڧالىنى بمىنىاللاوقوع^(١)دونالىنى بمىنىالانتراع.لان ادعدموحو دالهي لايستارم الميندى هما السنى والانداب عمسني الوفوع واللاوقوع لا السبى والآثمات بممسني الايقاع والآمزاع وجدود الاشياء لحواز لارتماعهما سد الشاك والـ كلام في المذاقص، فلا يصح الح كم بأن المبي حكم (°) والحكم تصديق الح " لون البغ الثانت في سه تأمل (فوله على الاطلاق) أي ادار بي الداب الكالي (قوله اعما تتم على المعادية) وقد عرفت معدوما في الحارم (فوله

(١) و-به أن الدال و مارمالعلم واء كان على الممي الشهور عمدهم أولا لان العلم بالمطلوب اعما يتم على الدادة) عدم غارة على اللزادرين ما ودف مه وم الدال (مه) (١) لاما لا بمكن أن يقال إنا ادا حزماً عالهم ورة بشوت بعض : الهر وأما على العندية | الأثياء لا - ل المالهم ، وما أنه أ (م. 4) بحيث مليق أن يحمل الواما (منه) (٣) أي الله - ١ الحرم ال أفون ل الموصوع والمحمول (مسله) (٤) لان اللاوقوع ليس بتحديق فقه تأمل سوقال ويشرح

المفاصد في كلام الصدية إلى مداق له (منه) (٥) لان اللاوقوع ليس تحمديق مل مصدق به (مه) والعادية تنافس حيث احرفوا محمدة الباب أوني سها إذا عدكوا فها ادعوا إمهة بقا والراما لايم و وما المؤادرية) ليس الدكر أن يمبرعنه) وأن الا تقاق هما أن أحس الدكر بالمحمر وهو أن الا تقاق هما أن المدكور وأن المدرية على المدرية على المدرية على المدرية على المدرية على المدرية على المدرية الم

لتُضح ويطهر مايذكر ويمكن أن يغيرعنه موحوداكان أوممدوما فيشمل ادراك الحواس وادراك مقطوع مها ببداهة المقل (قوله والحق) اشارة الميأن مامرمن الاجولة أبحديقاً والراما لايتم • وما مر من قوله ولايخُفي أنه انسا يْم على السادية قد عرانت مافيــه (قوله خصوساً اللاأدوية) ليس عواقع موقعه تأمل (قوله اشتقت السف طة) قال في ثر حالمواقعب شم عرب هذان الاعظان واشتقث منهماً السه مطلة والفلسمة. وهـ ذا يا ل على أن الاشتعاق من خواص العربية. وأن الان تقلق ههما ^ا الملمني المسطلع • وفي المعاممين تأخل^(١)(قوله وهو صفة تحلي باالح ^(١)) اعلى أن أحسر ماقي ل بي السُّكَيْمُهُم، عن ماهية العارِحَة التعريف ثم الثاني ولهذا احتازها منءن النعره عدوقدم الأول وأن| المتبادير من الباء هوالساب العربيم على على عالحياة والوحود وتبير دلك، البكن نهي أن المتددر مــه هو السبب الحقيق وهومنتف ههنا وأن السب المريب ليسالا الايجاد. وحل المرب على الاصافي تعسمت لايليق في،قام التمر عب وكذا حل الديب على المادي، هو أنصاً لابتندق النمريف على العلم المصوري معرأ به من حمله أفراء المرف من محدس الفرف بالانداعي بعند، و ما أي ا موحد العملم عدد من يقول العملم صفة هات تعلق؛ ومن قال إنه عن العلق حدُّد أنه " بي المدانو، | والكشافة عند النفس (قولة ويمكن أن نسر عنه) عطف تسبيري لسا يذكر ، ويه أشار إلى أن أ المراد الدكر الدكر الهوقدون الدكر الهمل والالطّاء الجامعية (قولة فيشمل أدراك الجواس) الطاهوة ﴿ أدهم لا يقو نون مالداط ه^(٣) • وأسناد الأدراك الى الحوان ليس من قدل أنه أنه الله الله الله لما لما لمدرك مل اللي الآلة وكذا اساده الى المقل لوأريد به الهوة العارية ووعد ادراك الحواس عماً موافق عدهسا الشاح الأعرى وهوا أناء المأحرين الديل فاحده مهامرة بم فياله . ورمّ بها كافف [المحسوساتاللندس• ولايلزم مدمه كون الهائم من دوى العالم لأن ادرا كما يأد .. الحوا ب دون النفس تواسطة الحواس ولحمدا قيسل لمن قامب فكأله قال سفة شيلي ما المدكو، عند التدبي، وأما سمد الحرور فهو توح من الادراك عتار من العلم طلاعة (قال الشارح) في شرح الناصه في تحت المل والحق أن الحلاق الما على الأحدى "المحالة في والله قد قال الدا في الحد براه عامًا إ (١) أنه لادليل على نهيء مأيها (منه) (٧) أ - رأد عا التعرف شا بالسار النفسانية كالمارد والارادة أدهى معرفات أو حرفظا الماكت بالمهرل الصوري لمن قامت هي به الأ أن با عي مرا المتصل على قام ، بد ع بيسر به اللام 4 فهال ابي ، وقد بدقم مل الى على المريوم على " م (م م) (ع) دمل ما المديول الله تمال الداه؛ من ارة عن دوي المعول الأان- ادامه دمو العلم (١١) (٢) دا لم هذا لواس بالانباهيم سي الله و المالحواس بالتباعيد الرعم اليوالما المؤدر الحوايي معم في الم الثاريج مدون التقيد العالمي وود مد والمشي بالم على المد تقيله اد مم الح (١٠)

رالحقق أنه لاطريق الى المناظرة معهم خصوصا اللاأدرية لانهم لايعترقون يمعلوم ثيثيت به مجمول بل الطريق كمدّ: به ظامر ليعترفوا أو يحترقوا نه وسوقسطا أسم المحكمة المموحة والعلم المزحرف لان سوفا معناه العلم والحركمة بإاسطامه المرخرف والباطل والفلط ومنه اشتقت السفسطة كما اشتقت الفلسفة من وليك للمؤلفة في محب الحركمة (وأسباب العسلم) وهو صفسة يحلي عا المذكور ان قامت به أي والنظريات فرع الصروريات فمسادها فسادها ولهدا كثر فنها أحالاف العملاء قلمًا غالط ألحس في المعقرلا برسحرثيه لايباق الحرم المعص لامعاء أساب العلط والاحتلاف والمديمي لعدم الالف أوالحماء في المدور لابد في الداهة ، وكثرة الاح الاعام الساد الانطار الآسافي حقية بعص التطرياب وأحكام الوهم في الحسوسات والحا .. يان فلمها ليسب كدلك ل محتاج الى أم حارج عمها فهي داحله في الحسات اد المراد مها مالامسر. فيها مدحل سواء احـّاح العمل في الحـكم الى شيُّ آخر . وي الحس أولا * وويه أن مدحله ألحس في الحاس الله للمات مطردة * واعالم شعر ش لله حدانيات وهي الى محة ها الها تقويب اكتابه العوجودة أو آلانا الباطنة كعاميا ال أ وآلامنا لامها لا عمر لها في اليلوم ولا تكون حيحة على الهراف وقد تراد بالندمها تتما نقاءل الحسيات المسدوح الوحدا مامه ٢٠ حيائد في البدمها ف وحمر الصروريات فهوا ﴿ وَصَاحَتُ الْوَاقْفِ حَمَلُ الْوَحْدَا شَاكَ قِمَا ترأسها وثائثالهـمة * وأنت نعلمأن،عمارمالكمات آيا تـ نصا في حصر الصرورات في القاسمين المدكورس وان كان المعلم معام الحصر ود مدعه أمل (قوله والطريات فرع الصروريات) لانهائها اليها دفعًا نلد. والعسلسل (قوله علم الحسر إلح) اشاره الى منع الكالة الملحوطة في نظيم الكلام وهي قولنا واداكان كذلك كمه في أي مادة سرص كان في معرض العلط، والسه العلط الى الحبين بأدى والابسة أد العامل في الحكم لدين الا من العقل (قوله لاسباب حرشه)عبر سامله وعير منحمة في حسم المواهي والعالمي أنج م الأساب ناء بار المواد؛ غلى أنه بحور أن كون سنب الطاط في مادة واحماة متعددا من عبرلروم وأرد العلل لذ عليه على المعاول الواحد بالة ينجص لدير [(فوله لا ياء أنه اله العا) في لدين الامر وحد افه حصول المين في بعض المحبيسيوسات والنصوير العملي لا بافي المركزي العلوم العادية (٣) • ولا وحده أن عل ليس له المعاطم الساب العلما برمتها فكمف مصور الأملسلاع على أمها الحم معمور أن سمه في أنه ماده تفرض من [الخيمو ال سال من أسال الملط من عبر أن كون الاشمور بدلك السبب (قوله والاحلاف في الديني الح) حوال عني القاح في أا بسم الله وما بعده من قوله وكثرة الاحتلاف حوال علما في العاريات (قوله لعام الألف) قد ساه روه ^() أن لامدحل للالف لان الطرقين لا بحلوان من أن يوما ، يه ور ن على الوحه الذي ما و الحكم عانه أولا ، وملى الاول مكون كاناً في الحسكم من عر مدسانه أمن احر فه كالالف فلا « ور الأحالاف سائد ، وعلى الثاني مكون الأحسالاف لاحا عا صهور الطرفين على الوحة الذي بدور الح كم علمه لا للالف عدمه • ايم للالف مدخل مه ووسه الا وم م حو () ع لا عمو (فوله لا أفي مه دست الطريات) ل حد ما المص (١) أي لامه لي الحس و إلى م م) (٢) و مص الحمد أنصاً لان داك العمر لم مد ه ما و ١ ماه (٨ ه) (٢) أي الموم التي ماده الله حاريه علمها (٨ ه) (٤) و ل معني قوله والا الافرة الديام الاله الح اس أد كون الاحلاف في المدين لعام 10 ور الدرون على لوحه الى يده و السلم علمه ودلاً أي عدم تصور الطرقير كا لك أما لما م الألف أو لحماء في الـ ورقه من عدا ا كلام أدفوله لمدم الالف تعالى لامر مقدر في نظم الكلام الكلام الكلام الكلام ا 1 (0) Vulleg & make Y & elant (0 b)

(قوله لامتماه أساب العلط) إلى قلت لعل هاك سداً عاما لعاهد عام قدر أس يحرم باشعاء معالى أساب العاهد * قات ند بة العمل حارمة مه في مثل ادراك حلاوة العسل *والكلام على المحهدق لا الازام

أَنَّ أَنَّهُ لا طُوس بِماهُ على عدم التقييد مالماني

الملهبية المتصورة - وفي النصدية الاثبات والنغ والمتعلق الطرفان، ولاشك أن الأول أعني الصورة إلاَّ تَشِّمْنَ لَمَا وَأَنَ الاخْبِرِينَ أَعْنَى الانَّبَاتَ والسَّنِّي كُلُّ مُمِّمًا نَفْيَسُ الآخر هذا هو المشهور في حل عبارةهذا النمر فمس عهويرد غليه أن القول بالصورة قرعالقول بالوجودالذهني وأسحاب هذبا التعريف أعنى الإشاعيرة لايقولون الوجود الذهني، وأيضاً يلرم أحدالا مربني اماعهم كون النصورواالصديق علماً أُوكُون النصور غير الصورة وكون النصديق غير النق والاثبات· والكل محالف⁽¹⁾لمــا تقرر هلمدهم ه على أن الراب الدعة سوى الصورة والاثبات والنفي ليس صروريا ولامبرهماً عليه مل يُكدبه الوحدان» وأنسأ ان دكر التميز وارادة الصورة والني والاثات به محازاً عما به السيز محاز من غير قريبة ه وحمل كون السيز اصافة والدورة من قبيل الكيف قريبة المحاز ممما لايانيت البه وأيضًا ان النور والاثنات بمعسني الايتاع والانتراع ليس شيء ممهما قيصًا للآخر اذ هما رئضان عبد الشأث؛ والوجه الوجيه في التوحيه هو أن يراد بالثمن المهني المسادري وبالنفيض بقيض المتعلق أعنى الوقوع واللاقوع فيالتصديق والماهية المتصورة في التصور وير ادبالصمير الدي في يحتبل المتعلق (١٠) أيصاً ﴾ و أدب له أن لا يكون معه عند العالم احتمال المتعلق هيش المتعلق وتجوير وقوع الطرف المحالفيله يدله * لايقال كيمه بصورا . ثمال الثب، مرصه ولار امساع احتمال الثي، هند ، مطريق الورود على الحبل أو تطريق الوقوع في هن الاص على سابل الندل أي وقوع كل منهما يدل الاكسر إنا هو عـ سـ نفس الاس وأما بالقياس المي المدرك إلعالم فقد يجتمله ألمِنة ﴿ وَقَد بِقَالَ أَنَّ الاحْمَال اطراق الورود أوالوقوع بدل الآحر لوان بمحال مجسب فس الاس أيضاً بل المحال أحمال الشيء عيضه نظرية المواطأة يهوق خاقش ("كاهيه بأن الثمير نعتبر فيه الائبات والسلب عن العبر ولاشك أن السلب عن الغير لايصور ١٠١٠ تعمل العبر علا مد فيه من نصل النبيء مع عميره حتى مفق التموز فلا يكو بيه المقل الشيء و ١٠ فلانه يتح حمل من لوارة العلم مطالعًا، وأيه أ إلى الحبور بالوحة الاخم إ الشامل لحميم المفهومات لايفيه السهر أصلا * وهمنا اعتراضات كثيرة لايليق بالعام الرادها(قولا لاد. الله الحوآس) أي الادراك الذي محمدل بمدحليه الحين الطامري تصورناكان أو يصديقياً ه وقد "معن بالحود وو له التبدر ص العربما من (1) (قوله له على عدم النقيد بالمعاتي) وهي التي لايمكن أن شر بي و ملق الحرر بها حواه فاب كله أو سريَّة ماسه كات أو بير ماديه هوقه تحمس والجزقي المبادي (١٠٠ المدير المكن أن تعلق به الن الناهري هذا هو المثرو، وا بالم أن إدراك الدوسات قال الرؤية عقل و واهد العربه عن الله ي تُعليمه عند الحضور الحساس وبه سرح قدس سره في مدني بصاحه، ولا "أن أن الدرك في الأواس لدير من الأعلن الحروسة بأن مرر فيل المعالى، أماه لي الرقامة فدالاتي ه وأما وما الله ه والزية أحريب إلى لأن أن تحرير عديا العاملين، (١) التبعة في منه العائدي بالصورة (منا) (١) وقد بدال لا بعد طرالسه أن يراد بالعشمر المعلق

فيشرح الشريح هذا هو الظاهر من مثل هذبه العبارة ع ثم النَّيْنِ فيالتصور نفس الصورة والمتعلق

(قوله بناء على عدم التقييد بالماني)قال الماني ماليست من الاعبان المسوسة بالطبور الظاهر عرج الاحساسات لسكل يرد عليهم أنهسم صرحوا بأن الحزشيات المبنية تدرك عاما كادراك ريد قدل رؤشه واحساسا كادراكه عنسد الرؤية ومعترى التمريف أبلاتعل الله الحر أساب و و غامة مابشكان أن بقال مثل زيد ادا أخدعلي وحديه حبرتي سبن وعلى و فله كلى اسنى ولا بدرك قال الرؤنة الاعلى وجه كلي هذاه والأمري أدوا كه نعد الميمة عن الحواس

J5.20

وبالنفيص الدعة أو العكن فيهما (• مه) (٢) من غيره (مه) (٤) من قولا اد أأ دم يخ الإيفيط بالحواس الاباسار الاطراف (•، به) (٥) كديافةريد و نح له (ميه)

العقل من التصورات والتصديقات البقيلية وغير اليقيلية بخلاف النقيض فأنه وأنكان شاملا عَمَالُفِ السرفِ واللَّمَة فان الباشم ليست من أولى العلم * ثم كلامه * وأنت ثعلم أن ماعده من العلم أ إنه إدوالة الجواس مطلقاً بل أدراك النفس بواسطانها أذ أدراك الحواس مرتسم عند النفس موايضاً قوله فان النهائيهالخ يدل على أن النوهم والتخيل وادراك الحوع والحوف واللذة والأبألأ تكملك للملك لمهم لها للهال تأمل (١) (قوله من النصورات والنصديقات) الظاهر أنه متعاقى إدراك العقل إذ التصديق ا الاعسل بالجهاس الاناعتار الاطراف تأمل (٢٠) (قوله القنفة) أي المسوية الى اليقين عمني المندرجة تحت الفين أبدر اجالج: في تحت الكلي • والدِّمن بعن الاعتقاد الجازماليّات الماليّق الواقع مختص بالتصديق • وكذا غيراليقين يمنغ الاعتقادالفير الثابت المطابق • وأما اليقين وغيراليقين بمهني المطابقة وعدمها فجار في التصدورات أيضاً على مازعموا * والتحقيق أن النصورات كلها بقيفية ولا توصف بعدم المطابقة | أصلاً{ قوله صفة تو جب تميزاً الح^(r) } الصفة هي الامرالدر العائم بالدات أو الفائم بالمحل أي الموضوع ه وتفسيرها الاحرافائم الفسير كما فسر يه قدس مره في شرح المواقب ايس على ماينبني أذ يخرج علم الله تعالى • بل/إيتناول التعريف شاءًا من أفراد المعرف (١) اد الصفة عند الاشاعرة لست غير ألمحل ا كما أنها ليست تبنه • ومحصله أن العلم أمن قائم بمحل متعلق بشيء يوجب ذلك الامرابجاله عادياكون عوله عيناً للمتعلق تميزاً لايحشل ذلك للتعلق تعيض ذلك العمز فلابد من اعتبار الحمل الدي هو العالم لأن التين المتفرع على البسمة أتمسا هو للمحل.دونالصفة ولاشاك أنتمنزماتماهولشيء تتعلق به تللث أ السفة والبميز أعنى المسلوم تصوريا نان أو تصديم ًا وذلك الثميء المثعلق هو الذي لامحتمل نقيض التميز فخرج بقوله نميزاً عن الحد ماعدا العلم من الصفات النفسانية وغير النفسانية كالشجاعة والمدرة أ إوالسواد والبياض الى غير ذلك فان تلك السفات وان كانت توجب تميزاً لمحلها عر · الغير لكن لانوحب له نمزأ آحر بخلاف الادراك فانه كما يوجب لحله نميزا عربضره كذلك يوجب له أيضاً نميراً بمدركاته مما عداها أي بجمل الهمل محيث يستحق أن الاحقد مدركاته وتميزها عماعداها هروقد يناقش فيه بأن علم الله تعالى بخرح عن الثعريف محمل الايجاب على العادي كما هو مذهب الاشعري فان الايجاب. في علم الله تمالى!يس بطريق العادة لان العادى يقتصى حواز التخالف وفي حقه تعالىغيرًا تحوزه. وفيه ندار واعلم أرهمها أمورا الصفهوالمجل الذي قامت به الصفة والعيز ووالايجاب الذي في نوجب· و المتعلق * و الكل يحتمل أن يراد في الموضعين على و حو مشتى ^(٥) احتمالا عقلياً لكن الاقرب أن يراد الضمر في يحتمل المتملى • والنفيض نقيضالتميز كماأشرنا اليهفيأشاء التقرير (قال.الشارس) (١) و حد المأمل ان المكر اكون ادراك المسدركات بالحواس الطاهرة علما يشكر ما ذكره العاريق الأملى فلا وحه اللايراد عليه (منه) (٣) وجه النَّامل أن حصول التصديق بالحواس ما شار الاداراف لا ر. ممالة أ مل باعتبار الموسوع فقط لائب المحمول الحكلي لابدرك بالحواس (هُنَـ ٩) (٣) مَا التَّمْرِيفُ يَشْكُلُ بِاللَّهِ اهْسَيْنَ وَالْمُمْرِفَاتَ عَلَى رَأْيِ الْقَائِلَيْنَ بَإَنَّكَادَ اللَّهُمْ وَالْمُمَّاوِمُ ا نأمل (منه) (٤) الأأن براد بالصفة في كلامهم م الصفة العينية أويراد بإلع بير المير المصطام (هنه) (٥) وهي تقسة وعشرون احتمالا فحسة من التوافق و تشرون من التجالف (منه)

(أوله لايمتدل الغيض) أي نفيض النميز في التصور كاهو الظامر والاحساليز به بجازاً هشم النميز في التصور الصورة وفي التصديق المتسورة وفي التصديق الإثبات والني ومتملقه المطرفان والعلم بهذا المه في ينتسم بأنه ان خلاعن الحرور وإلا فتصديق

14

لل ويعد قرطم وخدلان مطلبهم هقال العاصم المثنى لانه ينطل كثيراً من قواعد المعلق مثل نقيش المساويين متساويان وعَكُس الشَّجِينُ أُخِد نَقَيْضَ المُوشِوعُ عُمُولًا وبالمُّكِينِ ﴿ تُم كالابع ﴿ وفيد أن كوين تقيض انتساويين متساويين وعُكس اللهبض أخذه سرالقواعد لايخلو عن ألحديثة (١٠ فِي التَّحَقَّيةِ. أن التقيض المصلام لأيتبسور الابعسد اعتدار الصــدق وشرائط التنافخير على ما بين في ا موصمه ولهدا قالوا لامناقش بين المطلقات * وألهلاق النقيس على الشيء قبـــل الهنــار الصـــــــــق والشرائط للمثيرة في اب التنافس على سبيل النَّه أح * قال الفاصل الحشي وأيصاً يذربه أن يكون ا حميم التمهورات عاماً مم أن المطافقة شرط في العسلم ونعص التعدورات تدبير مطابق كما ادا رأيناً حجراً من تعد عجم الى مه صوره السال ته وأحب عن هدا بأن "لك الصورة صورة الانسال والصور مطانق له والحطأ في الحكم بأن هسده الصورة صورة لدتك الرثى هـ مـا هو الشهور| بين الحمهور» ويرد عليه أمه فرق بين العلم نالوحة والعلم نالتيُّ من دلك الوح نه والنصور في المثال المذكور هو البصم والصورة الدهمية آلةً لملاحطه فتأثر فانه دفيق * مكالامه * ومن المد لوم بالممه ورة أن تلك الممهرة آلة لملاحطة أفراد الانسان دون دلك الحسر طلماهم بالوحه في هذه الدورة أوراد الانسان دون الحجر ولا حطأ هيـ به واعبـا الحطأ فيالح كم بأن هذه الصوره آلة لملاحملة دلك الشمع المرئى و بأد دلك الشمح المرئي فرد من أفراد الا مان ولو استدل علمه بأن معنى علم الشيُّ بالوحه هو العلم بو ديه لااأملم " ... * ما، و سهاً له وان لم يكن ، - يا له * وا ت المس إلاس كافاك أد عمد الوصع قد يكون الوجه السير المطابق وعاه يلون اداء الايجاب باحاه مد المرثّى بأنه شاءل لالك الحمر حجم عجيح ولاشاك أن الحدُّكِر على الشرَّء فرَّم معلوميته وتصوره ومن المعلوم بالصرورد أنه لاوحه للمعلومة وي السورة المد كوره فكون لك الصورة آله اللاسعداة دلك الحسر المرش هودعوى عدم" بمهدا الحيك مكره معوفة دمال له مملهم بالوسعة المطابقلة ودعهي أنحصار الوحة فيالصوره المد أورد في حمر المدم • وعا"ة أن دلك الوحة بسر مشعور به نحصوصه(٢)و دلك لابه حب أشفاءه في نفس الامرة وأنصاً إن النصور كالل يـ عب العدم أ المطاهه ١٠ تاك لا مام بالطاعة في برالاس لام المهالا مرا بيالاولـة للمحكم *وأدساّ إن العول لَّذِي الحَمَالُ فِي اللهِ عَلَى هَا مِنْ اللهِ وَرِدُ لَا لَا مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ الله الله لا - في ما الممل ا (١) أد العاعدة هي فعدية كل مداعه على أحمام حدم دراً موه وعها وهدان الهولان ليد أكَّا لك هذا خولا شهر أن لدم كون الذي من الدوا عد مدلم الأ أن عام من العواء ، مساحمه وأما الأول ود م ده من الهواء لد و دملية (مه) (٢) كموا الن موان مصف السيد الادمانية ويوماي ون كه هذه الفد ، نا ماه الده عمراه أد الحواد بالاد اله (مه) (٣) لاد يالدورة الإنهائة العالاحملة أفراد الأد إن دون دلك الشهم للشي وعليه أن دلاك الم مدة أ الله الملاحظة (م) (ع) مع أن البلام أن مع عديد هو أو دلاء المركب هو (المرد الالداني والمطأم السوره الما هو ما مار ١٠ الاعداد والح يأمل (م.) ﴿ قُولُه بِناء على أَمَّا لاتفائض لها ﴾ أي تُمَرَّها الذي هو الصورة فلا يرد عليه أن النصور غيرَ الثميرَ والمعتبرُ في للمنز عدم أستماليا تقيض الثميز فلا بصح البناء المذكور ومن ههنا قبل المراد بالنقيض تقيضالصفة • وقمد مجابعته بأنءدم تقيض التمزفرع عكمه نَهُسْ التصور فيصح الينساء المه كورلـكن لايخغ إن دعوى الفرعية نما لائت له * أن قلت كل متصور لايحتمل غير صوّر تد (٢٤) لا يحتمل تقيضه فلا معنى البناء على عدم النفيض * قلت هذا أبما هو في الخاصة فلوسا انالنصور لقيضافتعلقه المتعسور بالكنه لافي إولاته ورات بناء على أنها لا نقائض لهاعلى مازعموا المتعاور بالوجسه فاأه لو بل نقول ان المدرك في الاولين يدرك على الوجهاا. كلمي (١٠)؛ لكن عطابقته للامر الخارحي وكوثه فرض ان اللاضاحــك ومسلة المي معرفته بوجه تما في صورة النسة اشته الحال وأشكل الامر (٢) فلا يتوجه ما قال الفاضل المجشى بالعمل تتبض الضاحمك والإمر في ادراك بعد الفية عن الحسر مشكر فليتأمل (قوله وللتصورات) ذكرها في علميل ادراك بالفعل فلاشك الزالاتسان الحواس بدل على اختصاصها إدراك المقل من عير توسط الحواس (قوله على أنها) الظاهر أن المرجم المتصور إحدها بحتملأن هو التصورات وكذا الحال في إدراك الحواس اذ من الشمول على أدراك الحواس أيضاعه ما أنة يعش أ يتصور بالأخر وعلى ان أذ عدم التقييد بالمعانى لا يُكفِّن في شدول التعريف لها أذ عدم التقييد. رفع المانع(٢٠)(قوله لا تقائض بناه شي على شئ في الواقع [الهـ ا) أي اتعاقاتها على حذف المضاف وبه صرح في شرح يختصر ابن الحاجب حيث قال ومعني لاينافي وجود مبني آخر قهله لا يقيض لا يسورات أنه لا يقيض لمتماقاتها * قال الهاضل المحشور لتميزها الذي هو الصهورةُ • شم كلامه ه و قد عرفتمافيه ه وقد بناقش فسه بان الشك والوهم من قبيل النصورات ممأنه يحتمل له في التقدير (قوله على المعض » و قد بجاب عنه مأن الاحمال ليس من حيث انه تصور بل من حيثية أخرى (١) * وفيه أمل * قال مازعموا) فيه الضعيف قولهم لائه ببطل كثيراً ﴿ العاضل المحشى ازقات كل متصور لايختمل غير صورته الحاصلة • فلو سلم أن للتصور نقيضاً فتعلقه من أواعدالمنطق مثل قولهم الابحتمل نقيضه فلا معنى للبناء على عدم النفيض* قلت هذا أنمــا هو فى للتصور بالسكنه لإفي المتصور الموجمة فاله لو فرض أن اللاضاحك بالفعل نقيض الضاحك بالعمل فلا شك أن الانسان المتصور تشعفا المتساويان متساويان ا بأحدها يحتمل أن يتصور بالآخر * تم كلامه* وفيه أن المتملق هو الانسان المأخوذ باللاضاحك إ وعكس المقيض أخذ نقيض الموشوع محمولا وبالعكس ﴿ ولا شك أنه لايحسل الانسان المأخوذ بالضاحك بل المحتمل له هو الفرد * وهذا من قبل اشتباه المارض بالمروض كمالابخق (قوله على مازعموا) وانمسا قال زعموا مم أسهــم حازمون به اشارة والتبحقيق أنه أن فسم (١) أما قبل الرؤية فلانا اذا سمما مخليفة بنداد مثلا أدركناه على الوجه السكلم إذ بحتمل أن المقيضان بالهائمين لذاتهما إيكون هذا أو ذاك واما بمد الفية فهو يدرك على الوجه السكلي أيصاً اذ محتدل أن يكون المشاهد ذاك لا يكون النصور نقيدنس أُو ذلك * مثلاً لو ترى في النوم صورة رجل فاذا رأيناه في النقظه نشك في أنه هــل هو أم غير. اذ لاتمام من التصورات ﴿ فَالَّهُ كُرُ يُعْتَمَلُ الشَّرِكَةُ (مَنَّهُ ﴾ (٧) فيأنه محسوسأو منقول (منه) (٣) ورفعالمالهرغير مقتض بدون اعتبار النسبة وأن الشمول التعريف لادراك الحواس لجواز أن يكون لادراك الحواس احتمال النقيض (ممه) (٤) لا فسر المنافي الدائم واكان حماء فيه أن الطاهر من عمارة التعريف هو أن منشأ عدم احتمال النفيض ليس الانفس التمبر سواء له بقيش ومن هيما قبل

كان له نقيض أولا مان على تقدير تسلم النقيض فالمثلك المتعلق بالمبنى مثلا نعيض الشك المتعلق

نفسه أو رقمه عن غيره والانهر هو الاول وقول المطفيين محمول على المجاز * وأيضا بلزم منه (الى) أن يكون جميع التصورات علما مع ان المطابخة شرط في العلم وبعض التصورات غير مطابق كما اذا رأساحيجر أمن بعد محصل منه صورة السان * وأحيب عرصانا أن نلاثاله ورة سورة الأعسان وتصوراه ومطابق له والحطأ في الحكم بال هده الصورة صورة لذنك المرفى هذا هو المشهور بين الحهود * وبرد عليه أنه فرق بين العلم بالوجه والعلم بالشيء من ذلك الوجه والمتصور في المثال الذك ورهو السمع والصورة الدهنية آلة لملاحظته قدير هافه دقيق

الليمس كل الهيء رفعه

أي سواء كان رفسه في الانسات والوهم أييناً كذلك (منه)

تعالىكاف في مصول عامه

وتمامه الملومات الاحاحه

الى شيء مصى ألى العسلم

Ash a

﴿ يُعْلَمُهُمُ العَلَى لان العَلَمُ عَسْمَ مَمَّا عَلَى لِلعَلَمُ } أي السحاوي من المثبُّ والانس والحن مخ الاف علم الحالق بعالم فانه لدانه لالسبب من الاعتباب (اتلانة الحواس السليمة والحير العمادق والبقل) مُحَدِّدُ الأستقراء هووعه الصبط أن السبب الناني من أن معهومه في نفسه أمن واصح حلى لايحتاج فهمه الى اصبار وتمدم ولاالي ألطار دقمقة محلاف الثاني فانه لا يتصبح حتى الانصاح بدول الأصار وبدقيق البطر تُدير (قوله لا بشدل العلم) و الحهل إ المركب وتمفيدالمصيب هووجه المصرعل العلن عير طاهم «والأولى أن إمال عبراً مبنية بدل العلم ولعله أراه بإنهلن مايقامل اليمنن (فوله لان|لمإالح)عله الاحراح دون علمالحروح وفيه أيماء الى قريمة ألهار (قوله المحلق) ، ملى بالصاء اله دون المصاف و نؤيده قوله تحلاف علم الحلق (هوله أي للمحاوي) من الملك والانس والحر() جولاحماء في أن الماسب مد م الال إن لوحدة - أيه الشرف كماهو المناسب لسوال العلمأ وتأسيره ال لوحدة حديه الحابي والانحاد كاهو الماليب لدوان الحلوبة ولهل الشاريخلاحظ حيثيتي السره والحلق موسطة بيهما * والطاهر من معمم الحلق أن المصودهم الله ووله هامه لدامه)أي دامه سيان أشاب علم الانواعالئلانة ودلك ليس كدلك كما لايحق (فوله منه لا آنه) أي لدات الله سالي ا يمني أن دانه تعالى كاف في حصول صفة العلم و انصافه بعالى به من حد مدحاية مالانستند الي دانة أمالي ولهداأرده موله لالسرس الا المأنه فلا وحه أن علمه معالى موقوف على الحام والوسود هكيف يكوريدائه تماليكافيا في حسوله هوا الم أرب (") ردا على المدرلة والحكماه فا به عالوا إن الا ك و والعر معرب على داية معالى من عمر موسط عهه والده على مر قاد الدا ل ا من أي د مامالي كاب في-صول،علمه و سالمه بالعلومات الا حاجة الى شيء يعصىالمهالمغ وتعليمه (¹⁷⁾ « م كالإمه تاوفى كمانة الدات في تمامه حد "4 أد السلق بمنة ومن النان أن ألنسته مُتوقَّمة على للمد حروهما السام والمعلوم هم ا مخولو أو ممر على إلكها به في عاس الدلم أنا ي هو صـ به داب نعلق لكاد أحوط بأمل (قوله الحواس المامية والرااد دو) كه مم الوان وإدراد المر يرطاهم (دوله - كم الا مره) النافص الا ي تما المن ا دال اله له الا مراكة في استاني ا يا اللا مه أ التي هي احدي معدم په مختوصو ره العاس هكذا او دان ه اك فريم احر لوحه باليدم اكن البالي أ باطل وكدا المدم والملاومة لـ 4 (فولـ ووحة الصاباخ) لا حقاء 2 أـ هذا عدم مدام الا أنه لاماو عن الديدا ولما وال ووحد الدي ولم على وه حه الحيجة علم من مر أمراد المسمة (١) فان قد ل إن الطاهر في قوله من الملك والأدبي وأمن حير الم الوق في هذه الملات لان السكوف في مقام البيان بقدا لحجر مع إن الخلوط المبرة في القالم ما ي القرس، والقره قدر دنك قلما أن الرا من الملوق هر دوالعمل ولا شك أو معدد عيا أو عول الر قولة من الله مساي الحلم في لأمام إلى الدود عم بكوره، إلى الحلوق الذي عومن الله والأنه والريأ

دلا الكرومة أمل (4) (1) الناء من مدأن اللام اللو لي الله والأد والحن الله حمل مني الحملوق،وحم عني ال الوالد الله الحمل (١٠) (٣) أي في فوله لذاله الملي لايه بال لي كوراله مه وأناه على دايه مال وهم الوافيلين بان (مه) (٢) ادام ال المعلق الى م من الهام احداد العلق الد (مد) لكنه لايشمل غير اليفيدات من التصديفات هذا ﴿ وَلَكُنْ يَنْفِي أَنْ يَحِمَلُ التَّجِلُّ عَلَّى النام الذي

بل يَمكن الحكير وإلا⁽¹⁾لزمالىسلىسلى» وقد يقال إن الشمحالمر تمى من بعيد هو الهوية العامة المشتزكة بن الواحِب والحجواهر والاعراض وأما خصوصة ذلك الهوية وحوهريتها وعرضيتها فلا ندركها حتى لوسئدًا عن كثير منها إنهامها ولمنقدر على الجواب عنها ولو لم يكن المرتبي هو الهوية المشتركة بل هو الهويات المحصوصة لمساكان الأمر كذلك لان رؤية الهوية المخضوصـة يستازم الاطلاع على الحسوصات من الحوهرية والدرضية مثلا فلا تكون بجهولة مع أنها بجهولة فقــد ثبت أن المرثى المصر ليس الا الهوية المستركة بين حجيم الوجودات ومن البين المكشوف أن صهرة الإنسان ليستوجها غير مطابق للقبح المرثى لانآلوجه الاخص لابباين الاعم وأن المعلوم بهاليس الأللهوالة المشتركة ﴿ وَأَتْ تَعَلِّ أَنْ هَذَا عَلَى تقدر تُصَامِهُ لا يُجِدِي نَعْماً كَثَيراً ﴿ وَهِينَا إِشْكَالُ مشهور وهو أَن التصديق كالنصور صورة وأن كل صورة مطابقة لذى الصورة فيجب أنالابتصف التصديق بعدم المطالمة كالتصور أيضاً والإفا الفرق^(٢)فليتأمل (قوله لكنه لايشمل عراليقيديات من التصديقات) الظلية والحجلية والقايدية ادالكل يحتمل النقيض أما الاولفالا وأمالاخيران فاآلا واطلاقالها علىالنقليد بطريق المجاز (قوله هذا) كماذكرنا (قوله ولسكن ينبغيالم) لمساحكم بشمولالنعريف الأول اندر اليقيمية وبعسدم شمول الثائي لها توهم بطلان أحد التعريفين طردا وعكسا فأراله بقوله ولسكن ينبني الحرِّ * وثو قيه ل التجلي مطلق الاءكثاف ^(م) والحمال على التام ذكر للمام واوادة أ للخاص من نمير قرمنة وذلك غير حائز في التعريفات *قانا المتبادر من الطلق هو الفرد السكامل , حمل اللهفذ في التحريفات على المتبادر وأجب فالتبادر قرية الحجاز؛ وقد يناقش فيه بان الانكشاف التاملة مراتب مختلفة وتمبر منضيطة والتحريف به ثمريف بالمجهول سها عنسه القائلين بالتفاوت بين الفيذات *والجواب أن المرادبه هوالانكشاف الموجبالتميز عيثالايحتمل النقيض لاحالا ولامآلا ولأشك أنه متمين وأس منضيط * وأنت خبير نأنه حينئذ يرجم مآل التمريف الاول الى الثاني ولا متضح المراد به بدون رجمه الى الثاني ملا يتم حينتُذ مايقال في وجه كون الاول أحسن من (١) أي وان لم يرد امكان الحسكم بالعمل يلرم التسلسل لانه على تقدير أن يكون الحسكم بالفعل للزم تسور طرفى الح كم وهما الصورة وذلكاالشبح المرثى فتحصل صورة من ذلك ويلزم الحسكم بان هذهالصورة الحاصلة لذلك الشبح وعلى هذا فيلرم التساسل(منه) (٢) لعل الفارق أنالصهرة النصديقية مشتملة على الحسكم المطابق لما في نفس الامر دون الصورة المصوريه تأمل(منه) (٣) قال في شرح المواقف التجلي هو الامكشاف التام فالمن الله صفة بكشف عها لمن قامت به مامن ثَأَنَّهُ أَنَّ بَذَكُمُ انكَشَافًا نَامًا لا اشتباه فيه فيخرح عن الحد الظن والحهل المركب واعتقاد المقلد المصيب أبضاً لاه في الحميقة عقدة على القاب فليس فيه اكشاف نام وانشراح يتجلى به العقل * نم كلامه*وويه أن النام هو الامكشاف بلا دعدعةحالية فهو موجود فيالىقليد والجهل1لمركب * وأربأ - يسعنه مانه عبارة عما لادعدغة فيه لاحالا ولا ما لا #قلما انتفاء الدغدعة في المآ ل أم مجهول مع أنه حل لعمارة التعريف على مالا يفهم من العمارة أسلا (مده) الظاهرة التي لاشك قيها سواه كامت من ذوى العقول أو غيرهم بجعلوا الحواس أحد الاسهاب و لل المامة التي لاشكاف و المسلم المعلوم المناف الدينية مستمادا ون الحير العماد في جعلوه سبنا آخر و ولمساغ بشت عندهم الحواس المامة المناف المنا

في الحام مدية على ان المعس لاتدرك الحر" انت المادية الدات وعلى ان الواحد المركز بين والسكل ما طل في الاسلام اطل في الاسلام

(قوله فلا تبم دلائلها)

العقل وان كار في البعض باستعامة الحس (فالجواس) حمم حاسة بمتى الهوة الحساسية (حمس) يممني أنَّ العقل حاكم بالصرورة نوحودها وأما الحواس الساطنة التي نَّسُها الفلاسيقة قلا بنم دلاثلها على الاصول الاء الاه ة (السمع) وهو قوة مودعة في المسب المفروش في مقمر الصياح يصرك [قمله لاشك فيها } أي هي وجودها ولافي -يهاتها لوحود الادراك مها من عمر توسط العمل كما في ا المهاشرولهذا خملوهاسماً برأحها (قولهمعلمالمعلومات الدينية)كسئلةاحـُم الحسياتي ومايتعلق به • وأما اثنات الواحب والعلموالفدرةوما شوقف علمه مرياره الدالرسل فانسي مستفادا سه والالداره 📗 ولا يلزم من كون مسَّله ألمُ مرالحسماني وما يموقف على الشرع معظم المعلومات الدينية كوشهاأعظم من مسئلة أساب وحودالوا حب سال كالايم في (قولا مرجع الحرق) أي الحدس والبحرية والبداهة . والنظر (قوله حمد لوه سداً "الماً") رتبه على شموع الامور الثلائه من يدم " و - الحواس وعدم تعلق المرس ورحوع ال كل أكمل فيمه حالية الاول في دلك تردد؛ وقد بعال ان العقل لما خان إ سلمان الفوى الدراكة ومساملا في أمن الادراك استحق أن تحمل سينًا لمائنًا ﴿ واه تعاني الم ص أ ستماصيل الامور المدكوره أولا (قوله عماوا السمال) تمه ل للحراء (فوله يممي أن الممل اللي) يمبي أن المرص حد رماهو المماوم الم من الحواس دون ماهم المكن الوحود أو ماهو المتحمق في نام الاص ادلم ممرهال الم اعالما س (مولا و مودها) أن فيريام ما وأما و مودها الوحود المحمولي،فلنس معلوماً لا الصرور،ولا فالرحال (فوله فلانتم دلائلها) ادهى، ناية على * ردا النفس وامتناع ارتسام الصورهالماهية في المحرد واه اع أنون الواحد ، بدأ لا ين و في القول فانسورة والو ودالة هي ولدس مُ منها مناماً عند مهوولا خلمه، وأي على المصرم م قاملا بالمعس منها م وماد كره الفضي اليصاوي في مسيرة أن حمهور الدجانة والنامج على أن الأروال حواهر هائه بأهسها معايرة لما يحس به من البدن ويتي فعد الموت درا ١٠ ل بدأ في الهوا، الو مر ١ رد اللهي أنهمة الله لا عة هو أمت نعلم أن لك الأول (١٠٠٧م على أنسابهم أد ا (قول السمع) هدمه على الوافي مع أن أهم الحوان للمحوان هي الفود اللامـ 4 لان معلم الملوما الله مـ ٤ : إلى الحـ الفـا في الله إنه للمرابوا علما العبر (قوله والريق و دولما أواه التَّكَ مَاءَ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّ (١) أي الأدل الم وكرها العلامه (١٨) (٢) قال في من الماحد الدي عدم كديم عدت في المواديد وقال بيض الله كماه الدون هو اهما با د قالهواء المدو ما دووال الم هو الهواء المروض لا كمه ؛ وقال تعصيم هو المحم المراء من الموس والمروس (م. a)

الظاهري كالمار للإحراق هو المقللاغير وانما الحواس والاخبار آلات وطرق في الادراك*والسبب المقضى في الجُملة بأن يخلق الله تعالى الدر معه بطريق حبرى المادة ليشمل المدرك كالمقل والآلة كالحس والطريق كالحبر لانتهمر في الثلاثة بل هينا أشياء أخر مثل الوجدار والحدس والتجرية والاعراض عن بدقيةات الدلاسقة عالهم ال وحدوا نعض الادر أكاف حاصلة عقيب استمال الحواس الاستمرائية في سورة الدرويد بين النبغ والاثبات تقليه في الانتشار وتسهيل الاستفراء أذ الاحتياج الى التديم حينشيد في بعض الصور دّون السُّكل (قوله ان كان من خارج) الأولى أن يقال أنَّ كان حارجًا الحرأو أن نقال السعب الماحارج الح 🌣 والنَّااهم أنه أراد بالحارج الاسم المنفصل عو • 🏿 الشخص المدرك لاما لابكون نمسه ولاحزأه اد الكل عهذا المسي حارج أما خروح الاولين فظاهم وأما خروح التالث فإلان العقل عمى القوة على مافسر به الشارح خارج عن النفس * ومن أهذا طير الله أنقوله والا فيه المعل تسايح وكاً ر مضاً التسايح هو أن للعقل مدخلا ناما في أمم [الادراك مكانه مدرك لفسيه ونظيره قولهم الفدرة صفة مؤثرة على وقق الانزادة بناء على أن لها] مدحلا ثاما في التأثير فكانبها المؤثر نفسه (قوله قان كان آلة) الآلة هي الواسطة مين العاعل ومنفعله إفي وصول أثره اليه فكماُّمها هنا مسعملة في حزه العني شارًا اد العلوم ليست من الأفعال النفسانية | (قوله وإذ فالهال) أي وإن لم تكل آله عبر الما يموك بان مكون آلة مدركه أو بان لاتكون آلة (¹¹⁾ [(قوله بان قيل الح) حاصله ان أردتم بالسدب السبب المؤثر فهو الله تعالى لاغير وأن أردتم السبب الطاهري فهو النقل فقط وأن أردُّم الساء القصيم فالحصر في الله الأنه شتل لان هيا قيما آخر ءِ أَيَامًا كان فالح كِمَ المُثَلَّمُةُ مَاطِلِ (قُولُهِ السبب المؤثَّر) أي من عبر توسط أس كما هو ما هب أهل الحمق (٢٠/ ڤولەفى ألماهوم كايما) صروء بة كامتأه بطر بة حلافا للمعترلة (ڤوله والبجاده) فيمن قامت به أد لاوحود للعلم عند كثر من المذكلمين شمى المأثير فيالعلم حمل المحل متصفاً به (قوله والسبب ال المن) أبي الدي و بدو البه الدمل بالسدور عنه بحسب المرف واللمة (قوله آلات وط ق) على طريق الله ، والدثمر مع الترنب (قوله والسب المدسى الح) أي الذي يحلق الله تعالى معه العلم ءدار بو العادموا نا قال مه با بها على البناء السبب سقيعة • وقه رد على المثرلة والملاسفة (قوله ا المشمل السر^(۲۲)) و معلق شحب المعن يقوله ال إعلق الله نمالي نفي أعاط را الب، عاد كريا (قوله ها اعلى باده الح) أي من على باده الح ⁽¹⁾ه وها أحواب باحرار الشبق الأحدر تعيي أن حرير

ال من في الثلاثة على طريق القدماء (قوله قي الح) الناهر أن بقال عنه استمال الح

(١) والاقرب عو الاول باء على ماهوالتحقيق من الباليها ذا خل على كلام فيه قيد يتوجه على الديد (٥ هـ) (٢) يُخلاف ما هم الحكماء فاتم مالوا الواجب مؤثر في الموجودات تواسطة المقل (هـ هـ) (٣) الطاهر ان اللام في قوله ليشمل لام العاقسة دون التعليل (منه) (٤) اذ مادم الاقتصار على ماهو مقطوع الثبوت وما هو العمدة والاصل والمرجم والمتمارف (ممه)

ان كارمن خارج فالحرالصادق والافانكان آلة نمير المدرك فالحواسوالا فالمقل؛ فان قبل السبب المؤثر في العام كاما هوالة تعالى لامرابخانه وإيجاده مرغير تأثير للحاسة والحجر الصادق والعقل، والجُمْيشيز

(قولەقلىاھداعى عادة الح) ماھىدائىدى الاخير وبيال وجەالحسر (قولە عن تدقيقات الدلاسفة) دامسى مىزىدى كۆلەك بىلىدى دامسى كۆلەك بىلىدى كۈلەك بىلىدى كۆلەك بىلىدى كۈلەك بىلىدىكىك بىلىدى كۈلەك

الرطوية اللغائية التي في الفيرللمطعوم ووجهو لها الي المصير (واللبس) وهي قوة مبيئة في جدوالبدس تدرك عا الحرارة والبرودة والرطه بة والبروعية وأتجو ذلك عده التماس والاعصاب (وبكار حاسةً عنها) أَعِمَالُطُوائسُ الحَمَدَ (يوقف) أي يعللمُ (على ماؤجمت جي) أي تلك الحاسة (له) من أل لف تعالى قد حام كلامن تلاء المواس لادراك أشياء عوسوصة كالسمع للاصوات والدوق الدعاموم والشهار والمر لابدرك مها مايديرك بالحاسة الاخرى وأما أنهجل بجور أو يمسع دلك صيه حلاف والحق الحوارلما أل دلك بخليفان عجليق الله من عبر بأثير للحواس فلا يمنع أن تحلق الله عديب صرف الناصرة ادراك الإصوات مثلا « فارفيل ألسب الدائمة بدرك مها حلاوة السيُّ وحراريه معاءة قاماً لا بل الحلاوة لدرك الا وق والحراره باللمس الموء ود في العم والله سال (والحمر الصادق) أي الما انق الواقع. بهاكل كيميه دي الرائح، لامتياع الاسفال وقريبامالم ص الواحد بالشيخص بالحماس (١٠٠وق بمس أ المسم مكمية الوائحة فالاصافة عيدان ساسيه وهدا على فاعا م الاسلامين مسقم اد وحود الرواغ] (قوله لامدرك بالمامدور غير مشروط بالمراح بمناهم أد يحور حصولها في حوجر فرد عير منضم الىالحوهرالدرد الآحر وآما على فاعده الفلاسفة فلا تم اد وحودها مشهره له بالمراح للسروط وحوده تثقامل ألعرصر ولا هاعل في الهواء لد ا لـه الــ أن مال إرالهواء المكتمب الرائمة لـس على الصرافة بلله نوع المتراج بالساص على وحد يسمد له وله الكهد المراحة (فوله ويثه) أيء من (فوله ما اداد الرماوية) المنه عة العلم (قوله في حم مر الدن) أي ملد الذن في دف المساف أد ال كه عال له عن اللك الدوة (قوله وصمت هي له) الدكل ما بر الماحلين له (قوله لا بدرك مها) أي يبط واحد والأنه ؛ بالأو ل (قوله من عبر بأ بر للمواس) الاولى أن عال من يتبر وه حده الحواس (دوله عمب) لاولىأن مال عدمد ل عد ف (دوله فان و ل الح) طالمه أن دوا كم لا درا مها ما هولساط آخر محويم ، كسب لا والرالدا مه ولها الراره با درا سها الملاوه (هوله درا م احلاوه الني و الله في البه النه (فولاه الحر الساسي) و الدوو بن الحر واله به طاهموم والحصوص أد الحرائم من النصية أد أل علام الصادر عن الساهي والحدوث كـ قد في من لاقيمه له وقه أز كل حمر محمل لايمه في والك ب ولا يمي بالمجه له الا همد (قوله لاواهم)في نفس الام أي الامن (1) الذي كد • والامن ما (٢) له إما الساطل المالمان بة أو لوحو دة والاشاه المه مه د في الحار م فالراد باله اقم اما ال ١٠ الرجه أو ماهو أعم مها و دكر الواقم به ا، ال م المارحة فالم الى العدوم وا ما دالي أن المدلاعة لامن ما من الأمور الواه وي لامن من (۱) لا راحه الرشم أومنا في المهام لا علو مراز كو ومودها فه ارتق الإيمالينه الهأوم مدها فيما فقا الاولانما فالالعرجر قوعلم اللذي في فلمالين الواحد بالله من الله ماد أر الريَّه عادُه فيأه هي الله و الله الله الله الله على أ الرائه لارد (مه) (٢) واء كاد الله درداً أو كاراً أولا (مه) (٢) وود اراد بالواقع والامر ع ال الواقع في أواقع والرعلي مماله بر أا لا ألا ما يروره إله ي

المُنشوم (والدوق) وهي قوة سنة في المصب الفروشي على حديد النسان يدرك بها العلموم بمخالطة

بالحاسة الاحرى) اشارة ألى أن مديم قوله مكل طسة على سعلقه أعيى قوله وقف الاحصاص

(٣) فالحار والحرود معلى بالواقع (٠١)

بكيفية الصوت الى الصاخ بمنى ان الله تعالى مخلق الادراك في النفس عند ذلك (والبعسر) ولحُوَّةُ قوة مودعة فيالمصيتين المجوفتين اللتين تثلاقيان فىالدماغ ثم تفترقان فتتأديان المي العينين يدرك سهأ الاضواء والالوانوالاشكال والفاديروالحركات والحسن والقيح وغيرذلك بما يخلق اللاتعالى ادراكها فىالنفس عند استعال العبد تلك القوة (والشبر) وهي قوة مودعة في الزائدتين النائدين من مقدمً [الدماع الشبهتين بحاءى الثدي تدرك مها الروائح بطريق وصول الهواء المنكيف كميفية لذي الرائحة بالهواء القارع للصاخ الواصل اليه من الحارج بالتموج حاملا لدلك الصوت الموحود في الحاريج قبل وصوله آنيه دون الصوت القائم بإلهواء الراكد في الصياخ الذي هو تموج ومتشكل بشكل الهواء المشموج الحارسي عنا. أشهائه الميالهواء الراكد تلا والغااهر هو أشاني ﴿ قُولُهُ بَكِيفِيةِ الصوت الاضافة بيانية لا لامية بان يراد بالكرنيمة الحروف العارضة للاصوات كما لايخور (قوله والبعمر) قديدمه على البواف لامه يتعلق بالفريب والبعيد ولانه أكثر الثفاعا في تحصيل المطالب السكسبية إلى كيالية زقوله تنلاقيان ثم تعنرقار) تأثي(االمصبتان المجوفنال.من الدمّاغ على التضايق حق تملاقيان ﴿ وموضع الملاقاة هو المسمى تتجمع النوس ثم تتناعدان الىالمينين امابقداللفاطع فأزيتعدى الايمن الى الدين الدسرى والايسر الى العسين اليمني أوبدون الثقاطع بأن يتصدل الايمر الى الايسر ثم أيتعدى الاعن الى المعين اليعني والايسر الى اليسرى هوالى كل واحدمهما ذهب حماعة وقال العاضل ﴾ المحتمى فيه أشارة الى أنهما لايتماطعان على هيئة الصليب؛ تمكارمه «والاولى أن\ايخصكارم الشارح أباحدها(٢) جماً لامذهبين(قوله يدرك سها الاضواء والالوال-لح)اعير أن جماً من العاماه على أن الملموك والموسر أولا وبالذات هو العنوء واللون فعط وأما المواقى فالعرض وحماً آخر على أن الكار من الامور المذكورة في الكاب،مدرك بالذات من غير واستلة؛ والمراد من المبصروالمدرك الممسر أما المبصر بالدأتأو الاتم مما هو بالدابأو بالمرض الاوعد الشارح الامورالمذكورة من المبصرات الما على ارادة التسمم أو على اختيار و أي الجمر الآخر هو الطاهر هو آلاخر (٣)، ولا شائ أن الايصار أيالذات مشروط بالوجود الخارسي وأما آلابسار بالمرض فيل هو مشروط به ففيه تردد * وعلى ا والمقديرين فلا اشكال في عد الحركه من المصرات اذهي موجودة في الحارج انفاقا من المتكلم والح كم * واسلزامها السبةوال كانت خارجة عن مفهومها كاف في عدها من الاعراض اللسمية فلا يَافَى كُونَهَا مِن المُوجُودَاتُ الحَارِجِيةُ * وأما المقادير (١) على رأىالقائلين؛ لجواهر الفردة فم قبيل الأمور المتوهمة فكم المدرك بالحس الدير (٥) (قواه المتكف تكفية ذي الرائحة) أي عمل (١) (قولة تأتى المصبتان) أي واحدة منهما دون هوعها من حيث الحموع لابه قد يوجد البصر ه إحداثها مع انعاء الاخرى (منه) (٢) اذ لادلالة اسكلامه على ماذ كره تدبر (منه) (٣) لان ادراك الشيُّ بواحلة احساس الآخر لايمد محسومًا (ممه) (٣)إذ غايته أن ابصارها • مروط بالصوء والاشتراط لايدفي الاولوية (منه) ﴿٤﴾ أي المركة من أحزاء لايحزأ فلا تكون مقادىر حميقة فلا تدرك بالحس (منه) ﴿٥﴾ وجبه الندير أنه يمكن أن يقال لايدرم في المهادير أن تكون حقيمة مل بكني في الاحسام تركيها أنصاً {منه} {ه} وجه الدير أن المصر هيها أعمر مما هو بالدات أو بالعرص والمعادير من قبيل الثاني لعدم دخول النسبة فمها (منه)

(قرله تناوقيان)فيه أشارة الى أنها لابتقاطمان على ميثة العالم بل يصل المعسب الابمسن بالايسر ثم يسقد الايمن الى المين Pas ellimith thenes (قوله والحرّات) لأيقال المراه من الاعراض السيبة فكإف تدرك بالس * لامامول الحركة من الوجودات الحارجية بالاتفاق ولزوم النسة لما لابئافي ادراكها بالحس وما يقال ال الحبس أذا شاهد الجبير في مكاون أدر الدالمقل منه الكوبين وهم الحسركة واللمس لابدركه في مكان فسلا بدرك الحركة فليس بشيء لامادراك الثي بواسطة احساس الآخر ومثله لااملات وساوالا يارمأن بكون العمى محمد وسا اأديه الأحساس بشكل الاعمى إلى ادراك م ام

(غوله لايتسور تواطؤهم) فيسه اشارة الى أن منطأ عدم النجوير كبرتهم فلا رقض محسير قوم لأيجوز العقل كدسهم بقريدة رحية (قوله ومصداقه الح) أى ما يصدق ويدل على الوعه حدالتواتر يعسق له لايشترط فيه عدد معسى مثمل حمسة أو اثني عثمر أو عشرين أو أرسين أو سابعين على ماقل ل صابطه وقوع المل منه من تمير لا ية الا أبل علمه المرستماد من التواثر فائبات التواتر به دور ﴿ وَقَدِدُ أَحْيِبُ بَالْ تقبن التوأير ساب عس الما والم إ بالمل سدب المأ الواثر وهكذاحال المحلول والمصامع العلة اللهية مدل العمام مع المال العامل في المراس عير شهم معلول أم فلا عدل على العالم أسأل لم الم قائد ما مالدلالا أنه من لم حزا عاء السالي فأجل

لَىٰ بَذَلِكِ لِمَا أَنَّهِ لاَيْهُم دَفَعَةً بِلَ عَلِى السَّافِ وَالتَّوَالِّي ﴿ وَهُو الْحَبِّرِ النَّابَ عَلِى السَّبَّةِ قُومٍ توالمنزهم) أي لايجهوز العقل تواهقهم (على الكناس) ومصداقه وقوع العلم مزيقير شهة (وجو) بالغيروزة (مُوحِب للمام الضروري كالملم بالجلوك الخاكية فيالازمية الماضية والبليان النائية) يحتمل الته فالمُ على الله لا وعلى الارسة و والاتول أقرب و إن كان أسد * فهما أسمان والاول أن التوار موجب للملم ودلك بالضرورة فانا تحيد من أنشينا العلم بوجود مكة وبشماد وإنه ليس الا بالاخبار • والثاني الذي هو مقطوع الصدق (1) والالم يتحصر في النوعين (قوله سمى بذلك الح) الداوة الى الماسبة بين المني المصطلح والمني اللهوي (قوله أي لايم، ز العقل) تحويزاً على اليَّمِين أعني التردد دون النجويز اللَّذِي يُحامِهِ إِنَّ هَا مَنْ أَعَالُمُ وَالْعَادِيةُ ﴿ قُولُهُ مُواقْهُمْ عَلَى أَا كَذَبُ ﴾ لأقصدا كما يتنعم فاقتط النواقق ولا اتفاقاً ٢٠ وأنب تعلم أنهما ا النسريمــلايقتغيى|شتراط العاقب فىالتواتركيا يستدءيم قوله مل على التعاقب (قوله ومصداهه) أي ما يصدقه لان مصداق الذي من حدقه فكما به آله كونه صادقاه وحاصلة أن الضابطة (٣) وما^(٤) ودل على كول المحير متواتر آحو كون العلم الحاسل عقيمه بديراً ﴿ وَفِيهِ اشارة الى رد من شرط فيه عدد المخبرين عددا معيناً من حس أو أمى عشر أو عشرين أوأر سين أوعير دلك » وأنت حبر بأن الاطلاع علىأل الحاصل سهيه تمما لايخنمال النفيض لاحالا ولا مآلًا أمر هوته حرط القياد (قوله من ير شهة) لةوصيح والنَّا كيد دون المحصيص أدالع لا يكور الاكذلك هِ الْهِارِ مِثْمَلَقَ مَا لِوَقُوعَ أَوَ الْمَامِ وَ الْأَمْرِ وَ أَقْرَبُ (فَوَلَا بَالَّهُ رَوْرَ) أَي الشاهة أَهُ السَّامِ وَوَهُ أَحْبَال آحر (قوله للملم الضروري) أي عبر الاسدلالي (قوله والاول أثر ب) من حهداً لد ، وال دار أمدمن حهة الله لله أما كونه أقرب فتلاهم وأما كوعة المصطلان الاقرب يؤدي الى الاسته راك مل موهم خلاف الواقع، ولار فيالاول علمين وفياا التي علماً واحداً والعلمان حير من العلم أنوا عدرةوله قبها أ أمران) أي في قوله الحدر المتواثر موجب للملم الدرووي حكمان ٣ أحدهما مذكور • مريماً وهو الاول ه والثاني. منا لانالاو عاف " صمن الاحمار علىماهم المشهم. (قوله مدلك) أي أبحاب النواء المغيمة ومادداهة (قوله دانا عند الح) عنيه لاا بدلال ولا وجه أن يقال ال هذا العلال لِلطُّرِقُ عَلِّياءً كُمُ السَّكَانِي(قوله من أعبسا العلم الح) لا يمني أنه العلم وحود مُكِم من قديل الوحدا ات كالمل ما اثما على ما يوهم من ماهم السارة ما الله و أما لو رحماً المرأة أكد أن الساماً وحود (قول وإن الدر إلا بالا على ، الهي على قوله في الح هم وقد المشروية بأن عر وحمول العلم ولا جمار لا مدل على كون العمد الموار مو دا للعلم السرودي - و دمه عد - في الأ. بي ه ديما ال (ا ما الله عمر (٢) (ط م) رو الم جالته ركما ل الحال للعالم الله الما يعلم ورقم (1) الثنجور النفلي تأو مدخالوع الشدن لم بلن عهاد أو عدين التراجيم اللعم والأن ما شرى بادر الا الدالي على اتحا ما ما محود ما هو ما له ما لا في التعمل لم " مورة فه ساب له عادي (م) و أ الله المراه أن الله المراه أن علا ساداة يمره بها أي المهام معارض عدادي الإعادة وأن الدفيعة أصراً مطردا ومعكماً مملاف مراس لاعداد عام اللي الدوائ أدل (مد) (د) اللصائطة أد له من المراد الصائطة عن العانون (٠٠) فال الخبر كالام مكون السبته خارج تطابقه الك النسبة فيكون صادقا ولا تطابقه فيكون كادواقا الساق والكنيب على هذا من أو صافيه الحبر * وقه بفالان يمني الاختار عن الشي على ما هر به والإعل ما هو به أي الاعلام بسلية عامة تطابق الواقع أو لاتطاره فيكوبان بن إلهات المحدِّد ومن همها يقع في أمهن الكتب الحبر الضادق بالوصف وفي بعضها خبر الصادق بالأضافة (على لوعين أحدها الحبر المتواثر) (قولة قان الحبر كلام) اعتبار المنتز وقرض الفارض كاف في تحقق الصدق ولا يتوقف على المطابقة النسبة الحارجية بجصوصها أي مراكب ألم فالا تقض كما هو المشهور ، وكذا أعتبار المثانيَّة مطامًّا الخارج في البيان يؤيده ، البكن قوله في آخر الدرس عِنْدُلُ زَبْدُ فَأَصْلُ ﴿ قُولُهُ أي الأعلام بنسبة نامة تطابق الح يوهم التخصيص (١٠ تا مل (قوله فان الخبر الح) بمليل للتفسير بل اصحبه عمق الاخبار عن الثيء يعني إنجها فسر الصادق بالمطابق أوصح النفسير به * وجعله تعليلا لنقيبه ألحير بالصادق ليس على على ماهساو به) أي على ما ينفي تدير (قوله كلام) أي مِن كُ تَام على ما هو مصطلح النحاة فلا نَفْضَ عِنْسُل زيد الفاصل وحه ذاك الثيء مثليس أذليس مُسكِا تأما وإن كان لنسبته خارج تعلاقه تلك النسبية * وقد يقال إن انثال الذكور خرج بذاك الوحية والمراد يقوله النسبته أذ المرأد بها الأيقاع والانتراع (٢) فلا مناجة الى ذلك النفسير لا خراجه (قوله لنسبته) بالشهر إما النسيسة وهو لِمُلْفَهُومَةٌ مَنَ السَّكَلامُ الْفَاتُم بِالْمُفْسِ وهِي الوقوعِ وأللاوقوعِ أو الايقاعِ والانتزاع (قوله خارج) الارنتي السنى فينشد كلة ألهله أراد بالخارج الاص الخارج عن القوى الدراكة وهي إما النسبة الحارجية أومايعمها من الأمور ماعبارة عن الانبات والنقي الواقمة في نفس الأس من غير أعتبار معتبر وقرض فارض وممني المطَّابقة على النوجيه الأول ظاهر وإماللوضوء وهوالأونق مشهورًا وأماعلي الثاني فيوكون النسبيَّة المدركة بحيث لا ينافيها شيء منها أو كونها مشاركة لها في المهل فإن المحمر عنه هو التبخفين فيكما أن تلك الاشياء واقمة في نفس الاس من غير اعتبار ممتبركة لك تلك النسبة وقلبل الموشوع ويقال أخبرت عَلَيْهُ مَمَىٰ عَدَمُ مَعَلَاقِةَ النَّسَبَةِ لَلْمَارِجِ تَأْمُلُ ﴿ قُولُهُ تَعْلَاقِهُ لَكُ لَلْسَبَّةَ ﴾ من قبيل وصف الشيءُ عن زيد فيا عبارة عن يوسف مايتماق به (قوله أولا تطابقه) الكنون شأنها المطابقة وقالتقابل بن العمارق والكذب أنبوت المحدول أو التفائه بْقَابِلُ العدم والمُلكِمَّةُ • فَالْأَلْشَائِياتِ لا تَوْصَفُ بِثْنِيَّ مَهُمَا ﴿ قُولُهُ عَلَى هَذَا ﴾ أي بناء على التفسيير والشبارح اختار الاول المذكور ﴿ قُولُهُ عَنِ النَّتِيءُ عَلَى ماهُو بِهِ ﴾ أَيْ على وجه هوأَي ذلكِ الشيء متابس بهأي بذلك الوجه في شرح الفتاح واليه يشير في نفس الأمر، فالمراد بالشيء إما ألموضوع كمَّاهو المتبادر أو النسبة كما يشمر به قوله أي الاعلام بنسبة قوله هينا أي الاعسلام نَّامَةُ اللَّهِ • فعلى الأول إن لفظة ماعبارة عن المحمول • وعلى الثاني عن كيفية النسبة من الأيجاب والسلب أوالنهرورة واللانسرورة * واعلم أن\لصدق،مانيأخر لم يتعرض|لشارح لها لعام تعلق|لفرض بها. كم لايخغ (قوله من صفات الحبر) فيه أن الاخباز وأن كان من صفات الحبير لسكن المجموع أعنى الأخبار مم صانه ليس كذلك، و الا أن يقال أن القيد خارج عن المقيد والصدق هو الاخبار المقيد (قوله ومن هيمنا الخ) فيه أن الاضافة يحتمل أن تكون بيائية إلا أنه خلاف الظاهر ولايصار اليه من غير نسرورة وفيه تدبر (قوله على نوعين) أي الحبر الصادق الذي يوجب الملم الضروري أوالحبر (١) لا خفاء في أن قوله باسبة تامة يدل على أنه أراد بالنسبة مطلق النسمية وإلا الاستدرائدا التقييد (منه) {٢} الايقاع عبارة عن ادراك الوقوع والانتزاع عبارة عن ادراك اللاوقوع فعلى هذا يكون الموسوف بالمطابقة هو العلم فيكون مطابقة أأملم للمعلوم وهذا خلاف مبرضي الشارح اذ سرضيه أن الموصوف بها هو الوقوع واللاوقوع فيكون مطابقة المعلوم للملم والاول مرضى السيد فلس سره (الكاتبه عني عنه)

الله الى العلل لا يوحب القين وأيصا جوار كدب كل واحد يو عب طوار كذب الهموع لانه نيس الا بعاد غلا بعيد الحرالموار العل ، قاما رغيبا يكون معرالا حيّا عمالا يكون بم الاعراد كقوة الخال المؤلف من الشعرات * وان قرل الفير وروات لا يقم فها ألفاوت ولا الاستلاف وغي عد المد إلكولُ أَلُو احد نصف الأشرى أموى من العلم تو حو داسكندر + والمواثر قد أبكر إفادته المع جاعة من المقلاء كالسميه والبراهمة # فلما مموع مل قد شعاوت أنواع الصروري تواسطة المعاوب في الالصب والعادة والمارسة وألاحطار بالبال وبصورات أطراف الاحكام ، وقد يختلف فه مكارة ومماداً كالسوفيسطة أقي حميم الصرورات (والوعم الثاني حمر الرسول المؤيد) أيمالنا تدرسالته (بالمعجر ه) (الوله رهما يكون مع ولانا هشريما دلك أمش أل اداسم " عايا حوام أحر (قوله وصم العلن إلى العلن إلح) الملاهر أر عال ومم المه به العلم الحالمه اله لا وحدالح أمل (قوله قد الأ الأ) اشاره الحجوات المدين هأ مدها عدم أيحاف الطنون الخشمة اليمس وأثابي امحاف حوار كدب كل واحد حوار كدب المحموع مستندًا تقولة ربمـــا كون مع الاحياع الح وموصحاً لاــــد نقوله كنموة الحبل الح

الاحياع الم) مع اشارة الى عدم الكلية لكنه كاف في الحواب والمعمية. الماحياع الاسالمانة معي ﴿قُولُهُ وَالْمُتُوارُ الْحُرِ ﴾ طاه في تقوية الايرادي القام الاول أبيل (قوله كالسه له) تصم الـ بن المهملة قوه المنب والحبرساب وقيم المبر حماعة مرعده الاسالم يمولون بالماسح وسكرون وقوع العلم بعير الحس *مد وية الي الاعتدادو أماوهم الكدب سوميات وهواسم صم ال في الادالما « والـ اهم جمره ن حكماً الله له مرون المثه (¹² الاعورون فلا مدم لل للمحر فيه

على الله تعالى أرسال الرسل عليهم الصلاه ، السلام وهم أ - ب بر عم عود ل ال ال . ه ، ، و سـ وا ا قبل مدلول الح, الى السمور والبراهمة إلى يزهم وها أسهان لاكر الأنه المدوالاوان (فولاً ما حدة العبود في هو الديق والكديب

أحيال ععلى

الالف) قد عرف ماه ١٩٠٨ (قوله مكارةوعباداً) المديكارة في المارعة في المسئلة العصيد ٨ الاطهار أ الصواب لل لالرام التحسير وأطهار الفصل؛ والمناد هي المنارعة فنها مع عدم العملم تكلامه وظلام صاحه دفعاً لالرام المسم عن هاله (قوله أي الناب رساله (1) أن حاصل للعي لا مسم قوله المثالث مد أو الماء عند أواد الرول الناج دكا اصر واداده العام أو بالفول طلساواه والا ادف بمهما لم عد له الممام والعد عمله الوَّيد بالسمورة واله ما الشارح في المهاصد اكمنه حلاف ماسليه احمهور وماأح ره الفاصي السيمناوي في تسير فوله تعالى (وماأرسلما من قال من روا، ولا م) الايه (٦) من قال الرسول(٧) من ندم الله تعالى شير مة منعدد ما عد عو

(١) إوا سروره الحال ما مناا رح (مه) (٢) أي شم الاحاد (مه) (٣) في كونك عرفي هدا أبل لل الماره إلى اله الدي أو ده في قوله المدم الأله أو المالة في السور (منه) (٤) اعا قال أن الله راله لان داية علم الدام من حيث هو هولا "ب المصرة (الناب و الفار مرلة (مه) (٥) وأعالًا التعم لعلا

المينة ومحمد الله على المالية والمال المالية والمال المالية المالي المال المالية الما ممالد مدكار (م ه) (٦) وه له م العد ١٠١ ه م حوله امالي في حق العل علمال الام (و عال و ولا مد) من اله ما ل (أو ا و الا الم أن لمان عام ما مه وا أُولاد ابراهم عليه الدارم كانوا على سريمة (١٠) (١) الرولي مرايار ل ولم أ صول

عبي المعمول الا ادرا والا ١ الا، الا الاحيان أر ١ اله (مه)

ن العدِّ الحاصل به صروري ودلك لانه بحصل للمستدل وعبره حتى الصبيان الدين لأأهتداه للله يها. يع الاكتساب وترتب المقدمات • وأما خبرالبصاري بقتل عيسي عليه السلام والنهؤد بتأبيه دين موسى عليه السلام فنواتر ، ممنوع * فإن قبل خير كل واحه لايفيد الا الهل (قوله ضروري) غير استدلالي؛ لايقال إن هذا العلم موقوني على استحصار أن البخير الدال عليه دائر علىأاسنة نوم لايتصور لواطؤهم علىالكذب وكلُّ حبر شأنه كذا فهو حق وحكمه مطابق للوافع ولهــذا ذهب جم كالـكمن وأبي الحبس اليأنه تعاري * لانا تمم النوقف أوهو من قبيل القياس البحق العقلي كما في العصايا الن فإسائها معها فلايفيد عبارية الحكم وأمة الحكم مان العلم الحاصل به صروري محتمل أن كوريط يا شيائد يكون قوله لانه يحصل آلح أستدلالا ﴿وَالْعَالَمُونَا لَهُ مَدْيُهِمُ وَمَا د كره تديه (قوله لابه يحصل للمستدل وعره حتى الصدارالح)أب حسر بأبه لامدخل في البيان لجسمه للمستدل. والاولى أن يترك ويقال لانه بحصل لمن لأمدر على الكسب كالصديان» وقوله وعيره. حين العمدان ليس علىما يدعى #وأيصاً إن حال الند إن من"ن الحاصل لهم هل هو علم فعير إمماوم (قوله وأما حر العماري الح) إشارهالي حه السالمارصة فيالمقام الاول أعي ألى اليخس المتواتر أموجب لامله * ويقريرها أن الحير المتواتر لو كان موجداً للعلم لأفاد حير النصاري عن قتل عديي عليه السلام المهر به لملوم الحمرس عنه حد التواتر واللازم باطل للفطع بوحود عسى عليه السسلام أنسد ماأحيروا عنه ته لا يمال إن هده المارحة ليست على قانون التوحيه لامهامعارصة على المدمه المر الممالة * لانه نزل دعوي الداهة محرى الدايل « والطاهر أراليه رهم،ا عمىالاخبار والاعلام * ويحتمل أن يكون عمر الكام (قولا ﴿ واره عموم) إد عدد المصاري الحرس عن القتل لم يبلغ حــ الواتر حت في الدامة الاولى والوسطى و لذا عدد الهود الحسرين عن تأبيد دين موسى عليه السلام لم أم حا النوانر فيكل طنقة عدوقات يقال إن حبر السارى والبهود واقع في مارصة [القاطم ومن شرائط التواثر ألىلايمارصه القاطع ﴿ قُولُهُ عَالَ هِيلَا ﴿ ﴾ إشارة الى المعارصة في المعام [الأولُّ أسمًّا بحلاف قوله فان قبل الضروريات آلح قامه أشارة الىالمارصة في المقام الثاني أعني أن العلم الحاصل به صروري*وويه مثل ماصم من أنه معارسة على المعدمة العبر المدالة وفيد عرفت حوامه وقديمال إن الثاني ما ال يقوله لامبحصلالمستدل ألح (قوله لايفيدالاالطن) بمملى^(١)أنه لايحصل عمير كل واحد أثر متحدد محبث بحرح مرمرتبة العلن وتر تقي الى مرتبة اليقين^(٢)سواء حصل يحس كل وأحد مل عير ماحصل بحبر الآحر كماهو الطاهر مرقوله وصم الطن الىالطن أولم بحصـمل على فراس حواثم منتقة 4 التفاشا واحدا فالمك اداصر بت واحسدا مها على الشمعة التعشت بذلك (١) قد ممال معاه أن - بركل واحد في هسه مع قطع الطر عن الآحر أو اشرط التقدم وبدلا من الآحر يمنا الطن (منه) (٢) اعسلم أن حصول اليقين بعد الطن بحتمل أمرين به أن نصير دلك العلن نعيه على سدل الشدريج من مرسة الضعف الى القوة مفيداً كما أن الشحص الواحد بهما مه فان صداً ثم تمار رحلا * أو أن محصل القين سوارد آحاد الطن على النصي مأن يرول عنها فرد اهمه فرد آخر أقوى فسفاو شعدلك حالى النفس فيتم استعدادها بقول فيضل الفرد

الا كمل من المر أعن القين أمل (منه)

(قوله وأماخرالصاري) وقيم في السلوع بدل البسارى لعط المهو دونوهم سان الحر على الأحار وأصافته ألى للمعول فاحتبع الى تمييل متمدير في قوله والهدود لكن استنن الصاري مع الهدود في استقاد الفتلككا أشبر اليه في الكثاف علاماسة الى النبيعل (قوله فترواتره مموع) ال لم يام أسل المحرين بقتله حد التواثر وعرق الهودقدا يقطع في زمن بحثه مروما فحلة تحلف المردال المدم

يعظه به إطهار صبديق من ادَّعي أنه رسول اللهُ تعالى (وهو) أي خيــر الرسول (يوميمي العلم الاستدلالي)أي الحاصل بالاسدلال أي النظير في الدليل وهو الدي يمكر التوصل عنب وبالمبطر اليه الي ألمه مطالوب حرى ع شخص لم إمهد مثله من مثله هالانمي بيم العمل والقول (قوله قصد يه اطهار صدق ألح) أثراد نه أن العاعل،هو الله تعملي إيها لأنه لافاعسل لا هو أولان من سرائط المعمورة ان سكور. فعله تعالى أ رية خرج السحر ألا ي طهر على قد الساحر المدعى لا وهُ مِن أن ماده الرميس لا بدأل محمق ولا يكلهٔ يا محرد المرص(١) به و فد محاب عنه بان المنادر من العندق الصدي الهافعي وحمل اللفط في المرقب على المبادر واجب وبه مرح البحر ال درص عدم حروجه بهيد المهيدة ومي هذا علهر آبه الأحاحة الى به د الامر به ا حارق للعادم ولها أ برك هدا الريد ساحب الهامم * وقد هال أن الهاد به ليس للإحداد لل التحميق والاشاره الي أنه متَّمر في حدده الديدر ، (دوله أنه ر ول أنه) صلى الله عليه وسير الاولى أن هل ماله أن بي الله الله وهم احصاص المنجرة بالر ول الم مول السكمات وهو الوحيالمانو²⁷سواء قصه علمه الاتحار أولا (بوله يمكر⁽¹⁾ا وصل⁽¹⁾)انما اعس الامكار دون المعمل أشاره الى أن الوصل نالهمل لنس معمراً في الدليل لل كدمية الأمكال فلا مجرح عن كه به دا از وال لم علم عنه أحداً بدا و العلما به يجوه هو المسمل على شرائط ماديه وضورته لانالفاسد لا تكل النومال به، وق الله ؛ بالمم المحرُّدُمَا حرى و في السَّمَا عَلَمُ السَّمَاو الديمة مع عن العا على دلك المسكم أنبي امكان النو مل مه دون العاء ، ولو لم هذا مه لملا س هده الها الده ان صعر ه وقد هال إنه أو لم شده لا مكن ان سوحم أن الدال ما عكم أن وصل مل أ لعار فيه فرح سا دلائل بأ عامل السرعب (عوله مسيد سرأ المار (٣٠٥) أمايي أحواله(١٠) أو في همه (فوله ألم التم) بالمر عد أله ي من كره فلا به أول الأمارة في من الرمال ١٠٠ و إما الما أد عالة الله مايرادف أا عان لك قولة وقل وقل وله الح ال أن أ المرا عالة لما عها ما عم (١) ولو ادى اللي الو أو الله روفصا إلها الأمر الحارم لا اله لم يو ومدر ولم محلق داك في مده عاده اثلا هم الاشماد به ال عليه أل الامروال للروس ويم الالوها

(٢) الماد من الماو ا ورد أما ق الده (م) (٣) الما مر الام ارهم الاطراط و عمل أن واد مه الحام اله ١ حا ، الو و (٠) (٠) أ م وراد ملو ا اد مع عمراا علم (د) (٥) أي ما ما ال معم من (الأ د لما اله) (١) و مه

(١٠) لا - امع أرا اربى الرف الله و الربه أ الاولام م (١٠) (٢) أمار أن المرقب أن المار في أن المار في العلم المار المار المارك مطاوم ما ذا بي والله على ما الحالدولي الالاله الما الله على وأما

الحدر علامي أنه

الطرق معهو احس رسر الماما ملا السوره المر (م) (٧) والرجال داني وحد الدي (م)

فالدارد الدود دم الداول لـ يه والدوا موالا (م)

1 18, 11 A 110, 11 Le je age

الارجاصات والبكرامات من المعيدرات على سينبل النشامة والنعاب لاعلى أمها ممحرات معقمالية (قوله تكي النوسل) هدا لامكان هو الامكان [الخاص ثمن المر مسا**ل** الالل ما لاسمهرد في سرق الوهل أي محور أن وصل أن لا وصل ولك أن أحده أه كالعاما من المالوحود أي Kyeral allert

فات أن العوم قد ناموا

1

﴿ قُولِهِ وَالرَّسُولُ انْسَانَ بِمِنْهُ ٱللَّهُ أَمُّالِي إِنَّى الْحُلُقِ لِسَلِّيعُ الْأَحْكَامِ ﴾ ولو بالنسبة الى قوم آجرين وهو سهذا المعنى يشاؤني الله لسكن الحمهور اتفتُوا على أن النبي صلى الله عايه وسرّم أعم ويؤ مده قوله تعالى (وماأرسلنا من قبلك من رسول ولانبي) والله من عدد الرسل فاشترط بعدهم في الرسول الكتاب * واعترض عليهًا دل الحديث على أن عدد الأنساء أزيد (36) ا أَن الرسل لَلْيَاكَةِ وَثَلاثَةَ والرسول انسان بعثه الله تعالى الى المخلق لتباييغ الاحكام "وقد يشترط فيه السكتاب بحلاف النبي فأله عشروالكسمائة وأربعة أعمر عه والمبحرة أمر خارق المادة فلا يسم الاشتراط اللهم الناس المها والنبي يعمه ومن يعثه لتقرير شرع سابق& وقبل الرسول من جمع الى المعجزة كتابا 'الا أن بكني بالسكون منزلا عليه والمهي عبر الرسول من (١٧ كتاب له ه وقيل الرسول من يأنيه المالك^(١) الوحي والنبي يقال was el said live ألمر. بوحتي البه في المام • سم كلامه • ولم يتمر ص للمساواة (قوله والرسول السان بسته الله تعالى الي عليه ه وتكن أن يقال

محتمل أن النَّكُم ر تزول الكتب كما في الفانحية والأصيص بمش السحف

الحاق ا. ا. تم الاحكام)⁽¹⁷⁾اللام في قوله التدليخالفاية والعاقبة دون النمليل لانأصال الله تعالى. نزهة أعن العال العائدية والاغراض والكان مشتعله على حكر ومصالح لاتحصي واسمى غايات ونهايات أ وسها نؤول الإحاديث والآيات المشعرة يتبوت الفرض في أهماله وأحكامه* ولدله أراد بالحلق ماييم الانس والحين لان نعينا عليه التحسلاة والسـ لام.بعوث الى الثقاين معا؛ وكدا أراد بالاحكام ما يع ببعض الأدياء في الروايات 'المتحدد وعبره وسواء كانت الاحكام اعتماديه أو عملية • والتخصيص بالعملية غير مناسب بل لايصعح على تقدير صمتها لبروله المر التجدد محتمن بالمملية أد لااحتمارف من الاديان في الاعتقاديات * لايقال أن الاند أن توع عليهأولاواشترط بمعشهم حه بي والضابطة أدالوع الحُفي تي يحد ولا بحد به فسكيف يصم به التعريف؛ لان دلك في فيه الشرع الحديد ورده المه لي الأستاذ سلمسه الله لللى بأن اسميل عليه

التمر بقاسا الجميقية وما نحس فيه ليس من قبل الشريقا ١٠ الحقيقية() * (كنه يعي أن المريب بالانسان تعريف بالأخين أد الرسول الدي كلامنا هيه أعم من رسل الادبي والحن اذ الحكلام في البات أساب العلم لاسماقي معالماً كما يقد يه العم الشارح الحلق في مشرع المعت للابس والحجر والملاش علم الملام من الرسل ولا وقد يقال أن الحالق وأن كان يع السَّكلُّ و ذذا العلم وأسابه في نفسه لسكن الغرض في الربِّيُّ ﴿ شرع حديدله كاصرح متعلق بدال أ- ابع الانسان تأمل (قوله وقد يتتنزطالح) مشعر بأن المرصورين في معارضة الم به الناسي ولمل الثارح الاشتراط كا يشمر له التعريف واشارة الى ضعفه كما ورد في الحديث زيادته والرُّ ور علقلم الله الله الله أخزار مهناالم أوأة لينجصر الكنب بان الرسل تأيالة وثلاثةعشر (٥٠ والسكنب عالمة وأرنمه (قوله والمعجر الله العلم الحر الصادق في توجيسه للمقل من الوصفية الى الاسمة كا في الحقيمة لان الاتحار في الاصل أنَّات العجز استمير الله الملام و، كن أن يخص ويعتبر ثم أسد الى ماهو سبب المعصر وقيل لاء العة جا في العلامة (قوله أمن حارق) بان يطهر سمل الحمر بالقسة الى ماه

(١) أي بي لا كـ اب له هرسة المهام ولا بتباول آجاد الراس (ممه) (٢) أي حديل عليه ا الامة ﴿ قُولًا أَمْنِ طَارِقَ الدلام (ممه) (٣) وأمرطاتها غوأ،على المعجزة (ممه) (٤) لان حقيقة الرسول ليست من المدة الل قل اله إلما وحودات الحارحة بل هي من هملة الممهومات الممتنزه (منه) (٥) روى أنه عليه السلام سئل it also must be it ر به دالاه اه فقالمائه وأد ندةو، سرون ألما فد لي كم الرسل مهم فقال ثلاثمائة وثلاثة عشر (منه) وأحس أبه سالي لاتحام (٢) ، وي أنه عليه الد الام و ال في أمرل وقال ما م وأريعة عشر و مهاعشر تحاثف أمرات على آدم الحارق في يه الكاس ا • أا الام وعلى شدة عايه أا الام -مسول وعلى أدر نسعليه السلام ثلاثول جحيمة وعلى أبرأهم بحكم الماد. في دعوي اله اله الام شر " "هم والوواه والربور والالحل والمرقال (ممه)

الرسالة ولامتدرياله مسات وأيماً الحهار الثيُّ فرع و- وده والحق ان السعمر ليس من الحوارق وان أطمق القوم عليه لانه عمايترتب على أسباب كليا ناشرهاأ- لد يُ امه الله الله عليها أله ق وكون من تري ، الامور على أسامها كالاسهال للدشربالسقمو يا ألاتري

النشفاء المراض بالدعاء حارق وبالأدوية العلم عير خارق ﴿ فَانَ قَلْتَ كُوامَةَ الولَى مُعْجِرَةُ لَدِيمُ ولا يُصلبُهما الاطهار وال لرم ﴿

﴿ وَوَلَهُ فَإِلَائِي ۚ أَوْفَقَ ﴾ لَمُنكُن يَمُن تعليقه مُن الاول أَنانُ آلمَ إِلْهَاتُمْ مَنْ خَيْقٌ أَسَدُونه يستلزم اللَّوَإِنْسَانِيمه ولأيَّد هبعليك إن هنما شامل للمقدمات يخلاف الاول على ماأخذه الشارح والعام لايواعق أفحاص في اب الثمر يقب وتخصيصه مثل الاول خروج نَّضَ مداق الكلام والصواب تمديم الاول (قوله تصديقاً له) يريد أن الحارق الدال على الصدق هو الذي قسنديه الثمديق وابا فبالثناني أوفق وأماكونه موجبالامز فللقطع بان منأظهر الله المعجزة على يدء تصديقا له في دعوى مايظهر على يدمدعي الالوهية الرسالة كان صادقًا فيما أنى به من الأحكمام أذا كان صادقًا بقعرالم بمصمونها قدامًا * وأما أنه استدلالي من الجوارق فليس متصديق فلتهوقفه على الاستدلال واستعضار أنه غير من أنبت رسىالته بالمعجرات وكل خر هذا شأنه فهو له لان كذبه معاوم بالادلة صادق ومضمونه واقع (والعبلم الثابت به) أي بحمر الرسول (يصاهى) أي يشابه (العلم الثابت القطمية فهو استدراج له بالضرورة)كالمحسوسات والبدميات والمتواترات(فيالنيفن) أي عدم أحمّال النفيض (والشات) وأبتلاء لفيره (قوله كان أى عدم احمال الروال بتشكيك الشكك سادقا فيها أتي به من غير الله كل الاول و بين عمر النتيجة لابيًا وهو طاهر و لا عبر بين لان بساء خداه اللروم والمخفاء الاحمام) اذاو ماز كدمه بعد الوحود هتم كلامه، وأت تعلم أن ممي غير بين هوالاحتياج الى الوحط دون حفاء اللزوم وأن

فيداك عقلا اطلى دلالة البخماء عمستي الاحتياج الى الوسط لا بسـ تـدى الو-وه» على أن الراد اللزوم هو اللروم اطريق المديعة تعدا حامس عدا في المظر(١٠)مأخوذة مع جميع مابحتاح اليه في الامتاج والاقبسة كلمها ادا اعتسبرت مع ما يحتاج اليه في الامور النبابغية وأمافى إلىائها بهة الانتاج وبه صرح قدس سرء في شرح المواقف في بحث النظر تدر^(١)(قوله فبالثاني سائرها فالوحه في أبيجابه أوفق) لان المدمات المرتبة قدامة الاحترام بحلاف المرد قامه ليس سلك المثامة وأن كان يمكن لاملر سهاهو أنه مت بالأدالة أن يقال إن العالم شرط النصار في أحواله أعن الحدوث أو الامكان مع الحدوث نطريعي الوسيط العاطعة عمدته عن الدنوب مِن طرقي المطلوب عير مثماث عن القدمات المراتبة ويستلوم المراية - و دانسا نم قال الماصل الشمي ه الزيكول كادا (قوله ولا يدهب عليك أن هذا شامل للمقدمات مخلاف الاول على مَا أح قده الشارح والعام لايوا في فلتوقعه على الاستدلال) العاص في الدالتمريف، ثم كلامه " وأنت شهر أن استالتاك إلى الثاني كتسبته إلى الاول في

قبل أذأ تصدور عقباره المموم والتحصوص فلايوافق الناني اساً فصلاعرأن يَكُونُأُوفَق تأمل (قولهُوأَما كونه،و حاًا لجُرَا بالرد الألم بعضها لي ترتيب (أعلم) أن = بنا أنصاً (٢) أمر أن ينمأ حدهما أن من الر ول موحد العلم هذو الثاني أن العلم الحاصل به هذا السار* وأحبسان بداري واله حود الله كوره في الهما إما الدلالا با في العالم أو باب (دوله مر الاحكام) تصور الحبر موقوف على أى مطلقاً سواء كنات اختقادية أو عملية تباينيه أو عابر سليميه (قوله فاتوفقه على الاست لال الاستدلاليونو قمساسمه واستحصار الح) قاء يقال إن هذا من قرل اللهيا ل النسور والديشاما التي قياساما معها مدر (قوله أي أيصأ بالوا مستلة والكل عدم أ- إل النة بس) في الحال فعط لافي الما ل أأ ساً كمَّا هو الطاهر والا لا تنبي عن دكر الثمات ﴿

والأولى أن بر العدم أحمال فبارق مه أحله الوهير لأنا مؤلد بلوحي تعلاف البطريات الثائمة

(١) لا خماء في أن المراد باللم وم المدكور في المديد ، الثلاث هم الله وم المربق الكر ولا ال بدمها الانع أنسور ألحم أن المراد بالنمار هوالنملرق صـ 4 أه ما تعمه و النمار في أحواله هو على الثاني و مم المهالهمي الأول أ ته وان ما مامه الرسول وعلى الأول أنه بن ما إلى الأول بأملي (مله) ﴿ ﴿) مِنْ مِدَالَا تِرَاَّهِ أَوَا إِنْ لِلْمَا أَوْ فَال ومِ الم محاداته لمحاكل الله فوريام أن لا يكون مم لروم الدالي الي ان مدير الله مما (مد) (٧٧) والي ما و الماهم في مدق ألم م 4, الدار (مه) للاءبورا من حيث داله والدوان واعالجا وعالما والمور عدائه المري حوامي العمائد أول } ومن حيث عوال المعرم ، في أمل (فوله أي روم الم الله عن) ما المن يع النا فيمود كروالهم الأن راد لهم الأحمال في له مراكب من المالج في الحال لا إلى الما ليه فيه ما فيه عالا ولي أن مراكب من الحرم المطالب

عادل لان تصور اله مر

بالر الالانحمل وما ق المر

﴿ قُولُه بِسَنْادِم إِنَّالُهُ ﴾ أيمــا ﴿ قِلْ لَذَائِها اشارَة الَّي دخل الصورة في الاستلزام ﴿ فَان قات النعريفِ يع المعقَّول والمُلفَوْظُكُ قلت بل يستازمه بناه على إن التلفظ يستارم التعقل بالنسمية إلى البيا ان تلفظ الدلل الإستان اللداول (٣٥) الوحسر هذافي القول الأول و قبل قول مؤلف من فضايا بستاز م إذاته قو لا آخر * فعل الأول الدليل على وجو دالصالم هو العالمو على الثاتي وأماالة ولالخبر فيختص ﴿ وَوَلَمُا الْعَالَمُ حَادِثَ وَكُلَّ حَادِثُلُهُ صَالِحٌ ﴾ وأما قولهُمُ الدليسلُ هو الذي يازم من العلم بعاليط بشيُّ آخرًا بالمقول أذ لاعب الفغا ألامارة الأأن المقام يقتضي النيخصيص بالبرجان تأمل (قوله وقيسل) إشارة إلى أن المرخم هما المداول (قوله هوالبلغ) الاول كما لايحُق (قوله يستلزم لذاته) أي لا بكون بواسطة مقدمة غرسة إما غير لازمة لاحدى هذا الحصم مين على أن المقدمتين وهي الاجتبية أولازمة لاحدام بطريق عكس النفيض * واعاذ كرالشمر (*) ننهماً على ال المراد بالنظر فيه النظرفي أن للصورة مدخلا في الاستاج كالمادة * وُالمشهور في تعريفه قول مؤلف من قضايا متى سلمت لزم أحواله فقط لا مايسه عنها لدائها قول آخر • وانما عدل عن المشهور وثرك قيد مني سلمت إما لان هــدا العبد لتعميم

والنظر فيأنسه عتى بازم هدا التمريف لما عدأ البرهان والنمسم همها غبر مقصود أولان قيد الاستلزام ينثي عن هدا القيد. ك نالقدمات وللااكرر لان ممنى الاستلزام العقلي هوكون الشيءُ مجيث متى وجد في النـ هن وجد الآخرُ فيه * وظتي أن الم لانخن أبه خلاف الطاهر اكنة الترك هو التابي (قوله هو العالم) قال العاضل المشي هذا الطيمر مين على أن المراد بالبطر والاصطلاح فالهم يقسمون فيه النمار في أحواله فقط لامايممه والنظر في نفسه حتى يلزم كون المقدمات دليلا لكر لايخنز إنَّه الدليل الى مقرد وغرم خارف الفاهم والاصطلاح فانهم يقسمون الدليل الى مهرد وغيره * تم كلامه * وقوله فانهم الح دليل (قوله هو الذي بلزممن كونه خلاف الطاهر والاصطلاح • ولا سعد أن يقال هذا الحصر أضافي لاحقدق يمني هو العالم العلم يه) المراد من العلم دون قوله العالمخادث وكل حادثله صائع فلايناني نقسم الدليل الىمفرد وغير. من المركبات المع التمسديق بقريسة ان المُرتبة * وفيه أن صحة هذا التقسم.بنية على أن تراد الاغلر فيه ما يعرالنظر في نفسه فلا يسح حَيْلَتُكُ التعريف الدليل فيعظرج الحسر الاصافي أيصاً اد يلزم أن يكون منسل قولنا العالم حادث وكل حادث له صادم دليسلا على الحد بالنسة الى المدود وحود الصائم على الأول أيضاً * وتمميم النظر فيه على وحه لايتباول المقدمات المرسِّمة فقط غسير والملزوم بالنسبة الى اللازم · محصور (⁷⁷ندير (قوله هو الذي بلزم من العسلم جه الح) المراد بالعلم في الموضعين التصم*ديق اليقي*ق ومن لزومسه من آحر بقرينة أن التعريف للدليل وأن اطلاق العلم على•طلق التصديق خلاف العرف واللعة^(٣)فحرج الحد كونه ناشأ وحاسلا بنه والأمارة * قال العاصل المحشى يرد عليهماعدا الشكل الأول لعدم اللزوم بين علم المقدمات على هيئة |

كاهو مقتضى كلة من قائه (١) أي أورد الصوير مذكراً (منه) (٢) ولك ان تعول ان عدم التناول فيه بالعبي العسام فرق بين اللازم لاشئ المداءكور للمة دمات الرشة مقطوع به والا بلزم تحصيل الحاصيل فالتعج على الوجه الذي واللازم من النبي فتخرج لايتناول المقدمات للرُّبَّة متصور بل هو واقع وقد بناقش فيه بان تحصيل الحاصل المحال انما بلرم القضية الواحدة الستلزمة إلو كانت المدَّسدمات المرتبة مرتبة قبــل النظر الذي فصــد التوصل به الى المطلوب الخبري الذي الفضية أخرى عدمهية أو بصا د تحصیله الآن ولرومه نمنوع هذا ادا أربد سما القهمات المرتبة وحدها واما اذا أربد مهما كسة الكن ودعله المقدمات المأخوده مع التربَّب فيستحيل النظر فها وبه صرح قدس سره في الحواشي العضدية وفيه ماعدا الشكل الاول لمدم بجال بحث بعد تدير (منه) (٣) فيه أن العلم من الالفاط المشتركة فلا يصح أخذه في التعريف ألازوم بين علم المقدمات على هبئةغيرالشكل الاول اخلاف المرف واللغة هوالقريمة لايصح للعرينة في مقام التعريف (منه)

وهو ظلهم ولاغير بين لازممناه خفه اللزوم والحفاء بعد الوجود وأيضاً يردعليه المقدمات التي تحدث منها النتيجة (غير) وهم يعبنها واودة علىالنعو بصالتاني اللهم الأأديراد بالاستلرام واللروم مايكون بطريق المطر بقرينة ان التعريف للدليل

وبين عدلم السيجة لابياً

وآما حبر الو احدماعا لم يعد العلم لمر وص الشهدق كو ته حبر الرسول ، فان قبل قادا كان و واثر ا أو مسدوعا س في ريدولالقاعلية الصلاموالسلامكان العلم العلم الحاصل هصروريا كاهو حكمسائر المهار امن والحسيات لإلمتدلاليا فالخذا العزاك روري وبالمثواز عريار سول هوالمؤ نكو محدرار سول عليه الصلاة والسلام لَّال هذا المني هوالذي بوابرالإحار به وفي المسموع مر في رسول الله صلى اللَّمَا يُعوسلُم هوا أدراك إ إلااماط وكوسها كلام رسول اللة • والاستدلالي هوالعلم "هممونه و"سوب مدلوله ءه مذلا قوله عا بالضلاة والسلام البيد علم المدعى والتمس غلى من أكر عبر بالتواتر أنه حبر الرسول صلى إلله عليه و لم وهو خُروري تُم علي منه أنه محسآن سكول أله له على الدعني وهو استدلالي * فارفيل الحمر الصادق المعه اللهلم لا تتحصر و الوم، ل فه كون حرالته مالي وحبراناتك وحبر أهمالا الأعماع والحبر المورون عاروم اسهال الكدير بالله عدوم ريدعه د ارع قومه الي داره ه قايها الراد بالحبر حير يكول سبب المغ لعامة الحلق عندردكونه حرأ مع دماً اعار عن الفراش المدا لله من بدلاله العمل (قوله وأما حير الواحد (االخ) حواسا دخل ١٥٠ ر « ره أن مرالواحد الدي تروه الاساد على الا سول حدره(١) وعجب أن لله د العلم وله على كدلك (قوله أو سموعا) إعمالم سعرص لا من الاحد لانا ره احمال ولد يعملونا له كما أ اراله همالا النَّامَكي (قوله فلما العلم الصروري الح) حاصله | «مع الملاوم» من لا إنهادا كا ، وأبرا أو، مو اكار المل الحاسل به صرورا أد الملم الحاصل نه أنمنا هو عصمونه لأكونه حد الر ول وماحو المعاوم بالواتر أو السم عو كونه برالر ول (قوله تُم علم مه) أي سياعهم بالروار الوهج، الرسول فطريق البيلر * والاسـ ، لال هـ>١ إن الرأول وكإ ماهوحمر الرسول فهوحق ومصموية واقم مديحمن الشكل الاول إنها احق ومسيونه واقع • فأنذار بكامه ثم الي أرمر هجه الله مأحره عي ص قالم كونه برالر ول لان الامل تمسًا فسما الله على الآناني (فه أنه - برقيم) من الفراش المدانه (فوله فالما الرام) أن 🎚 من البراالدون الذي مولك (فولا - وما الل) أن م فطم الطرعن القراسُ أ دون الأدلا واله أمار عمله معهدم العار والمران ١٠٠٠ حه أ اء ١ الب ده المراداه و ا محرح حبر الرسول عن المهسم * والعلالوحة في اء از السريد عوالهر ا^{مر (٢)}دول الـ الـ هو أن علااء لا ولا مد الدأما احمالا وللمن موأماه ما وا كائر با نما کمرآن واد الاما الدم الدم والافها حلاف الدالا فانه لدم كان عد والوسطة الوسيد الوسيد الاستدال (١) حرالوامد في المه ما برجه سين وقي الا الان مالم مم فه و لـ المابر فداول أفسام ألحمر كالهاسوى للواتر (مه) (١) أمل اللها الله المهالو و ومم الاست وه رال را المال الدلايا ار فاذا والوا بال م م (منه) (١) أ من ملا د ال ول 121 6 12 19 6 11 11 11 , all 1 da de (x) (x) احد الدال من مع الداد على الله عليه الديال والعالم ولا ما والعالم ولا العام

> ١٥٠١ الوي من إفا ما اوار اعلم والعلم الم دا الما الموعو ما ما الماع الحاعيم عاليه وقه مالا و (م) (م) د على مه ال العالموار (م)

(قوله علم بالواير) هدأ محر دفرس اسشل والاميدا الماديث مشهور لامواس (قوله مع قدام المعارس

الفراش) اء فعلم المار عهد لأعل الدلائل اد الوحه في عدا لحير الصادي

me James Min alco seepa المعلوه السامه ما

والحبرالمعرون أراداك وقد وحديان العراس سمائ عن الحمريء الاف ال لاعل ول بي كداك فهوعلم يمونى الاعتماد المطابق الحازم الثابت والا لكانجهلا أو ظما أو تقليدا * فان قبل هذا المما يكون في المقواتر فقط فيرجع الى القديم الاول * قاما الكلام فيا علم أنه خبر الرسول بان سمع من فيه أو تواثر عنه ذلك أو بغير ذلك ان أمكن

بالادلة المقلية الفسير المؤيدة بالوحى فائها لأتخلو عن مدا خسلة الوهم لان للوهم استميلاء^(١)في طريق المناطبرة لان التشابه في البقين بالتفسير أبمدكور جار في حميح العلوم المنظرية فلا وجه للتخصيص بالمعلمي الحاصل بخبر الرسول * قالـالغاضلالمحشي والاقرب أن•مراد المصف بيان قريه مرخ النمبر، ريات في قوة اليقين * تم كلامه * وليس على ما ينبغي لأن التفاوت في اليقيديات بحسب القوة ُ والمصان على خلاف رأى الشاوح تدبر ﴿ قُولُهُ فَهُوعَلَمْ بِمَنَّى الْاعْتَقَادُ الَّهِ ﴾ أي العلمات التبخير الرسول هو اليمين الجامم(" النمطايقة والحزم والنياب (قوله وإلا اسكان حهلا") أوظماً أو تقليداً) لان مقابل الاعتقاد الحِلمُع للاوساف النلائة لايخلو من أن تكون خالبًا عن المطابقة فهو الحِلهِل المرك أوعن الحرم فهو العلن أوعن الشات فروالتقايد •والعلن قد يطلق على مايقا بل اليمين مطلقاً ﴿ وَلَا يُعْفِي عالمات أن الحاو عن المثالقة أو الحزم ويتارم الخاو عن الثبات من عير تكس كما في المقايد المصيب اويًا في العلم المطابق والمعار الغير المصيب ته وفيه احتمالات أخر وهي الحلو عن الاربعة أو عن المثلاثية(٢٠)أو مر الاشنين(٢٠)ولا حقاء في أن الاول والمثاني واليعش من الثالث ليس شيئا من الا.ور المذكورة لانالاعتقاد معتبر فىالسكل والجزم فىالجهل والتفليد فلا تتمالملازمة المذكورة تأمل⁶⁰⁰ (قوله فان قبل هذا) أي السر يمدني الاعتقاد الحِلمع للنزوصاف الثلاثة ﴿ قُولُهُ فِي المُتُواتُرِ ﴾ أي في أ ىلىم. المنواتر الذي هو القسم كحبر الرسول^(۱۲)أوالحبر المعلوم كونه خبر الرسول بالتواثر دون غيره من الاخبار، والحصر المستفاد من كلة إيما ولفظ فعط إصافي (قوله قاما السكلام الح) حاصله منم الحصر المذ كور (قوله أو بغير ذلك إن أمكن) كالالهام والسماع في المام والعلم ببلاغته^(^)وأسلوبه (١) كما صرح به قد دس سرد في حاشدية المعلول في صرائب النقين في بريان ترجيح الاستعمال [الطانوه العملية وأ كماية هذه الدراعة من المستفاد من أن الحاصل في المستفاد لايخلو عن المشاسات الوهمية لأن الوهم له استيارُه في ماريق المباحثة بخلاف تلك الصورة القدسية (ممه) (٢) سما [الم ، موع من قي ر ول الله صلى الله عليه وسلم (منه) (٣) ان كان جازماغير مطابق أو ظما ان لم يغر جازها أو تعلمه أ ان لم يكن نابياً (منه) (٤) أعنى الحلو عر الاعتماد والحزم والثمات (منه) (٥) أمرى الحلو من الأعماد والحزم أو عن الحرم والمطابقة أو عن الثباب والحزم أو عنه وعن للدلاهة تأمل (٨٠) (٦) لمال وحد التأمل أن النص على القينيد أعني الاوعاف الثلاثة لا محموع الهيد والمصد لان الحاصل بخ بر الرسول المتدلالي والعدلم لايكون الامع الاعتقاد فتُم الملازمة

المدند كوره (٩ ٨) (٣) وجه التأمل أن السكلام فى المم مع حفظ الاعتقاد ولا شك أن ذلك متحد مر فى أحد الامور المذكوره (منه) (٧) أعنى المنواتر باعتبار نفسه لا باعتبار وصفه (ممه)

(A) أي الاعذخبرالرسول عليه الصلاة والسلام (هنه)

(قوله فهو عزعه في الاعتقاد) لايخني أن قوله بوجب العلم الاستدلالي منزعن هذأ الكلاملان هذاهومعيز الدل عددهم ﴿ وأيضاً سائر العلوم التظرية كدلك فما وجه الايضيم بالنصي والا والاتربأن مرادا اصتف بيانقربه سالسروريات في قوة الغين و كال الشات وكانه اشارة الى مايقال jolkel lish mises الى الوحي المدينة حق اليغين والبأبيب الالهبي المستارم أكمأل المرقان المنازه عن ثائمة الوهم بخلاف المقلبات العسرفة فالأامقل بمارشه الوهم

فالا إعمهو عن كدر

وهو قوة لانفس بها تستعداله لوم والادراكات وجو المعنى يقولهم غرزة يتيمها ألفا بالضروريات عند سلامة الآلامة، وقبل جوم تدرك به الفائبات الوسائط والمحمومات المتساهدة (فهو سيب للمل أيضاً) صبر ح بدلك وكل خبر شأنه كذا فهو حل ومضوقه واقم () وقد يقال ان حقية السكري ههنا بستندة الى الاداة المخارجة يخلاف خو الرسول ١٦٠ أذلاش من مقدمي دليل الافادة فيه يتوقف على الحارج * والاولى في دم أن يقال إن المنتبر في القسم هو التجردعن القرائن دون الدليل وأفادة حسير أخل الاجاء بَالْهُمُولِ أَنَّى الأَدْلَةِ لا تَضَارِ فَيَالِمِتْ تَأْمَلَ (قُولَةٍ قُومُ للتَّفْسُ) أَرَادَ بالتَّفْسُ ماهو المشارِّ اليَّبَّةِ بأنا وأات والمكاتم بالاحكام التبليدية وهو إما الجوهر الجدرد أوالجسم النوراني العليف الساري في اليدن اليءُر ذلك على اختلاف الآراء والمذاهب على ما ورفي موضعه * قال الفاصل الحشي انقلت هذا مناف لمن أن وجه ألحصر من أنالعقل ليس آلة غيرالمدرك ﴿ قَالَتُ وَصَفَّ الَّذِي لَا يُسْمَى

(قوله وهو قوة النقس الله الاقلت هذا مناف لما من في وجمه الحصر من ان المقللس آلة غير الدرائي آ لَهُ لَهُ مَ كُلامَهُ مِهُ وَأَنْتَ تَمْمُ أَنْ العَلَومُ الآلَيةَ كَالنَّطَقُ مِن جَمَّةً وصف النفس والفرق بين وسف قات وحنف الثبي لا يسمى وَوَصَهُ (٢) تُحَكِّرُ هُ وَالْأُولَى فَي الْجُوابِ أَنْ يَقَالَ الرَّمَامِرَ مِنْ عَلَى أَنْ المقل ملاك الأمن وسلطان القوي آلة له وأما حمل الفسير الدراكة (الفراكة في المالدوك في المالدوك المسه كامرت الأشار فاليه عمة والتأبيد عماو قعرفي كالامروس على الصطلح فيعيد (قوله التنظير (*) (قوله للملوم والادراكات) من المهقو لات النصديقية والنصورية نظرية كانت أوضر وربة وتيل جوهما على عدا هو وقد تخص بالنظرية ولا وجهه (قوله غريزة) أي التي جبات عامها فطرتهم وهي السهاة بالمقل الهبولاني النفس يعبنوسا والعرفيه واللفة على مفايرتهما فلذأ

(قوله وقيل جوهر) وهي النقيس يعينها 4 قال الفائدل الحثي والعرف والانة على مناورتهما فلا أقال وقيل 8 تم كاروبه وأنت تُعَارِ أنَّ ما استدل به على جوم بنه يقوله عليه السَّادُم (إنَّ اللَّهُ خالةِ اللَّهُ ل على صورته قال قبل (أوله سبب العلم فقال! أقبل فأقبل فقال! أدير فأدير) الى آخر الحديث وقوله عليهالسلام (أول ماخلق الله نمالي أيتنسأ) عسلم تقيينياه المقل) يدل على أن المقل هو النفس بعيثها ﴿ والأولَى في وجه ترجيح الأول أن يقال انظاهم كلام بالضروري أوالاستدلالي المُصنَّف يسند عي المايرة حيث عد المقل من أسباب العلم للخلق كما لحواس والحنير الصادق وذلك يدل أونحوها اشارة الىالمهوم على انالعقل كمديله مفاير للنفس فكانه قال وتفسيرالمقل هينا بالحوهر لدس على ماينيفي علم الاطلاق ففه رد للفرق المخالفين معر قطع النظر عن المقام والسوق تأمل (قوله الغائبات) عن الحواس مما لايمكن أن ندرك بالحس من المفهومات السكلية بدمهية كانت أو نظرية ويُمكن أن يراديها الدظريات. وبالوسائط الواسطة في التصديق أمني الأدلة (قوله سبب نام لم أبيناً) قال الفاض ل المحشى عدم تقييده بالضروري او أ الاسستدلالي أونحوها اشارة الىالعموم للاتم كلامه للاوقد يقال أن قوله ومائبت منسه جار عبري التقبيه بهما (قوله صرح بذلك) يدل على أن التصريح اغتص به وابس كذلك حيث وقدم النصريح

(١) أَذَ مَقَسَدَمَا دَلَيْلَ إِفَادَتُهُ الْفَعْلَمُ مِنَ الصَّفَرَى وَالْكَبْرِي وَأَعْنُوهُ مِنْ لَقُسَ خَرَبُر الرَّسُولَ فيَكُونَ الدَّلِيلِ نَفْسَ الخَدِرِ كَالْمَالِمُ بِالنَّظِرِ إلى وجود الصَّائِعِ نَأْمَلَ فَأَنَّهُ دقيق (منه) [٧] إذ أسبة خبر الرَّ ول عليه السَّــالام الى ذات الخبر كذبية الامكان أو الحمدوث الى العلمُ تدبر (منَّــه) أ (٣) أي بين الوصف الفياري وغيره من العلوم (منه) ﴿ ﴿٤) الغوي الطاهرة والباطنة من إ حجلة أوصاف النفس بل البدن (منه) ﴿ (٥) وهو قولهم الندرة سفة وؤثرة كالادراكات (منه)

في المتواثر بقوله يوجب العدلم الضروري وكذا في خدير الرسول ﴿ وَأَنْتُ خَبِرِهِ بِأَنْ التَفَاوِتُ إ

الرَّسُول عليهالمالام فحكمه حكي غير الرسول وخبر أهل الاجماع فيحكم المتواتر ﴿وقَّهُ بِجَابِ بِأَنَّهُ لايقيد بمعرده بلوالمظر اليالأدلة الدالةعلى كون|لاجماع-مجة * قلنا فكذلك خبرالرسول ولهذا [حمل استدلالياً (وأما العقل) ن وجه دلالته هو كون الحبر خبر الرسول^(١)فيُّكون الاستدلال بنفس الحبر بالمغارف.أحواله كماني لاستدلال العالم على وجود الصائع فيكون سبب العسلم هو مجرد كونه خبر الرسول عليه العسلاة والسلام(*) تِخلاف القرائن فانها أمور خارجة عن الحير تأمل (قوله إذا وصل اليهمين حيمة الرسول) يوهم أنه على تعدير وصوله النهم من غير نوسط الرسول لايفيد العلم وليس كَذلك والظاهر عدم الاقادة (قوله خَـكمه حكم خبر الرسول) قالالفاضل الحدْي وحاصّل الحواب أن الحصر مبنى على المسامحة لاعلىالنحقيق * تم كلامه * وقد يقال إن الحصر تحقيق والمسامحــة والتوسع في القسمين تأمل (قوله في حج المتواتر) لانه خبر جيم لا يجوز المقل تواطأهم على الكذب بالادلة السمعية كقوله عايه الصلاة والسلام أن أمي لا نجتم على صلالة كما في المتواتر الكن بالبداهة العقاية الا أن العلم الحاصل به استدلالي والنوائر بديهي * ولآيب.م. أن يدرج فيخبرالرسول لانه لا يفيد لماملم مالم تثبث حجبية الاحماع(٣)ودلك ثابت بالادلة السمعية فيرحم إلى خسير الرسول حقيقة بالبطر إلى الادلة الدالة على حيجيته * استدل الغز الى رحمه الله بقوله عليه الصلاة والسلام إن أوبي لا نحبُّه برعلي صلالة * والشافهي رحمه الله بقوله تمالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ماسين له الهدى و يته م غرسبيل المؤمنين) الآية (قوله قاما فك اللك خم الرسول) عليه الصلاة والسلام يمني لا يفيد المسلم بمجرده بل بالنظر الى الادلة فيكونخارجا عرالبحث كخبر أهلالاجاع ه ولك أن هول إن غرض المجيب درج خبر أهل الأجاع في غيرالرسول دون الأخراج عن المهحث حتى يتوجه المقض تخبر الرسول عليه الصلاة والسلام ومقصوده من قوله بالمنظر الحيالادلة هو الاشارة الجيوجه الاندراج في خير الرسول عليه الصلاة والسلام وأنهلا يستقل إلا فادة من غير أن يسندالى خير الرسول عليه الصلاة والسلام فيكون حكمه حكم خبر الرسول * وقد بقال إن بين حبر الرسول وخبر أهل الاجاع فرقا بأن⁽¹⁾الاول يفيد العلم بالمنظرالي نفسه وما ثبت في نفسه بحلافااتاكي فانه بالمنظر الحيالادلةاللخارجية دون،ماثبت في نفسه ^(ه) * وقد يناقش بأن خبر أهل الاجماع كخبر الرسول يفيد العلم بالنظر إلى نفسه وماثبت في نفسه هذا خبر أهل الانجماع الى المالم تدبر (مـه) (٢) أذ لا يعيد الا ناتضهام الدليل السمعي بخلاف المتواتر فأنه بشيد بمجرره حَدِيَّةً بِالْأَدَلَةُ مِنَ السُّكَتَابِ وَالسُّنَّةِ الْوَاصْلِينَالَيْنَا مِنْ حَهِةَالْرُسُولُ (منه) ﴿ ﴿ ﴾ فَان خَبْرِ الرسولُ ا عليه السلام يفيد العلم بمجرد كونه خبر الرسول من عبر مدخلية الامم الخارجالمنفصل عنه بخلاف

خبر أهل الاجماع فأنه لايفيد بدون مدخلية الامر المفصل من الادلة السممية الدالة على حجية الاجماع كما يطهر بالتأمل الصادق تأمل (منه) (٥) فيه اشتباه المارض بالممروض اذ السكلام في ذات خبر الرسول عليه السلام دون مفهوم خبر الرسول ودفعه غير خني للذكي تأمل (منه)

لله الله تعالى أو خبر الملك اتما يكون مفيداً للما بالنسبة الى عامة الخلق اذا وصل البهم من جهة

(ټوله في حکم المتوانر) لانه کادلك في کونه خبر قوم يحکم المقل بصدقهم لکن المبداهة في المتواتر وبالنظر في الاجماع * وحاصدل الحمدواب ان الحمد معنى على المسامحة لاعلى المحقيق"

الافادة أركى النائل بتفسيا فالل ﴿ قُولِهِ قَالَ قُولُ كُونَ المَطْرِ بِعَلِيداً لِنَّ ﴾ هذا أنما بين العَمْ وَالأَفَاءَ لأَعْلَى للمها والمسكر يسكرهاهما فالراقيل أول البعل معيداً للعلم ال كان صروريا لم يعترفيه علاق كما في قولنا لواحد اصف الاشين وهيها توجيه آحر ليكن وأن كان نطرنا لرم أسات النظر داعلر بوإيه دور ه قلما الصروري قد يقع فيسه خلاف إما لمعاد لابسه القام (توله أسات أو لقصور في الأدراك فان العمول متعاولة بمجيب العطر، بالعلق من العقلاء واستدلال بس الأكار المعلّر العار) أي اأمات ويتهادة من الاحمار والمطري قد يتستسطر مخصوص لايمر سمه بالمطركما تال قول العالم متدر افادة البطر بافادة البطر وكل ماس حادث يعيد العلج مخدوث العالم بالصرورة ودلك لارالعصية الكلية . « عليه أن إفادةالالزاء لا سافي المسادق، همة * ثم كلامه * وأيضاً يحتمل أن كون معسودالراعم أيمي قواناكل لطر معيد يميها دكره الشكيك علايم الحواب - شد تأمل (قوله فان قبل الح) لا قال هذه شهة من قبل مشتمله على أحتكام حرساتها السعامية الدهر عدم المز بافاده السردون ادماه صدوه (1) لحوار أن يكون صادقا وتحمعاً في عس الاص فاشهات السكلية بالعلس معر أماع العلم الصمون، والان الانت ادعى والانصاء الفصالة ومعلومتها لان المصود منها عترتب المصوصا التسكم داك على المهر بالصام، والماكر مدعي استماء معلوم به صدفها ودلك أماناسفاه صدفها أو با عاه العبر به فادا المصوص ممه 4 وقاء أفادت الدمية المد كوره عدمالعلم مالصه في من مدعى المكرمة وأنب حسر أنها مالشهه لوعب لرم سال معي اساب الحكم ثموت قديمن بالدعي ما كر (٢) إلا أن يدج العلم في هذه المسئلة دون العلم (قوله الداس العلم بالعلم) اسمادة العلم به فاللارم أَى ا * ا . أفاده كل نظر قم مع أفاده نظر صحيح عصوس للعلم محدف المداف للوصيس^(٣) (قوله ال عادة العلم الح كم من واله دور ﴾ أي اذ ـــ الما أو. دور أي بسارم الدور بالمم المسللح لأن العلم بالمحالة أعني ش الله يكا ولا حل ل بطن عيه هيا العلم مدهوف لي العلم ٥ و الرطر الحدود و الرامي - " ل 4 على ولاه الحكم إ مهم وقد ربه الشيارح الاكلي وهي من قرم مح دلك الكليم وأسائل أيعلم العرع د عاد بن الأبل العلمي ديم الدمري في مرح الماصد علم سهل الحيدول الله معكمه اعدا بملر سحيح وكل اطرأهك دا بعيه العلم يابح هذأ يقيد العلم فتوس هدا يلمب اله هيا (توله هلهر الله أنه لاحاجه الى حمل أنا ور همها على المدى الحدري الدي هو حاصه لى أنا ور أنمي تؤممت واله دور) أي توقف ا ا يُّ على نفسه كما منه الداصل الحرمي حث قال أي «قص الرميُّ على = 4 ألف هو عاصل الا و الدئ على عبدالدي هو (عوله قال العدري ألح) سوا ما دار اليه لاعلى با اده الامام الري ا دولا و مهاده من ساصل الدور (و وله الله له) وهول اعال الام (أوا الناس على دا ولهم) 1) that lost () () والداري واد با سيلر وقوله عليه السلام في من أنا أه (هن نافضا لل العدل والدين) ونو ده معل "بادمالمراً بن عراً Had we (they are مهادة رحل وأما ما بر (فوله والمار با فلا الله على شاه والله ألح) اما ما لي الحواب بالله الر 加基层用工品 البهراا" في الله الذال الدري الذي هو افاده الدا العجم فلملم ممراً ، له تموان ورنه وحوران کون العارما واعلى و الأامل أز عال و ا - قد او مص عار - قد على الفاعدار بهوالفره يسد ا الإف الرأبي من الأما والإمام كل الله طي و د لا ما عنا طرا وريه ادالم يؤ (١) لا اللام من ١٠١١ ور والطه مماليم الله ماليم الله والكر؟ melo 11 1/4 1 1/4 اريه المولد فياأنا (l a ! l ! ! ! ! ! " " " () (a) ! ! ! ! ! ! 11/2 11/2 16 الأور م) () وا الله او الملقولة بما إلا إد الله بل را اللومن ٥٠ أنه الر ما ^لـ ١٨ والو الها أنه و ساطة إمال حما من) اللزاد را ^{الـ} كه موالس الممن الموالم m saledal المكلمومي النالوالمن والمن المالي المل الدين (مد) دايه ولا ما أي فيه ٠

دا عو مه المهرة عداللا و م اي راهد الاومار

الما فيه من خلاف السمية في حم م المطريات و فعص العلاسيقة في الآلم ان ساء على كَثْرُتُمُ الإختلاف وشاقض الآواء ﴿ والحواب أن داك لهساد البطر علا يبافي كون البطر العسويع منَّ ا النقل معيدا للماء * على أن ماذكرتم استدلال سطر المقل هيه اثنات ماهيتم فيدّاقض فان زعموا أنه معارصة للهاسد طلهاسد عاقل إما أن يعد شأ علا تكون فاسدا أو لايعد فلا يكون معارضة * منهما الله الله على الله الله الله عنه عند الله السمية)وكذا الحال في التو الر⁽¹⁾ * وقد يقال ان هدا كاتة التصريح هو القول أن الجلاف أمة ليس في من سة الجلاف هيما ليس على ماسيني (قوله في حميم النمارنات) الأولى أن هال مدله في حريم العمليات لمسا على عنهم أمهم قالوا لاطريق إلى العلم سوى الحمين على ما هو الماسب للمعام وعدم أله د العلم جما * و دكة التحصيص بالبطري عير حدية (٣) كالانحور بدر (قوله و مص القلاسفة) قل عن إرسطو أن قال لا يمكي تحصل المقس في الماحث الالهمية، والمهمد ون أنكروا افاده فيالالهبات مل في العابر التعرفوانه في الهمدسيات والحساسات (قوله ساء على كرَّة الح) دل المعمل ادلاحلاف في العلوم المدعة المتعلمة كالحساسات والهدسات (قول دهيه أثبات ماهم) من أفاده أا علر العلم في نعمن البطريات الألفة لأن هذا اليور أي نسمة عدم المهاو، به الى داب الله (مالي ") وصفائه حكم في الآلمي فيكون البطر و به من و البطر في الآلمي * وتهسيص محل العراع بالاحكام الايحاسة(٥) الألهية عما لاوحهله(١) * وقد نقال المحرد الدسة الى دات الله تمالي وصفائه هل يكو وي كونه من الآلمي همه تردد والطاهرال كمايه (^(٧))، اكن إقرأ ال هدا اعساً يرد عامم أذا أدعوا العلم في هده المسئلة • وأما أدا أك موا فيها بالطن فلا على ما قتل عن الامام من أنه لا راع لا مه فاعاده العلر للدان ، اعا الح الرف في اعادته اليقين بأمل (قوله عان رعموا الح) يمي أن اعرفوا بعدم الأفادة هما من الداقص وادعوا أن مادكروا شهة توهم هيص مدىي المعتبر(٨) و العرض منه مقارلة أنوهم بالوهم (قوله قاما الم) تفريره على مافي شرح المماحد أن يقال ان ماد كرتم الأفاد اطلاق مدهما نوجه من الوجوه كان النظر معيداً (٩)في الحلة والله بعا كان لموا ونتي دلياً سالمًا من المعارض * وأنت صدر بأنه على هداً لا يُحِم ماقال العاصل المحشى (١) اد الكلام في العرع به وال السب الد الحكومة وأب حسر الهعل هدا ال كلة اً صاً في عمارهالمص عند رحمه الله لست واحمه موقعها (مه) ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ وَالْمُكَمَةُ لَا يُحْمِانُ تَكُونُ مِعلْرُ دَةً فلا برد ماقبل من أن الحلاف في المواتر أنصاً وه هفها أنصاً توكيد الده برنم (ممه) (٣) وهوأن كال الانسان تحصيل المطالب العلرية ، أو أن الحلاف متصورهي المطريات حدث قالوا العلم الصحمح مهيد للما حلافا لذ . ٥ و الكلام الدي على عمهم هر يبي (م.ه) (٤) مثل أن يقال دات الله لا امام الدلل العهلي (٨٠) (٥) وأماكون الدالية على صرافها بدون الارجاء إلى الموحمة السالية الحسول إ · ئار الص ٤ - ث آ در لا حصو ميه له مالالهي (مه) (٢) لان مخوع المسئل لامد أن كمون من الاع إس الدامة لاموصوع وما محق قه ل م كذلك (مه) (٧) لاماً لا يارمان يكون المحمول من الاعراص الداتيه مل يكون أن يكون موء وع المسئلادات الله وصفاته (مه) (٨) الأأن برادالافادة على سديل المعلم لكر اسمل المصر إلى الشور الثاني (مه) (٩) فيه أن افاحة اللان مدهما لانستار م أرُّ انت ما وفي تدير الآ أن براد الأفادة على سديل العطع الكن التقل النقص إلى الشهر الثابي (ممه)

(قوله بسياء على كسنرة الاختلاف الح) هدادليل ممش الملاسعة لاالسمية على ما توهم أد لا كثرة احتلاف فياالهم التسعه من المندسيات والمدديات (أوله ميشاقص) لان هذا اسمة عدم العلومية الى داشاللة تعالى وسعاته وياون من قسل البطر ف الالحات اسكن يرد أن يمال هده الطائمة أعما تو الدلم لاالعان واملهم ياعون الطن في هدمالسئلة أنتماً (قوله قلا يكون فاسداً) يرد عليه ال افادة الالرام لاباق أأماد في هسمه والحجر الالراء ةشائمة مي الكاتب والقول تعدام اقديا مول (قوله و مسر عا لا بكون تحسيله الر) كله ما عارة عن المزاملاسل مقريتة ابه قسم من أقسام العز الحادث علا يارم كون العز محتيقة الواحب سروريا اللكن رد عليه أن سم بمأدرح الحسات في هدا التفسير لتوقعها على أمور عسير معدورة لاسلماهي ومق دسال وكيف حصلت مكيف يدرحها الثارح في الكسي المسم له ه وحوايه ان الشارح عمل المرض على لهي دحل ألمندوه وذلك المس حمله على له استعلاله المدرة واكل وحهة هو مو ليها

المدار ل على البلة كما الذار أي دخاما هما أن هناك كاراً ها وقد محسى الأول باسرالته الير والتنافي بالاستدلال (فهو اكتبان) أي حاصل بالكنب ويعونوابترة الإسهاب بالاختيار كعرف العفل والنظر في المقدمات و الاستدلاليات والاصاء وتغليب ألحدثة تُوتحو ذلك في الحسيات عالاكتساني أعم من الاستدلالي لانه الدي يجمدل بالمطر في الدليل فكل أمتدلالي اكتسابي ولا عكس كالانصار الحاصل بالقصاء والاحتياره وأبها الغمرووي وتبد بقال ف مقاطة الأكتساني ويفسر يما لا يكون محصدله مقدورا للمخلوق (قوله أي بالبطر في الدليل (1) و لا يعد أن يعسر الاستدلال سفس الدليل (قوله وقد عمر الأول مامير | آلتمايل) وهوالمسمى نالبرهال ألاس أي سالعله الي المعلول ﴿ قُولُهُ وَالنَّانِي ثَالًا سَدَلَالُ ﴾ وهو المسمى بالبرهار الاني نعي أن المشهور أطلاق الاسدلال من الاستدلال من العله على الماول وبالمكس ورغائحس ا الاول با بهالتعليل والثاني بالاستدلال وأصافةالاسم داسة ، الباء دا عله على المفصور ﴿ قُولُهُ أَيْ حَاصَلُ ۗ ال بالسكسي) لا خفاء في أن ما من من معمير المداهة عوله من عبر احساح الى العسر (⁽¹⁾ والحمر على ما أنت ا بالهاهة بالمعيى للدكور مطلماً ما موسروري يقبصيأن يصبر الاكة ابي بالحاصل بالبطر والعبكر وتراد ماله , وا ي ما اما ل الاسدلالي (دوله و الا عار في المدمات) عطف تفسير ي للصرف (قوله فالا كتساني أعم) مطلعا أي محسب العدد و والحل عود و مصر المحقص أعم مدخسب المعبوم وأما محسب الصدق هنلاژمان نالاهاق (دوله عمد یعال فی مما ایه الا که این) کما و دم فی ، اردالکا از دوله و دم بر عا لا كون تحصيله مقدورا للمنجلوق (٢٠) قال الفاصل الحشي كلة ما علم م العلم الحاصل عربه أنه وسم من أقسام العلم الحادث فلا يارم كون العلم محميعة الواجب صالى صروريًا * تم كالامه * ﴿ والطاهر أن الحصول ممتر وماهمة العلم فلا حاج له الى النقبيد بألحاصل() واطلاق العلم على غير الحاصل لايجور سما على مالس من شأبه أن خصل » وأنصاً قد ساقش ميه بأن مثل هذه العرصة في بات المر من عمر مه وله به وها عال إن الصروري عمر عدم الوقف على المثر⁽⁹⁾ يصدق على علمه نمالي فاحتماص الديروري وحمله من أصام العنز الحادث لدس محما ^{(١٦}، الا أن محمل النمامل (١) الدليل على ماهم مايكش الموصل بصحب النظر فيه وقلا مد حيث من المحرية حو يصم الاصافة (. ٨) (٢) على وحه كلي كا د ، دء ٩ العد ل أي الحكم بالاكسابي على ماناب بالاسد لال (مه) (٣) وعما للبي أدر ١٠) ال محما هو أنه واس م قال في مرح المواقف و ما لا يكود مُعَمَّدُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ عَلَيْهِ مَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ أَسامً ** لله مقادوراً لا يمكن الأنف ماليه عَلَيْهِ * أقول ال الملازمة في حَمَّمُ المَّامِ سَلُوارُ نُوفِقُ الْرَيِّ عَلَيْ أَسَامُ متعدد لعصها معاور كالأحسان ولعلمهاء معدور ودباق المأن تعسله عرمه دور والبطل مركه مهدوراً كالا صالمه وره فادن اه كا كا إمام مماشره الاساسالمه وره من اول الاس (40) (٤) وأجماً الراه ٤ الحدول ممن عن إعمار المريان عال ال و١ الحدول مم ياد هما اله ية المنه كوره (مه) (٥) والاساد اله رقية قد يكون محسب الحديد كعم الدر بالسبة إلى العفرات وعدم المهلم من هذا العال فالإراد مهل علمه تقالي لم لا تعادين به و سعَّمنا وقية نامل (٨٠) (٦) وقيمة يتال إن ذلا من الديروري والعلري لاتجلو عن إيهم الح دوية

عي فالنظر في الدليل سواء كان استدلالا من العلة على المعاول كما اذار أي نارا جعز أن لها وعدا أو عن

{ - ٩ - حواسي العمائد أول }

a del V eman alas vallo mal (as)

وليس ذلك لحصوصية حميدًا النظر بل الحكونه صحيحًا مقرونًا بشرائطه فيكون كل نظر صحيحًا مقروت بشرائطه مفيدا للما ه وفي تحقيق هذا المنع زيادة نفصيل/لاتليق مهــذا الــكتاب (وَلَمَّا ﴿ قوله من غير احتياج الى أثبت منه) أي من الصلم الثابت بالمعل (بالبداهة) أي بأول التوجه من غير احتياج الى الفكل الفكر) الاولى أن بقول ﴿ فَهُو ضَرُورَي كَالْمَامُ ثَانَ كُلُّ النَّيُّ أَعْظُمُ مَن جَزَّتُه ﴾ قانه بعد تصور معتى الكليوا لجزءوالاعظم من غيرا حتياج الى مطلق الايتوقف على شي* ومن توقف قيه حيث زعم أن جزء الانسان كالبد مثلاً قد يكون أعظم من السيب لأن ماعصل بأول الكيل فهو لم يتعبور معنى الكيل والجزه (وما ثنت بالاست. لال) ألنوجه لابحتاج الى مطلق ول ملحوظا بذاله لا يسوان البظر بحيث يكون العسلم بإقادة العلم ضروريا لابحتاج الى نظر آخر وان كان عناجا اليه حال كونه ملحوظا ومميرا عنه بعنوان النظر أذ الحسكم يختلف نظرية وبداهة الباختلاف العنوان فاذا قصدنا تحصيل أفادة نظر من الأنظار للعابم على ماهو المدعى عندالامام أعني بعض ﴾ النمار الصحيح بفيدالملم فنقول الىالعالم متغير وكل.تغير حادث فيفيدنا العلم بان العالم حادث فقد وجمدا أنظر بحبيح بقيدالمهر بلا شبهة وإذا فصدنا تحصل كل نظر تحبح يفيد العبرعلى اهوالمدعىء د الآمدي أقلما ان افادة القياس المه كور للملم ليسي لحصوصه بل الكونه يتعبيجاً مقروبا بشرائطه فيكون كل لطن إنحريح مفروق بالشرائط يعبد العلم لان الاشتراك في العلة المقتصية يوحب الاشتراك في الحسكم المترتب عليه وسارة الكتاب باطرة الى وجيهالتاتي حيث قال وليس ذلك لحصوصية الح (قوله وايس ذلك بمياشرةالاسباب بالاحتيار 🏿 لحصوصية الح) هذا اشارة الى جواب.دحل.معدر كانه قيل.المدعي كلية علا يثبت بكون هذا النظر وپردعليهانالمنالىالمة كور ﴿ الصحيح الحَرَقْ مفيداً قاملِ ولا تنك أن هذا النطر الحَرْقُ م د. الملاحطة كما بثبت حكم نميره من الانتئار الحزيَّة فيضمن تُلكُ الحكلية كذلك بُّالتَّحكم نفسه(''فيصس/ا كلية منغير لزوم توقف الشيُّ على نفسه والماقض «وقد يجاب عنه بأن أنبات المعلوب (٢) بدليل بتوقف على العبر بمقديها بيته الدليل دون العلم بإفادته اذكثيراً مايحصل العلم بالنتائج بالافتئار الصحيحة مع الففلة عن كونها مفيّدة الملم فاللازم حيثتُهُ من نظرية كل تطر صحيح بميد العلم هو أن بتوقف العسلم مها على افادة النطر المُحْسُوسُ فِي نَفْسُهُ لَا عَلَى العَلَمِ العَادِيَّةِ حَتَّى بِلْرِمِ الدُّورُ لَانَ المُوقُوفُ حينتُذُ هو العسلم بها لانفسها والموقوف عليه هو نفس افادته دون العلم بافادته تأمل (قوله أى بأول التوحهمن غير احتياج الى أ الله كل (٣)) كانالاول اشارة إلى المعنى اللموى للهفط البداهة · والثاني أعبي قوله من عير احتياج إلى الهكر اشاره الىالمـيالمراد به همهنا تقربـة المقابلة (فوله بأن كل الشيئة أعظم من جزئه) هذا في المرَكبات الممداريه المسادنة و ليس على اطلاقه على مالايخفي * وقد ينافش فيه على رأى الفائلين بتركب والصروري يقابل البكسي الاحسام من الجواهم الفردة اذ دُوت الاعطمية فيالسكُّل لابتصور بدون ُسوت الاسفرية في الحزُّه والاستدلالي وهامتر ادفان والصمر والعطم فرع المقدار ومرالاعراض الاولية له ولامقدار في الحزء تأمل (١) أَى بَثْبِ حَكُم نصه من حيث أنه نظر بحكمه من حيث هو مجصوص ذاته (منه) (٢) من افادة المعار في بعص المعلريات الالهياب لان هدا النه من نسبة عدم المعلومية الى ذاب الله تعالى وسعاته حكر في الألهي فيكون النظر فيه من قبيل النظر في الألهي وتحصيص النظر بالاحكام الإنجابية الألمية مما لا وحهله * وقه هال ان مجرد النسبة الىذاتالله تعالي وصفاته هل سكني في كونه الالهمي وميه تردد واأملاهم/الكفاية (منه) (٣) لعل قوله من غير احتياج تفسير لقوله بأول التوحه (مـ ٩)

السنى وسعميله تفسيرا لاول النوجه لا يلائم تقرير الشارح كاستعرفه (قوله فهوضروري كالعلم الج) الظاهر من عبارة المنتف وتقرير الشارح ان الضروري في مقاطة الاكتسابي عمنى الحاصل يتوقف على الالتقات المقدور وتصور الطرفين المقدور وأنه يارم أن يكون حال بمض المزالثابت بالمقسل مستحالنجر سات والحدسيات مه الافالاولي مافى بعض الشروح من أن البداهة عدم توسط المظر لاأول التوجمه

(قوله و نسر عا لا يكون عسله الم كله ما عارة عن المرامع الماسل بقريسة اله فتمرمن أقساماليز الخادث فالأبارم كون المريقة الواجب شروريا الكن برد عليه أن بمشهم أدرج الحسيات في حدا النفسير التوقفها غلى أمور: غسير مقهورة لالطيافي ومهر حصلت وكيف حصلت في البكسي القسيم له ١ وجوابه أن الشارح عمل التمريف على نغ د.خل القمه رة وذلك العض حمله على الله استقلال القدرة والكل وجهة هو مولها

(نير الكتباق) أي عاصل الكنب وهيدائلة الأنباب الاحداد كدر ف العلل والتقل ف المعدات والإستدلالات والأسفاء وتفات الطمقة رغو فالت في اللهبات فالأكتسان أعم تبن الاستدلال لاته الذي محصل بالنظل في الدليل فيكل استدلالي اكتساق ولا عكن كالإيصار الخاصل بالقصاد والاختيارهم أينا الضبريوري فقنه يقال في مقابلة الاكتبياني ويفسر بما لا يكون محصيله مقدورا السخلوق (فوالغال النظر في الدليل⁽⁴⁾) ولا يعمد أن يفسر الاستدلال بنفس الدليل (قوله: وقد محص الأول يابيير التعامل) وهو المسمى بالرحان اللمي أي سالملة الى الملول ﴿ قُولُهُ وَالنَّالَى بِالْأَسْتُذَلُّالُ ﴾ وهو المسهن بالبرهان الاني يمتى أن المشهور اطلاق الاستدلال على الاستدلال من العلة على المأول وبالمكس ورغايخض الاول بالبيرالتعليل والثاني بالاستدلال وأضافة الاسم بيائية والباء داخلة على المقصور فرقوله أي خاصل بِالكِمسِينِ لا طِفَاء في أنْ مَاصِرِ من تُقسير البداهة بقولة من غير احتياج الى الفكر (*) والحمكم على ما "ببت ﴿ إِنَّا اللَّهُ اللَّهُ لَا لَمُ مَمَّ مَالِمًا يَا نَعْضَمُ وَرَى يَقْضَى أَنْ يَفْسَرُ الْأَكْبُ ناغ اصل بالنظر والفكر ويراد بالضروري ما بقابل الاستدلالي (قوله والنظر في المقدمات) عجائب تفسري للصرف (فوله قالا كيساني أعم) مطلقا أي بحسب الصدق والحمل «وعند بعض المحقفين أعم منه بحسب الفهوم وأما بحسب الصدق المتلازة مال الأنفاق (قوله فقد يقال في مفايلة الاكتساني) كمّا وقبر في عبارة الكتاب (قوله و نفسر بما لا يكون تحصيله مقدورا للمخلوق (٢٠) قال الفاضل المحشى كلة ما عبارة عن العلم الحاصل بقرينة أنه قسم من أقسام العلم الحادث للا يلزم كون العلم بحقيقة الواجب تبالمي ضروديا ﴿ مُمَاكِمُهُ ﴿ أَ فَكُفِ يدرجها الشارح والظاهر أن الحصول مُشرر في ماهية الدلم فلا حاجبة الى التقييد بالحاصل؟ واطلاق الدلم على غير الحاصل لايجوز سها على ماليس من شأنه أن يحصل ﴿ وأيضاً قد يناقش فيه يأن مثل هذه القرينة في باب التمريف غير مقبولة « وقد بقال إن الصروري بممنى عدم التوقف علىالنظر^(ه)يصدق على علمه تعالى فاختصاص الضروري وجعله منأقسام العلم الحادث ليسبجيدً^{٧٧)}. الا أن يجعل الثقابل (١) الدليل على مامن ما يكن التوصل بصحيح النقل فيه • فلا بد حيثث من التجر بدحق تصبرالاضافة (منه) (٢) على وجه كان كما يستدعيه العديل أي الحسكم بالاكتسابي على مائت بالاستدلال(منه) (٣) ومما يليق ألنب بشار اليه همنا هو أنه قدس سرم قال في شرح المواقف وما لايكون تحصيله مفدوراً لا يمكن الانفكاك عنسه * أقول ان الملازمة في حيز المنام لجواز توفق الشيُّ على أشياء ﴿ متعددة بمضيا مقدور كالأحساس وبمضها غبر مقدور فصدق علمه أن نحصيله غبر مقدور وان كان تركه مقدوراً يترك الاسباب القدورة فاذن الفكاكه لعدم مباشرة الاسباب المقدورة من أول الاس (منه) (٤) وأيضاً ان اعتبار قيه د الحصول مفن عن اعتبار المديربان يقال ان قيد الحسول مراد هنها بالقرينة المسذكورة (منه) (٥) والاستعداد المعتبر قيه قد يكون بحسب الجنس كـعمــم البصر بالنسبة الى العقرية وعدم النظر من هذا القبيل فلا يشمل عامه تعالى أذَ لا تُتَعِالَس عنه وبتن عامناً وفيه تأمل (منه) (٦) وقسد يُقال إن كلا من الضروري والنظري لايخلو عن إمهام الح...وث و لهذا لا يوسف عامه تعالى مهما (منه)

والربيل في الدائيل من الأكان استدلالا بن الماه على العلوال كالداد أي طوا عمر الرساديدالا أو من ا المهل الحرارية كا اذا رأى دخانا فمر أن خالك لؤارات وقله محمى الأولد باسوالتنظير والنابي بالاعتدالان

إ قوله من غير احتياج الي الفكر) الأولى أن يقول من غير استياج الى معلق السبب لان ماجممل بأول التوجه لابحتاج الى مطلق السبب وحمسله تامسيرا لاول التوجه لا يلام تغرير الشارح كاستعرفه (قوله فهوضروري كالعلم الح) الظاهر من عبارة المصنف وتفرير الشارح أن الضروري في مقابلة الاكتساني بتعنى الحاصل بمباشرة الاسباب بالاختيار وبردعليه ان المثال المذكور بتوقف على الالنفسات المقدور وتصور الطرفين المقسدور وآنه يلزم أن بكون حال بمض الدز الثامت بالمنسل مستكالتجر بيات والحدسيات مهملا فالاولى مافى بعض الشروح من أن البداهة عدم توسط المظر لاأول التوجه والضروري يقابل الكسي

والاستدلالي وهمامترادفان

وليس ذلك للصوصية حسدًا النظر بل احكونه صحيحًا مفرونًا بشرائطه فيكون "كُلُّ أَلْمُلُّرْ " مقروب بشرائطه مفيدا للملاء وفي محقيق هذا المع زيادة نفصيل\اللبق بهــذا الكتاب(﴿ وَا ﴿ وَنُهُو ضَمُووَى كَالْمَامْ بَأَنْ كُلُّ النَّيُّ أَعْظَمُ مِن جَزَّتُه ﴾ فآنه بعد تصور معنى الكروا لجزءوالاعظم لايتوقف على شيُّ له ومن توقف فيه حيث زعم أن جزء الانسان كاليد مثلاً قد يكون أعظم لمرُّ الكل فهو لم يتعمور معنى الكل والجزء (وما ثبت بالاستدلال) بِل ملحوظًا بذائه لا يعنوان المنظر بحيث بكون العسلم بإفادة العلم ضروريا لايحتاج الى لظر آخراً وال كان محتاجا اليه حال كونه ماحوظا ومدبرا عنه بعنوان النظر أذ الحسكم يختلف نظرية وبداهة باختلاف المنوان فالحا قصدنا تحصيل أفادة فظرمن الانظار للعلم علىما هوالمدعى عندالامام اعني بعض اللخار الصحيح يصيدالعلم فنقول أرالعالم متغير وكل متغير حادث فيفيدنا المثر بإن العالم حادث فقد وجمد نظر محبح بفيدالعلم بلا شبهة وإذا قصدنا تحصيل كل لطر محبح بفيدالعلمعلى ماهوالمدعىء د الآمدي إقلمنا ان أفادة القياس المدكور للملم أيس لحصوصه مال كونه صميحاً مقرونا بشرائطه فيكون كالنظر صحيح مقرون بالشرائط يعيد العلم لانالاشتراك في العلة المقتصية بوجب الاشتراك في الحسكم المترتب علمه وعبارة الكتاب ناطرة الى توجيه الثاني حيث قال وليس ذلك لحصوصية الح (قوله وليس ذلك لحصوصية الح) هذا اشارة الى جوابدخل مقدر كانه قيل المدعى كلية فلا يثبت بكون هذا النظر الصميم الحَجْزَئي،فيداً للمنز ولا شك أن هذا النطر الحزئى مهــذه الملاحطة كما يثبت حكم غيره من الانطار الخزنية فيضمن ثلك السكلية كذلك يشسحكم نفسه (١٠ في صمن السكلية مرعير فروم توقف الثيُّ على نفسه والماقض؛ وقد بجاب عنه بأن أسات المعالوب (٢) بدليل يتوقف على العلم بمقهيما إ الدليل دون العبر بافادته اذكثير أمايحصل العزبالنائج بإلا يطار الصحيحة معالففلة عن كونهما مفيدة العلم فاللازم حينتُذُ من نظرية كل نظر صحيح بفيد العلم هو أن يتوقف العسلم مها على افادة السطر المُحْسُوسِ في نَفْسُهُ لَا عَلَى العَلِمُ فَقَادَتُهُ حَتَّى بِلَوْمِ الدُّورُ لَانَ المُوقُّوفَ حَيِنْتُذَ هُو العَسْلِمِ بِهَا لانفسها والموقوف عليه هو نفس افادته دون المبر بافادته تأمل (قوله أي بأول التوجهمن غير احتياجالي اله كر (^{٣)}) كانالاول اشارة الى المهني اللهوي لله فط البداهة · والثاني أعني قوله من غير احتياج الي المكر اشارة الىالمهي المراد به هيئا بقريمة المقابلة (فوله يأن كل الشيئة أعظم من جزئه) هذا في المركبات المقدارية السادية وليس على اطلاقه على مالايخفي، وقد يناقش فبه على رأى الفائلين بتركب المرا الاحسام من الجواهم الفردة اذ شوت الاعملمية فىالسكل لايتصور مدورشوت الاسغريةفي الجزء والصغر والمعلم فرع المقدار ومرالاعراض الاواية له ولامقدار في الحزء تأمل

(١) أى يثبت حكم نفسه من حيث أنه نظر بحكمه من حيث هو بحصوص ذاته (منه) (٢) من العادة النطر في بعضوط ذاته (منه) (٢) من العادة النطر في بعض العلم العادة النطر في بعض العادة النطر في الأطريق العادة العلمية العلمية العلمية عالما وجله عادقه بقال ان مجرد النسبة المحددة عالم وضفاته هل تكفي في كونه الالمحية في مد تودد والطاهرالكفاية (منه) (٣) لعل قوله من غير احتياج تهسير لقوله بأول التوحه (منه)

الحدَّه الله في همن الغيث مل هنر كبيه واختياره كالبؤ واجرده وتقار أهواله جها كالم مابحدته ابديمه بوالبهاة كسب العبدوهو مباهية بالبياغية السباية تلائة الحواس السايفة والحرا المهادق والمال المقارة أم قال والحاصل من الموالمال الوعان الشروري محسل يأول الناس من المدالية كالله فأن الكل أعملهم من الجويدة والمقدلالي لجمتاج فيه الى نوع الفكر كالمع بوجود الله الطيفولون الدحان ﴿ وَالْأَمَّامِ ﴾ لَلِقِهِمِينَ وَالْقُامُ لِمُعَنَّى فِي الْقُلْبِ بِعَلْمِ إِنَّ الْعَيْمِ ف الشيِّ عبد أبغل ألِهُمْ ﴾ حتى يزيره الاعتراض على حمير الاسماب في اشلاة المدكورة هوكان الاولى أَنْ يَشْوَلُوا مِنْ أَنْدُونُ الدِّنْ الدَّانُهُ حَاوِلَ التَّنْبِهُ عَلَى أَنْ مِنْ أَدَا وَالمَدِ فَهُ وَاحد لا كما اصطلح المطلق ادا كان قسها من السي وحب كون الاحص قسها مسه ساء على أن القسم أحص مطلقاً س المصم * ولا محلص،عمد الاأن يعال انه يجور أن تكون اس المصم والافسام محموم من وحمة أو. ممعل الصروري المفاعل الاستدلالي قدالفسم» فال-الفاصل المحشى ولمشاشري كفب يح ل الساقس التشارا وقد مرأن العز لا يكون الالاسان وساحب الداية (أحمل الكسورما تكور عباسره الاساب ثم تأسم مطلق الاسساب إلى ثلاثة شم قسم ماهو نسبب حاض أَّعين تعلُّب العمل إلى الصروري أ والاستدلالي فانس المسم الاسنات الماشرة (¹⁾حتى كون الحاصل سطر العفل طاصلا تستب مباشرة ⁽¹⁾ فيداهم • ولوساغ فحور أن كون أبن المفسم والافسام عموم من وحه فكون بطر العمل أعم من وحمه من السنب المناشر والمسم هو الحاصل بالأعم والا ياص أصلاه مم كادمه * ولك أن بعول الحدس والمحرية والوجدان ان وحه البحث هو أنه حمل الصروري انتداء بسيا الاك . إني عبر مراول الاحداري وحمله نائياً معاولاً للاختياري في الحله حيث حصر أقحاصل من فطر البقل في الصروري. والاستدلالي وأدرجماعد االاسدلالي فيالصروري كالحدسيات والمحرسات والحسيات كآبه قاليلاشي مي الصروري احتياري و نعمن الصروري أح اري (دوله كالعلم نوحوده) بدل على رياده الوحود وهو حلاف مدهب الاشمرين (فوله وهوه امرمالح) أي الكم من ماسره أن ان العلم مصريح في أن الماشرة لاسمك عن الا د اركما أسرنا الله ا هَا (قوله وأسانه) أي المسلم وه دُم الصمر الى الكسب لكلف (قوله و نظر المسمل) الطاهر أن يقال والنقل كما قال المصر من (هوله الى نوع تُعكر) إ الأولى الافتصار على ذكر تفكر وبرك له لم نوع فما تعمد ١٦ الصابلة (فوله المفسر بالفاء معيي في العالب) العااهم أن الما أد بالعلى ما على الم سوس أعنى مالا عكم أن محسوون ما ما ل الاعطا وأن هذا اله يد لا حصص لار. الألهام عمى الاحلام نا رال الككب ، .. للملم (قوله ندار نو العص) إ أى لا اكد اسواسفاده كماهوالسهورة وفا عاليلاً؛ من قد من لجراءً رح الوسوسة عوالمول | بأن اله من لا كود الاندا في الحمر لد رنحه ما بر (قوله عند أهل الحقي) حلافا العس المصوفة والروافسأنه من أ السلم، بدلين تقوله عالم (فألهمها غورها) الآنه بخوالحواب ما دلمليم أ دلاله على السامة أن الالمام مها عمد الاعلام نام ال الك وارسال الر ل ووري ها علم لك (١) وأداً وبرصاحبهالدا 4 كامر السروري والا كاني عملي معامر لمن إلا حر فلا تتمال

> ا وهم الدافعين ، وكول مشاكلة اللفط منشأ الوهم ند، وأمل (. . ه) (٢) . اه على - ين العل في شأن صدب اله اله (ممه) (٣) على اأوصف والأماث بأو ل السدب العله (ممه)

(قوله حتى يرد مه الاعتراس الح) ومداح الي دومسه بأبه لمالم شعايق تعدامسنيا مستقد الأعرض يخسيع ادرحوء في البقل مثل

الوله وقد يقال في عابلة الاستدلالي (قوله فظهر أنه لا تناقض (الخ)وجه التناقض أبدجمل وجمل الحاصل بنظر العقل س البكس ثم قسمه إلى الضروري والاستدلالي الكانقسيم ألشئ قسامته وحاصل ألدام أن النسم مايقابل الاكتسابي والقسر ما يغامل الاستدلالي هذا وليت شعرى كيف يغيل التناقش ابتداء وقد من أن أثمالا يكون الا بالاسباب وصاحب البسداية جعل الكسي ما يكون بماشرة الاسسباب أم قسم مطلق الاساب ألى ثلاثة ثم قسم ما هو يسبب خاص أعنى نطر العقل المائمروري والأستدلالي فليس المفسم الاسباب المباشرة حتى يكون الحاصل بنعار العقل حاصلا بسبب مباشرة فيداقض رلو سلم فيجوز أن يكون ين القدم والأقسام عموم من وحدة فيكون لظار النقل أعم من وحه من السب المباشر والمقسمهو الحاصل بالاعم فالاساقش أملاته مع يردعلى النقسم الثاني منع الحسر بالحدسيات والتجربيات فيحتاج الى تمسيراً لقوله بأول نطر فكون الضروري يممي الحاصل بدون فكم

وقديقال في مقاطة الاستدلا لي و بنسر عابحصل بدون فكر و المراق بديل في بدينا بحمل معضال الما العلاظ بالمواس اكتما أبأأى حاصلا بماشرة الاسباب إلاحتيار • وبعضه فيروط أي حاصلا بدون الأستد الإ الضروري في منا بلا السكسلي وظهر أم لاشافش في كلام صياحب البداية حيث قال إن العلم المعادث توفاق ها مسروري والمع يين الضروري والبطري تقابل العدم والملبكة دون الايجاب والسلب • أو بقال إن الفتروري الوُّحَدُّ الحدوث ولمذا لايو صف علمه تعالى به قال الفاضل الحشى لكن ير دهليه أن بهضهم أدر برالحسيات في النا التفسير لتوقفهاغلي أمور غبر مقدورةاد لانعلماهي ومتى حصلت وكيف حصلت فكيف يدرجهاالشاؤح في السكسين النسيم له وجوابه أن الشارح حمل التمريف على بني دخل القدرة وذلك البعض هما، على أ نني استفلال القدرَّة & تركالامه: ولاخفاء فيأن المتبادر من القدرة عند اطلاقهاهي الفدرة التامة وحمل ا المُلفَظُ في ألته مات على المتبادر واحب عندالنَّفاء القريبة الواضحة ﴿ وقد عِنْمِ السَّادر • وأَيْضاً يقال إن ماهو ا المتبادر خملاف المذهب * وثو قيل إن المراد استملال القدرة بعاريق ألعادة بمعنى أن تكون قدرتنا كافية في تحصيله عادة وذلك ليسخلافاللذهبُ * قلما إنَّالكسي قد يتوقف على أشباء صرورية كالمبادىالصرورية فلا "كمريقدر" بافي محديله أيصاًعادة الا أن يقالُ انالمبرة بالامورالقربية *وأيضاً ان منال ماقبل في الحسات محتمل في الاكتماني والبطري أيصاً وعمام العلم بالامرلا يستكرم المتنازع مهدمه فلا قطع بكماية قدرتنا في تحصيل النظر ات والسكنةبات ﴿ وَأَبِصاً مَا ذَكُرُهُ النَّمْضُ في سِانَ توقف الحسيات علىالامور الغير المقدورة من فوله اذ لانعلماهي الح لاجيد ما ادعاه اذ عدم العلم ^(١) لمسا ومق وكديف لايفيه الحسكم ككون تلك ألامور الدير المقسه ورة موقوفا عامها(١)والحق أن أمر النوقف على الأمور الفيرالمقدوره غير معلوم في الحسيات كما أنه غيرمعلوم في النظريات والمكسبيات بل هو بجرد احتمال والحسكم بإلى وقف في أحدهما دون الآخر أحسكم بجث⁽⁷⁾و لهذا لم يلتمت اليه الشارح ولم يدوج الحسيات في هذا التمسير تأمل (قوله فن ههنا جمل الح) أى من اطلاق المهروري تارة في مفايلة الّا كتسابي وتفسيره بمسا لا يكون تحصسيله مقسدوراً للمخلوق وأخرى في مقابلة الاســتدلالي وتفسيره بمـــا لايحتاج في حصوله الى نظر وفــكر * وأنت خبير بانه بحثمل ان يكون المنشأ هو القول متوقف الحسات على الامور العبر المقدورة كما قال المعفن ومعدمه كما هو الطاهر المشهور دون الاطلاق تارة في مقاملة الاكتساني والاحرى في مقابلةالاستدلالي فالحصر المستفاد امن تقديم الحار في عبر المنع كما لايخولي تدبر (قوله بالاختيار) تصريح بمنا علم صماً لان المباشرة هو السَّسب ودلك لا يكون الا معرالا ختيار (قوله فطهر أمهالسَّاقض آلح) توحيه الشاقض أنه حمل الصروري في مقابله السكسي وفسره بمسا بحددث في النفس بلا كسب واحتيار وحمل الحاصيل بـطر العمل من الـكسبي ثم قسمه الى صرورى واسـمـدلالي فجملقسم الشيُّ قسما له * وحاصل الدمع أن الفسم مابقًا ل الاكد ابي والديم مايقًا بل الاستدلالي * ولك ان تقول ان الاستدلالي أ حص من الكسي مطلقاً ونقيش الاحص المطلق أيم مطلقاً من نقيض الاعم المعللق فاذا كان ما يما ال ال تدلالي قديا من الا كتساني يستلرم كون ما يقامل الا كتساني قسها مسه لان الاعمر (١) فيه أن عدم العلم ليس من الحسيات (منه) (٢) فيه أن عدم العلم لعدم العلم بالحصوصيات حمل قوله من غير فكر (منه) (٣) وبالحلة إلىهذا من قبيل الحسكم بالاس الحيهول المتساوى الطريس (ممه)

(المعلق)

عالا على المني المسطام كا يقهن به البارة الشارح وتخصيص الوصول الأحان أو اعتبار فيد المتعالسة ل النمر مل مو السكل مُورِينية معوالا وفي أن مدين النمر على وعمل لا يعمل الصفات فوعل أن ذرك الله في في النموز فلان النوطية والأشارة الى للناسة إن المن الأصل والمن العرق شالم ولاتعد أمثال هذه اللهوي يستدركة كف والاشارة الى وجهالت مة والمناسبة المرمعة به (قوله بفاليجالم الاجبنام) كانه (توله غايط بدالمنالم) مَنْ تُمَّةُ التَّهُ سِرُ واشارَةًا لَى ماهُو المرادية • يمني ليس المراد جميم (*) ماسوي الله محيثٌ لا يكون له أفراه أشارة إلى وجه التسمية إلى انحصر في فرد بل ما يع الكل والمنص بن الاجناس فالعالم يطلق على السكل وعلى كل جزء منه من الاجناس باعتبار الوفقيرالواحه كاطلاق القرآنعند الاصولين على الكل والبعض قال الشارح في ليرجو البكفاق لجواسم اسكل حتس وليس اسا للمجدوع بحبثلابكوناهأفراد بلأجزاء فيمتنع عُمَدُ ١٠٠ له ثم كالرَّمَه، ولما أواد أنه موضوعك يم كل جنسواطلاقه عليه من قبيل اطلاق اسم الكلى على جزئياته كالهلاق لفظ الانسان على زيد وعمرو (٥) دون اطلاق الاسم على الموضوع له بأن

وليس من النعر في كما هو للشهور والأيارم الاستدراك زقوله يقالهمالم الاجسام الح) أشارة الي أن المرادماسوي القامالي يكون بوضوعا اسكل واحد واحد من الاجناس أوضاع متعددة كما في لفظ العين أو بوضم وأحمد كماني من الأحياس فزيد ليس أثبهاء الانفاذ بالوضر العام والموضوع له الحاص مخصوس بمواضع والعالم ليسمعها وفي الحدود ان العالم بمالم بل من العالم وألى أن

المالم أسم للقدر المشترك تجموع الاجسامالطليفية والوسيطة كلوا و يقال الملالسكل موجوهات تتجالسة . و في الصحاحان العالم بنها المعلق على كل سها الحلق والجم الموالم قبل المالم عملا والعداله والموالم حمعا لجم عقال قدس سره في شرح البكتراف ان وعلى كلها لا أنه استرالنكل elk Il may and

العالمات كان مطلقاً على الجنس بأسره تزل متزلة الجمر ولهذا توهم أنه جمع لاواحد له وليس تجمع حقيقة (قولهوعالم النبات) حمع الاحسام والأعراش وأفردالبواقى رعاية لما هوالمشؤور في السنهم إ واطلاقاتهم وفيه مُكتة أخرى (٧)كالايخني تأمل (قوله الى غير ذلك) •ن الاجناس الموجودة (١). فيه أن تفسير العالم مهذا التفسير ليس بختصاً بصاحب الاصطلاح وتصحيح التعريف على أيه غيرًا حيد (منه)(٢)وبه أيضاً خرج جوع الركب من الواخب والمبكن تأمل (منه)(٣)فيه إشارة الى أمور تلالة ﴿أحدها أنه اسمِللقدر المشترك بين السكل والجزَّء ﴿وَاللَّهَا أَنَّهُ عَبِرَ يَخْتُصُ لِذَى العلم واللَّما أنهاسم

(قوله عا يعلي م) في بن شاخ أن يعلي (؟ مع قال القاحل الحق الشار في الأسرة و التسمية و الدرين التساع كاهورالقيون والابترم الاحتدراك فالإكافية فالمشكد نحرج المتعاشح التراهيد فيتا سوى

الرجناس دون مايممها والاشتخاص تأمل (منه)(٤)فيه أن اطلاق اسم العالم على كل جنس كاف في صحة الجمعراسكنه تعسف (منه)(٤)أجيب عنه بإن اطلاق العالم على كل جنس من الوجودات ولو يطرية المجاز كَافَ فِي صِمَةًا لِحَمْ (منه) (٥) أعلم أَنْ زَيداً فرد الفرد أذا كان العالم أسم السَّكلي وقرد الحزء أن كان اسمال كل وجزه الجزء اذا كان يجموع الآحاد المتجاسة(منه)(١)وهيأن العالم كايطلق على الاجناس من حيث الجلمية كذلك بدللق علمها من حيث الافراد(منه) (٦)وهي أن تحدث الجسمو المرض طبائير كشرة أ غتلفة بالحقيقة بخلاف النيات فانه ليس تحته طبائع غتلفة وبخلاف الحبوان فانتحته والكان طبائم عتلفة الكهاليدت كثيرة فلهذاأ فردها هو هذه التكنة أشاربار ادالا جسام والاعراض بصيقة الجم الي ان الآحيسام والاعماض من الافراد السكلية والشخصية وبإيراد النبات والحيوان بمدهما يصيغة الافراد مم أن الاحبسام تع النبات والحيوان الى أن المراد بما سوى الله تعالى الطبائع السكلية لا مُطلقاً فافهم ((منه)

(1/1)

العض من تحصيص العار لمار كبات أوال-كلبات والمعرفة بالدينائط أو الحر ثمانتنا الكأأ الصحة بالذكر عما الأوجه أو * شمالطام أنه أراد أن الإلمام ليين سِيبًا يحصل مالم لمامة الملك ويصلم الالزام على الغير والافلا شك أنه قد ليجفيل به الملم وقد ورد القولوية بيءا ألحسب تخوَّقواً هليه الصلاة والسبلام ألهمي ربي وحكى عن كثير من السلم. وأما خبر الواحم: الهماندُا. وَتَقَلُّهُمْ الحديد فعد يفيدارالطن والاعتقاد ألحارم ألدى يقدل الروال فتكأنه أراد بالعزمالا بشعلهما وبالا فلا وجه لحصر الاستاب فيالثلاثة (فالعالم) أي ماسوي الله تعالى من الموحودات مجسيس الحسكم بالالهام المفسر بالمعتى المدكور تأمل (قوله ممسا لاوحدله) لعل الوحدفيه هو الناسه على أن الملهم لا يكون الاحقاً وثامناً وهو لاشعلق الامالحير ولوكان الالهام سمألا يكون الاللامرالحق (١/ قوله وأماخيرالواحدالح) اشارةالى حواب ذحل مقدر فكانه قبل حصر الاساب في الثلاثة في حير المنع اهجير الوالحد وكدا قبليد المحميد عبد أن العلم مع أسمما ليسا من الاساب الثلاثة المدركوره* وحاصل الحواب أنه أرادنالعلمالاعتماد المطابق الحارم ألثانت لاما بم الطن (٢) والحزم الدي يقمل الروال (قوله فكانه أراد بالعلم الح) لاعال إن نعرهه عوله صفه بحلم مها المدكور سافي هده الارادة لاه نير اليمنية وعير السمنية كما صرح نه الشارح نمه حيث قال فيشمل النصــديقات اليميية وعيراليمينية *علامه رده نا يأحيث قال وليكر يسغى أن يجمل التعطى على الاءكمشاف الىامالدى لإيشهل الطل لإن إلعلم عندهم مقامل للعلس؛ وتوقيسلُ أرهدا بدل على أنه أراد بالعلم مالا بشمل [الغَلَقُ القَامِدُ لاتما يَشَمَلُهُما قَلَمُ اللَّاءَ قَالُهُ الحَّارِمِ الدِّي قَدَلُ الرَّوَالُ من قميل العلن العالمي ! كن قوله ولسكل سمى الحريدل على أن طاهر التعريف ناطر الى العموم وهسده الاراده ليسب مفطوعا مها ولهما قال هها هكامه الح (قوله والافلاوحه الح) ليس على مايسمى كبلايحي عدوالاولمهنأ ألله بإلغالةً لإن العلم عنا هم مقا ل للطن وأطلاق العلم على ما يع العلن والعليد حلاف العرف واللسـة (٣) تمدير [(قولة فألمانم) مشتق من العالم وهو في الأصدل أسم لمما يعلم به الشيُّ ثم علمت فيا يعلم به الصالع كالحاتم السابحم به و وسمى مكل حس موجود من حيث الديملم به الصالم سواه كان من دوى العلمُ أولا #وقد محص بد وي العلم و عالى العالم اسم لدوي العلم وعلى النقدير سُ أما اسم للمحموع أو للمدر المشرك وصحة الحم يؤيد الذاتي (١) (قوله أي ماسوي الله يمالي) الموصول وال كان بع الاشخاص والاحباس لسكن المراد هو الاحاس نقر سنة قولة إمالءالم الاحسام الحرالا أن مثل هذه العربية عد مرصى في ال المرهات (فوله من ^(ه) الموحودات) الحارجيّة اد هم لايقولون الوحودالدهي،#

على أن المستدل به ومانعلم به الصابع هو الحادث بهوامل الهول بوحود الإحباس ابمسا هو باء ار الافراد الشخصة لا باعتبار أفسيها اد الموحود في الحه مة اليس الا الاشخاص فاطلبلاق المالم على الاحباس ابمساه و باعسار الافراد المدرحة بحنها و ولدا ولى ال العالم عبارة عن الآحاد المتحالسة (١) أي الثابت في بعس الامر (١) أي الثابت في بعس الامر (مه) (٢) فد يقال ان العلى المقامل للعلم بناول السكل وعلماً (مه) (٣) قد يقال ان العلى العلم (مه) (٤) و يؤيد الاول قوله من الموجودات بلفط الحم (ه) المعالم العلم (ه)

(٥) الطاهر أن كلة من للسان ومحسمل التصص (منه)

و دوله الا أدر تحسيس الصحة بالدكر بما لاوحه له) قبل الصحة جهاجمى الشيوت قال الشاعر هو أي ثمت وجسواه أنه استدراك وأمهام حلاف المقصود (قرله حكامال) كذ كان بعرم صده هما وتأمل

ا يهم إيمينين الحيوض الدي عمر سوعه أيم عله الذي يقومه ومعنى وجود العرض في الموضوع هو أندو مولَّةً في نُفيهُ هو وجوده في الموصوع و لهذا يتسم الاستقاليخة بحَلَاق.و حود الحسم في الحبرُ لِأَلَنُّ وَسَوْدِهِ فِي نَفْسَهُ أَمْنِ وَوَحَوْدَهِ فِي الْحَبُّرِ أَمْنَ آخَرِ وَلَهُذَا يَنْقُلُ مُمَّةٍ ف الشيء بداله استناؤه بمن تنول يقوّمه ومنهي قيامه نشيء آخر احتصاصه به محيث يصعر آلاول فعتاً والثاني منعوبا سواء كان متحدرا كمائق سواد الحسم أولاكهافي صعات الله تعالى والمحردات (وهو) ﴿ قُولِهُ ثُمِّ أَشَارٌ الحَّهِ } وانحــا قال أشار لان الدليل ليسي مه كوراً عمامه أوالعرض الاصلي منه هو التقسير(٤)والاشارة الىالاقسام * والعلام الدائراد الدليـــل.صطلح أراب المعقول دون الاصول (قوله أعمال ، اعراص) الأولى أن يقال عبن و هرص والمه أشار الشار س⁽¹⁾ (قوله و لم يشعر هي له) أي دليل الحده ث لان الكارم في سان الحدوث طويل الح (قوله أي يمكن) بالامكان الحاص الله للماذي الواجب وما هو فرسه النصد والتحصيص بالمكن فرامة السيدالحاص (فوله بفرسة الح) هذا أيميا تهر لو لم يكل النسم أعم من وحِه من الفديم(٢) فإهوا عده بي (قوله ومعنوامه) أي العدان أو المكن هو التبحر العدة بان لا يكون في هروض التبصر له واسطة في العروس(") ومعيي المحم بالدم ما يقابله محلاف معي قيام الواحب بدائه فاته هو الاستعماء عن الحمل • هذا ، د حمهور المشكلمين الباقين للحواهم الحرده * ومهدا الدفيرماقاله الفاصل المحشى من أنجدا التعريف بصدق على المركب من عان وعرص (عما أم مكال مر به و المشهوراً والدس امين الا محكلامة الا المعرفي المستعرف المرك مهما المبن أوليا بل مواسطة الحره الدي هو العن على الب الوح بدة معتبرة في المقسم والحموع المركب من العسمين حارج عن المسمية على أن السرير عندهم عارة عن الحواه المحصوصة المركمة على وصه وهيئة محصوصة من عمر أن تكون الهيئة داحله ومنومة اد الهيئة التألمية أمر اء ارى عر ووحود ، كه مد الون حرأ من الموحود ، وعلى ما يا الحرثية والمحموع أمم اعماري حارج عن المحت (قوله ولهمندا عتم الاستمال عمه) فيه أن م *أ الأه اع هو كون آ^{يا} ان من عال وحوده دون ما دكره على ما ان في موصا مه (فوله مس قام الشيئ) دا بدعائيُّ دون المكن اشا ة الى أن معياله ام ما ا ه في او ا ح ، و العكن عمر و احد م اثنترا كه مع وي كالاف الد كلمان (١) هذا أيما برادا بالدولا أءاري وأعراس من وبل المسيردون الأسمام أد الأدول وا كور أيم لحلاف اله بم (٩٠) (٢) لانه مم ف وكل معرف بحر ال كول مدرداً لاحماً والإيارم المدهب للافراد (مه) (٣) هذا أعامم أا كان الاعان عر الديردون قدا

المسم (مه) (٤) مل أن و أد بالواسط من اللواعلة في أا ود (مه) (٥) فيه أن العص

الق الأ أبه اسفل الى المر عب المرص (منه)

الموالفية لا يمنى سبق الطبه عليه ه ثم أشار الى خابق خلفه بمالعالم يتتوافه (القافو) أقوافيكا (أصاف وأعراض) لانه المالي قام بداته نهبين بيالا فقل في يكل متيجا معادية فيها مسينين فل وباريخوش له المستقل رافعة الله تعالى لان المستقلولية فلورق لا يتليق مهذا الحققيس كالسجوج مقعول علىالسائل والدالة الله (فالاعراب) أو يتجلل يترون (إنه قيام طاقه) تقريعة خدله من أقسام العالم فه و طفق الداء عدد المستخدمة على المرض فان تحوز و

(قوله و سنى قبامة) أي قيادالدين أوالمكن ٥٠ قيده بالاضاعة إسترار أعر قبامه تعالى مدانه ه تمملابحني أن هذا التمريب يصدق على المركب موعين وعرض فائم به كالسرير والمشهور أنه ليس سين (قوله هو وحوده الوضوع) أي لسر أمراً آخر بل عين وحوده في الموسوع وقيامه، وليس شي اد نسم أن يقال وجد في عسسة فدام بالحسم وامكان شوتشي ي نفسه عبر أمكان شوته لعسيره وكمع سحدالشو ان كدا في شرح المواقف

عَاتَ اللَّهُ تَعَالَى لا مَهَا لدتَ عَمَ النَّبَاتَ كَا أَمِّهَا لَدَيْتُ عَمِينًا (مُحْدِيمُ أَجْزَانَهُ) من اللَّهُ فَا اللَّهُ وَإِنَّا و الارض وياعلها (محدث) أي محرج من العدم الى الوجود بمعنى أنه كان معدوما فوحد مخلافا الفلاسقة حيث ذهبوا الى قدم السموات بوادهما وضورها وأشكالها وقام العناص بمواهما وصورها المكل بالنوع بمنياتها لم عجل تط عن صورة المراطقوا القول بحدوث ماسوي الله تعالى التكن المطي الاختيار (قوله فيحرج صفات الله تعالمي) من العالم وتعافيها بأن أكون جزاياً أوجزاً (قوله ليست غيرالدائم) يذل على أن الصفات تخرج بقياء سوي. بالمعنى المصطلح » وقد عرفت ما فيه (قوله مجميع ﴿ أجزائه ﴾ أي تسامها يعني كل واحد، واجد من أجزاله * وعدًا صريح في أن العالم اسم السكل دون القدر المشترك فلا تكون القضية كلية تتعارفية ^(١) بل عصوصة فلا تكون مسئلة الفن الا عاليًّا ويلَّ المعبد بأن كل جزءمن أجزائه بحدث * والقول بأن المراد من الاجراء الحزليات وأعما عرعتها بالاجزاء منها على أن أبكل وأحد من الحرّثيات حيثية الجرّ اذ المجموع أيضاً من حرثيات المالم فاسه أذ اللازمينه كون أكثر الحزثيات جزأ لليمض دون كون كل واحد منها حزم العالم؛ ولا يبمسادكل البغاد أن تكون نكتة التمير الاشارة الى أن العالم وإن لم يكن حِماً حقيقة لكنم نزل منزلة الجمَّم إلى لقاناه * وقا- يفال إن الراد بالاحزاء أجزاء حزريّات العالم^(٣)واضافته إلى العالم لادبي ملابسة ليكان أجزاء جزئي الشيء أجزاء له قالمني ال كل واحد من أفراد العالم باعتبار كل أوا عد من أجو اله وال كل جرء من كل فرد من افراه العالم محدث من وأنت أمر الهذا دخل في الريد على الفلاسفة وفي كون المسئلة كاية متعارفة وانكان لا يخلو عن التكاف تأمل(^)(قوله من السموات وما فها⁽⁶⁾والارض وما علمها) اشارة الى جميع العلويات والسفليات من الاجناس وجميم السنوات وأفراد الارش بناءعلى ألها طبقات متفاصلة بالذأت ومختلفة بالحقيقة تخلاف الإرخين كالمأ في تفسير القاضي (قوله محدث) بالحدوث الزماني وهو مسبوقية الوجود بالعدم() واليه أشار عمراه عمن أنه كان ألح (قوله و هورما) أي الجسنية بقرينة قوله بالنوع إذ الصورة النوعية قديمة الجنس دون النوع هذا إذا أرند بالنوع المبني الأسطالاجي وأما أذا أريد المبني اللقوي قالا مالع من أن بحمل على معنى يع اليوعية أيضاً * وأنت خبير بان البات الجنس المصطلح للصور النوعية التي هي الفصول باعتبار الوجود الدهني أو بمنزلة الفصول مشكل بمدقيام البرهان على بساطةالقصول تأمل (١) المراد بالجميع السكل الافرادي أي كل واحد واحد من أحراثه (منه) (٢) لانه على هذا التقدير يكون ما صدق عليه العالم وفرده مجموع ماسوىالله من الاجناس الموجودة في الخاوج ولا تعاد في مجموع الاجناس فتكون القضية أى العالم محدث مخصوصة كزيد كاتب (منه) (٧) قال الجمقق الرازي في الحاكات إن الفضية التي يحكم فها على المجموع من حيث هو مخصوصة (منه) (٣) أو يصار الى الحذف أو الاستنخدام (منه) (٤) لان السكلية المتعارفة هي التي يحكم فنها على أفراد الموضوع الذكري/لاعلى أجزاءافرادالموضوع (منه) (٥) المراد بمــا فيها ماوجدفيها داخلا في حقيقها أو خارجاعها متمكناً فها أو حالاً « ونكتة اختيار في فيالسموات وعلى في الارض غير خفية (منه) (٦) وقول الشارح أي مخرج الخ ناظر الى ان الحدوث عبارة عن الحروج من المدم المىالوجود وفيه قول بالواسطة ولذاقال بمنى أنه كان الخ (منه)

(قوله لمكن الدورالوعية المشهوران الدورالوعية المنسية تدعة بالجلس جي جوزوا حدوث على الدارات الدارات المسالم الدارات الدورالوية المالية المالية المالية المالية المالية الداراح الدوع المسالم الداراح الدوع المسالم الداراح الدوع الرسالي

على حدود ينافي قرش والهل الملوم احترازا عن وزود المنم فال مالا يتركن لايخصرعفلا في الحبوم، يعني الجزء الدي لا يجزأ المنتب وهو سال حدوث بل لا مد من ايطال الهيولي والصورة والعقول والتهوس المجردة من الامدان ليتم ذلك وعهوالغلائية البالغسم أحز الده وأبقاء لاوسهو دانيجوهن المدرد أعنى الحزء المذيه المثانية كالإنزاكي أطبهم العا هو من الهيولي والحيثورة أله وأقوى ومعود سنويس كل عوار أَوْلَهُ النَّاكَ الحَرْءُ أَمَالُو وَصَمَّ كُرَّةً مُعَلِّمُ لِعَلَّمُ عَلَيْهِمُ مُرَّالِهِمُ اللّ سعو مرين هورڏين هشل مِحرَ أَسِ لِكَانَ فَمَا حَمَّا مُلْقِئِلًا فَالسَّكُنِّ كَيْ مَعْقِيَّةٌ عَلَى سَلَّتِهِ حَقَّيَّةٍ ﴿ وَأَشهر هَا عَنْدَ الشَالِخُ وجِهانَ قلم لم: يأثنت أليه وحصر الأول أنه له كان كل يُعلن منقسها لأالى نمامة النكر الحد دلة أصد من الحمل لان كلا منهما غير منتهامي المُركب في الحسم * لامًا الاجترام والمطه والسفر اتساهو ككثرة الأجزاء وثلبها ودلك أنمياً يتصور وبالمتناهي * والثانيأن تقول الهوض ببأن مدونه كا بين في موسيه تأمل (قوله والصيهرة) بوعة كات أو حسمة * وقد غال أن الصورة بجيم أجزائه الملومة الحسيمة هي الحيم في مادئ الرأى بل حققته عبدالمعن (قوله والنفوس) عليكة كانت أو السائية وعدمسان حدوث المحتمل

لا يعقمه واحتمال المرك في المجردات ممالم مدهب

البه أحد الملاف الس المجر دادوان أكثرالياس قائل سادارا لم يلتمت اليه (قوله حط المعل) أي مستعير لأن اللازم هدا

وأل كان مطابئ المصلبالممل سافى السكرة الحقيقية (قوله ودلك اعما يتصورفي

الشاهي) ر دعلهان العقل حازم بأن حمدم مرات الاعبداد أكثر عايمد العشرة منها وكدا تعلمات

عامه تمسالي أكثر من

تملمات قدرته (قوله والثابي الح) حاسل هذا الوحه أن كل بمكن مقدور لله بمسالى فايه أن يوجداه الافيراقات المككمة ولوعير مثناهمة فحماه كل مفترق

واحد حزء لا يحرزا ٠

﴿ وَالطَّامَ أَن قَيْدَ الْحَرِيَّةُ مَعْلَقُ بَالْغُوسُ ﴿ وَالْعَرْقُ بِسِالْعَقْلُ وَ سِ الْنَفْسِ حُو أَن النَّفسِ وَالْ كَانِيَّةُ هورة عن المائة من حيث الحلول كالعقل لكنها متعلقة بها من حيث التدير والتصرف لاجسل ﴾ لأستكال بخلاف المقل فانه ليس مثملقاً بها من هذه الحيثية(١) لأن كل ما يكن أن يحصل لها فهو حاصل بالعقل فليس لها كمال منتظر ولهـــذا قد تعد النفس من الماديات كما أنها "تعد من المحردات تأمل (قوله كرة الح)هي الحسم الدي يحيط به حد واحسه على وحه تتساوي الحطوط المعروصة المستخرجة من النقطة الممروصةفي حاق.الوسط الى أىحاب يمرص والمراد الحقيفية أن\لا مكون

كروبتها محسب الحسوفة على تكون كذلك في حد دامها تأمل (قوله على سطح حديقي) مسرو وهو المقسدار الذي نقبل الانقسام في الحيتين فعط والاستهاء هو أن يكون أي خط نفوش فيه أ مستقيماً (قوله أنما هو كانرة الاجزاء وقلتها) عمق أن المعلم والصعر لابوحدان بدون القلة والكائرة فلاسابي وحود السَّكنزة والقله بدونهما كما في الحردات والاعبداد (قوله ودلك أعما سصور في المتناهي) به ي أن الكثرة والعله لاتوحدان يدون الساهي في الحملة سواء كانافي الحانسين معا أواحدها فقط ادلو (۱٬ کان کلواحد مراطامه عبر به اه لوحد ناراه کل حزء نفرص فی أحدها حزه من أ الآخر بالصرورة (٢٠) ثلا معنى للقلة والسكثرة الأأن لايكون كدلك بان يوحد في أحدهم حزولا يكون الراثه حره من الآخر علا نتيمه ماقاله العاصل المحشى يرد عليه أن العقل حازم بان حميم مراس

الاعداد أ كثر مما بمد البشرة منها وكدا تعامات علمه تعالى أ كثر من تعلمات قدرته * تم كلامه * والحواب مان السكلام فها دحل تحت الوحود إلى يشيع وكدا الحواب مان داك اشارة إلى الكثرة (١) وأن كارمتملها من حيث المأثير والايجاد (مه) (٢) و- علله أنصاً ماقالوا في برهان النطبق من أن آحاد إحدى الحاتين ادا طانق آحاد الحلة الاحرى بارم كون الرائد عالمانص وبالعكس (ممه) (٣) وكل وأسده فا حرر فيه من أي حادث يفرض فهو عدر مثناه من حيث الاسقاص ومن حرث الاردياد مما مجسلاف المدد العبر المامي من حرث الاردماد فهو مساه من حيث الا تماس ولها ايقبل العله والسخيرة إد إحاى الحملين رائده على الاحرى ه در مثناه محلاف مامحن وبه فامه لس كالك كما تعلمر بالتأمل الصادق (ممه)

اد لو أمكن افتراقه مره أحرى لرم قدرته سالى عليه فيدحل محت ۱۰ -- ۱۰ -- حواشى العقائد أول } الافتراقات الموسعودة فلم يكن مافرصاه مفترقا واحداء وال لم عكرافيراقه ثبت المدعىوعلى هدا النقدير لايرد اعتراض الشارح

ي بماله تمام يذله من العالم (إما من كِن) من جز أن لصاعدًا عندنا (وهو الحسم) وعدالمن لأبد من اللائة أجزاء ليتنجفو الايناد الثلاثة أعنى العلول والمرض والمنق ﴿ وَعَدَالْمِعْسُ مَنْ عَالِمًا أخرراء لينجقق تقاطم الابعاد على زوايا قائمة عاوليس هذا نزاعا للظلمة راجعة الى الاصطلاح على يدفع بأن لسكل أحد أن يصطلح على ماشاء بل هو نزاع فيأن المعنى الذي وضع الفظ الحسم بازاله هل يكن فيه التركب من حرّ أبن أملاً ﴿ احتج الأولون بأنَّه العالـ لا حد الحسيين اداريدعاية جزَّالًا واجد إنه أجسم من الآخر فلولا أن عزد التركيب كاف فيالجسمية لمسا صار بمجرد زيادة الجزا أزيد في الحسمية وفيه تظر لان أفيل من الجسامة بمني الضخاءة بدوعظم المقدار يقال جسم الشي أى عظم فهو جسم وحسام بالضم والكلام في الحسم الذي هواسم لاحقة (أوغير مركب كالجوهن) بعني العين الدي لا يقبل|لانفسام لافعلاولاوهما ولافرضاً عقلياً ﴿ وَهُو الْحَرْءُ الَّذِي لَا يَجْزُ أَ ﴾ ولم يقال فان الاشتراك لفظر وكذ الحال في عديله تأمل (قوله أي ماله قيام مذاته) الاولى رجدالضيف الى العين الذي في الاعيان^(١) (قوله وهو الجسم) عند جمهور من الاشاعرة أذ لا وأسعاته تزمير يين الحِرِهر الفرد والحِسم (قوله أعني العلول) وهو البعد المفروض أولاوالمرض هجَّة لكنه ا ثانياً والممق ماهو المفروض ثالثاً (قوله وليس هــذا نزاط لفظياً) قد يناقش فيــه بالكم العالم ا أن الجسم لماذاً (الطلق فالتراع لفظي تأمل (قوله وفيه لظر) قديقال فيدفعه ان هذا من قبيّل اسال التَّمَامِةُ وَالْأَرِ الْجُنْفِسِ إِنَّهُ الإِلَانَ كُونُهُ مَنْ الأَثْرُ الْحُنْفُنِ وَ حَلَّا لَحُنشَةً (قوله يعني المين) يعني من قبيل ذَكُرُ اَلْعَامُ وَازَادَةَ الحَاصَ بِعَرْبِينَهُ المَنَا بِلَهُ ﴿ قُولُهِ لافعالا ﴾ بأن يؤدى الى الأنفكاك الخارسي ويزول به الاتصال الحقيق وذلك إما بالفطع أو بالسَّكسر (قوله ولافرضا) اعادة كلة لا اشارة الى الفرق بين الوحمي والفرضي على ماهو المشهور فانمدارالوجمي على تميز الحسن ببغيت بسجرالجس بين تميزطرف عن طرف لايتصور الانقسام الوهمي إذا من الوهمة، وظ بالخس بخلاف الفقل الذكيس دائرا على ذلك اذ حكر المقل وأمره لدن دائرًا على الحس بل يجري في حبيع للرأب فله أن يلاحظه في شور الإيجاب النكلي ويقال أنَّ كل حزِّه منه يتميز فيمة خلرف عن طرف على وجيَّه يكون مطالقا للواقع • قال المحفق الرازي في المحاكمات - والحق عدم الفرق بنهم ا • ولك أن تقول ان عدم الانقسام المقل كا في في الثمن فما الفائدة في ذكر المواقي "قات هي الإشارة الى اقسام النسبغة بياميا وانتفائها طلس الم لايقال أن هونا أقساما أخر مثل الاختلاف بالمرضين والموازاة والجحاذاة لائبها وإجعة الى الوهميرا بل ألحق أنها من أسباب القسمة الوهمية وليس شئ منها من القسمة هقال الفاضل المحشى رحمه الله أي مطاهًا للواقع والا فللمقل فرض كل ُشئُّ غيرواقع * تم كلامه *ولاخفاء فيأن السكلية في حير المنم اذ لا يمكن قرض اشتراك الجز في الحقيق و فرض صدقه على كثيرين اذ الفرض فيه ممتنع^(٣) كالمفروض (١) لعلى الوجه هوالقرب والنمميم (منه) (٢) وهو لعظيم المقدار فانه مختص بالجسيم عندالمتكلمين وعند الحسكماء غير مختص (منه) (٣) فيه ان الفرض هيئا بمنى الملاحظة مطلقاً لا بممنى التجويز المقلى والممتنع «و الثاني وأنما قانا مطلقاً لان الملاحظة في ضمن الايجاب السكلي لا تتصور مدون التجويز * وقد يقال إن المشتع هو الفرض يمنى التجويز العقلي دون الفرض بمعنى الملاحظة ولو في ضمن أمر كلي أو التقدير والمعتبر ههنا هو الفرض بالمعني الثاني (منه)

(قـوله أهـنى الطـول والمرض والمدى) بمنى الطـول البدا المدالة وقت أولا والبدا الإيماد) وود بازيالتناطع بحيث بأويمة بأن يتألف المنان بحيب أحدها الماد والمدالة كا وقع في والمدالة كا وقع في الموافق والمدة كا وقع في الموافق والمدة كا وقع في الموافق والمدة كا وقع في الموافق والمدالة على الموافق والا

الغير المتناهية من القوة الى الفعل؟ كان يكون في الوجود أمو رغيرمنناهية بالفعل وذلك باطل سرهان النظيرة العظاريج إلى الفعل في كل مرتبة مشاه محومن البين أن القدرة على الامور الفير الشاهية على حييل الدل لا تستارم القدرة علما عتممة على قياس ما قبل أن أزلية الأمكان لاتستارم لمكان الأزلية فلا بكون كل مفترق واحد حزاً لايتجزأ ولا يلزم من أسكان افتراقه مرة أجري خلاف المفروض • ومن هذا ظهر لك بعالان ماقاله الفاضل المحشي رحمه الله حاصل الوحِه الثاني أن كل (قوله و ال حشر الأحماد لانه في الآخرة فيتأليه مُكَنَّ مَقَدُورَ لَلَّهُ تَمَالَى فَلَهُ أَنْ يُوجِدُ الْأَفْتَرَاقَاتُ المُكَنَّةَ وَلُو غَيْرَ مَتَنَاهِيةً شَيْئَةً كُلُّ مَفْتَرَقَ وأحساد الاستمرار الأولى (توله حَرْهِ لِإِيسِهِوْأَ أَوْ لُوراً وَكُنِّ أَفِتُرَاقَهُ مَنَّ أَخْرِي لَزَمَ قَدْرَتُهُ تَمَالَى عَلَيهِ فَدَخُل تحت الافتراقات المني علمها دوام حركة

وَكُلُو عَرْ صَعْفِ وَخُلِمًا مَالَ الأَمَامُ الرَّارِي في هذه البَّسِيَّاةِ الْيُ التُوقَفِ * قال في ل خذا الحلاف مرة ﴿ قُلْمًا فَهُ فَي آلِياتُ الحَوْمِي الْهُرَاءُ مِجَاءً عَنْ كَثِيرُ مِنْ ظُلُفَ اللَّهُ الْفَالَامِ فَهُ مَثُلُ الْبِياتِ المريلي والعلووة الؤدي الى قدم العالم ي في خشو الاجتباد وكثير من أسول الملتبية المني عامها يُولِوْسُعُولَةُ السَّاوِاتِ وَامْتِنَاعُ الْخُرِقُ وَالْأَلْتُنَامُ عَلَمُهُ ﴿ وَالْعَرْضُ مُلَاهُوم شَاله ﴾ ول يقديزه أن

الموجودة فل بكن ماقر شناه مفترقا وأحدا وأن لم يُكن افتراقه ثبت المدعى وعلى مذا التقدير لايره السموات) أدلة دواما اعتراض الشارح (قوله فلاتخلو عن صَعْف) أيه أعاد الى أنَّ أدلة النهي ليست عِنْباية أدلة الأسات في أ الصعف (قوله فان قبل هل طدا الخلاف (ع) عُرة) فيه أيهام لطيف (قوله المؤدى ألى قدم العالم) بالتيَّالْ يُعَقَلُ أَسِيرًا لَهُ كَامِ مِنْ الاشارة اليه (قوله و نفي حسّر الاحساد (٤٠) الخالحشر عبارة عن جع الاجزاء المنفر قة أوعن المجادها ثانيا بعد اعدانها بالمرة^(ه) ولاخفاء في أن الحشر بالمني الثاني لايتصور معالقدم وأما بالمني الأول قالمنافاة غير مُلاهمة * عَلَّ أَنْ في تَرَكَ الجِهم من الاجزاء التي ذيقر اطليسية (المجاتماة من المان الغالمات أيضاً كمالانجني على من له أدنى توجه فتوجه (قوله المبنى علمها دوام حركة السموات (٧٠) ىنىنى علىد

المدركورة في السكتي الحكمية اللنداولة غيرمينية على أصل هندمي ولعل الشارح اطلم على دليل

> النطبية عندالة كالمناجار في كلمادخل تحتالوجود من الامور الغير المتناهة سواه كالربيئيا ترتب أولا واحبّاع فيالوجود أولا تدبر (منه) (٣) الحلاف في اللغة درخت بيدكما هو المختار (منه) (٤) ابت شعري ما نمرة الحالف في معنى الحشر لو فسر الهلاك في الآية السكريمة (كل شئ هالك الا وجهه) بالفناء والمدم بالمرة كما هو المشهور المتعارف (منه) (٥) كما هو المختار الظلمي من حديث الطير فيقصة ابراهم عايمه الصلاة والسلام (منه) (٦) يمني قال فيمقر أطيس ان الجسم مرك من أجسام صغيرة صلبة وهي لاتقبل الانقسام فعلا لكن تقبل الانقسام وهما فالمتكلمون ان الختاروا هماماً المذهب لكان لهمم نجاة من كثير من قللات الفلاسفة (مدعه) (٧) دوام

> ألمل أذ الحرق والالتئام لايتصوران بدون الحركة المستقيمة وهي لاندوم على أسابهم ولو تركب الجسيم مَنْ الأجِزاء بالفعل لاتتصور الحركة المستديرة بدون حركة الاجزاء المستقيمة فليتأمل (قوله بل بهيره^^) الاولىأن يقال بأس آخر لان الصفة ليست غير الذات كما أنها ليست عيما*ونيه أن ذلك (١) هكذا حقق مذهب حمهور الحبيكاء من قبول الانقسام الي غير الهابة تامل (منه) (٧) اذ برهان

> حركتها لاينافي الحشير وكذا امتناع الحرق والالبئام بل مسئلة الاختيار على المشهور والمراج الحِسماني (١٠٠) (وجه الاضراب ان المدَّم في العرض هو الفيلم بالدِّر وإنَّ المدِّير في الدَّمية أوَّ الاختصاص ليس الا الفيام بالفير دون عدم القيام بذاته تأمل (منه).

اجهًاع أحراء الحسم ليس لدانه والالمسا قبل الانتراق فالله أمالي فادر على أن مجلق فيهُ الافتراقي الي الحرء الذي لا يُتَّمَرُ أَ لان الحرء الذي سارتما فيه أن أمكن النزافة لزمقدرة الله تعالى عايه دفعة للعجز والبالم يمكن ثبثالندمي والسكل سعيف ه أما الاول فلاه المسا يدل على شوتالمقطة وهللُّ لأيستارم شوت الخزه لان حلوطها في الحل ليس حلول السريان حتى ياره من عدم القسامها عالم الخسام المحل 🛪 وأما الثاني والثالث علان الفلاسقة لايقولون بأن الحسم منَّالمب من أحراء بالمعل وأنها صر متناهية ل يقولون أنه قامل لانتسامات عبر مشاهية وليس فيه أحبّاع أحزاء أصلا وإنما العظمًا والصعر ناعمار المفدار الفائم تهوالافتراق ممكن لاالى تهاية فلانستارم الحرء ته وأما أدله الدور أيضاً والهله التي يرتب عليهما العطم والصمر و تسلم مهما لاالى مطلق السكثرة والعلة تأمل ⁽¹⁾ر قوله ليس الدامه) مان كون الاحماع مع"د ي داب الحسم افتصاء ماما لا لدات الاحراء (قوله والالما قبل الافتراق) أدلوقيل لرم محلم المسمى عن المتصى أو أحياع المقابلين في محل وأحد ودلك محال سواه كاما مستندس الى سنب وأحد أوالي سين ، وقد ياوش في الشحالة الثاني وألم أشار فدس مبره في حواشي شرح العلوالع (فوله فالله تماليفادرالج) في هريمه على مافر عما يه تأمل^(٢)(قولة لان الحرة الح)سان تلهاا مرع أو المحدوف وهوقوله 💈 ۴ بحصل المطاوب وهو وحود الحوهم الفرد (قوله وان لم عكن الح) أن أوبد عدم امكان الافتراق الحارجي، فلا ثبت للدعي^(٢) وال أربديه الاعم علا تتمالملارمه الساهة و نميم العدرة حلاف المعارف والمصطلح فلينَّاءل (فوله علىشوبالمطة). أوعي قنه توحد دون الحطكم فيالحسم المحروملين وبرديليه امهم صرحوا بان العملهم الاعراص الاولمة للحط فكف توحد مدونه طمأمل (قوله فلان العلاسقة) أي الحمهور (قوله من احراج بالعمل)دأب المفاصل(قوله ناتشار المدار)، عبرمد جلبة قلهالاحثر اموكنزيها كيافي صورية المعالم المعالم والمكائمين (٢٠هوالمول مان استمداد الحسم للمدار الصعير والكبيراءا هوناعمار قلة الاحراء الوهممة المدروسه وكثرتها ومهاد المستدل الاحزاء ماييم الوخمي والحفق بمالاياتمت اليه* ولوفيل أن الصعر والكبر توع ساهي المقدار وأساهي المدار بوحث اهطاع المسمة في قلمامسار (كو القسمة الاهسكاكية دون الوهمة؛ ولوقيل أن كل ما يمل الفسمة الوهمية ۽ ل الفسمة الانفــكا كية ولهدا نظل مدهب ديمر اطسى*فذا هذا فرع ، ^ل/لاحراء ودلكم شب نعد فلينأمل (قوله والافيراق ممكن الح) بمعنى أنه لاسمى في النسمة الى حــد لايه ل النسمة لاعمى انه يمكن حروح حميم الانقسامات المكمة (١) لعل وحه النَّامل ان هذا الرد تامليكمه مصر وعبر مقد للمفصود لان الحردلة التي فرصا عددم ساهم الاساب المصود نساب العلال الملازمة من دلك لعدم الساهي أيصاً مساهه من حام الاشداء وهو حلاف المعروص (٩٠) (٢) إد مصحح نعلق الفدره هو الامكان الحارجي دون| يمطلق الامكان دهساً كان أو حارحياً والامكان الدهنيلا نسارمالامكان الحارحي (منه) (٣) اد عدم

الامكان الوهمى معمر فى الحوهم الفرد فلا يارم س عسدم امكان الحر رحى عدمه ومصحح الفدره هو الامكان الحارحي(مه) (٤) المحلحل ونادة مدار الحسم س عبر الصال شئ آخر والسكاهما اسفاض مها ار الحسم من عبر فصل شئ (مه) (٥) ونالحله ان الصفر والسكر و عالساهم بحسب

الاردياد دونالساهي محسب الاسفاص والسكلام في الماهي محسب الاسفاص (ممه)

(قوله على شوت المعطة)
البه قلب المعلة ما مقالحيل
طامعل ولا حط طامسل
قلت تلك النعية هيه ه لا كلية فان مهامة أحسد سطحي الحسم المحروطي مقطة الا حسط وكما المركز

(السر)

(قوله أما الأعر المور فيعانيا الخ) و تك أن تستدل عا سيحى من عدم طاءمغلك المنوش لكله مسلك عاص الاشرى (أوله يكون مادنا بالضرورة) اذ القصد إلى انجاد الموسود عتم بدمة فواعترش مليه بجواز أن يكون تقسدم القصد الكامل على الأعواد كتقدم الإنجاد على الوجود في الم يحسب الذات الاالزمان فليجوز مقارشه للهجود زماناو الحال هو القصد الي أيجادا اوجود بوجودتياه (قوله و الستندالي الموجب القاديم قديم) أي مستمر وإن قات عوز أن يستد يشروط متماقسة لا إلى مُهاية فلا باز مقدمه م قات برماله برمان التعلبيق كا سيجي الم يرد أن بقال يجوز أن يشترط القديم المستند الي القديم بأمر عدجي كمام سادت مثلا وعنه وحودذاك ألحادث زال المئند لزوال شمطه لالزوال عانه (قوله قان كان مسوقا الح) لوقيل فان كان مسروقا يكون أخر في حيز آخر في له والا فسكون لم يرد سؤال أن الجدوث

المُؤَالَّةِ رَأَنَ العَلَمُ أَعْدَانَ وَأَصْرَاعَنَ وَالْآمِانِ أَجْمِنَا لِهُ حَوَّاهِنَ قَنْوَكِ السكاء عادت اله الإحراس. فمضا بالشامياء كالحركة بعد البكون والعنوز ببيته الثامة والمواد بعد البافق وينعنها بالذليل ومورط بإن المدم كافي أضداد ذلك فإن القشر يافي المدم لان القدم الركان واجأ لداه فظام والألزار استناده النه نظرين الإنجاب أذ الصادر عن الشيء بالمهند والاختيار بكون خادنا بالعبرورة والمستند إلى المدحب اللغيام فلم تضرورة أمتناع تحالب المعاول عن العاة الثامة * وأما الإعبان قلاحة لا تحله عبر الجوادث وكل بالإنجلو عورالجوادث فهو عادث * أمالاند به الأولى فلانها لا تخلوج والحركة والسكون وهما لحادثان اما عدم الحلو عنهما فلازنالجسم أوالحوص لايخلو عن الكون فيجيز فاركان سُنَوَقًا كِكُونَ آخَرُ فَيَذَلِكُ الْحَيْرُ بِعِينَهُ فَهُو سَاكِنَ وَأَنْ لَمْ يَكُنُ مُسَوِقًا بِكُونَ آخُرُ فَيَذَلِكُ الْحَيْرُ بَلّ (قوله فاذا تقرر الح) يعني لما ثبت أنحصار العسالم في الأعان والأعراض وأنجمان الاعان في الاسبينام والجواهي بالبالينيل الخرج من القسمة ﴿ وَأَيْسًا لَمْ يَشَرَضُ الصَّفُ. طُصِرُ الأَعْرَاض إِنَا لِمُسْائِدُ الْإَمْلَاعُ عَلَى أَعْتَصَارُهَا أَوْ لَمَاجِهِمْ لَعَلَقَ النَّرْسُ النَّامِي به تأمل (قوله بالشاهدة) أي عد ظلمها في الحلة فلا بازم منه كون مسئلة الجدوية من الجسمات والمشاهدات (قوله و إلا لزم استناده الله) دفعاً للتسلسل (قوله يكون حادثًا) إذ القبيد أي يكون حال العدم والأبازم قصيد تحصيل الموجود وهو محال هذا هو المسطور في كتب القوم والمثهور فسها بينهم واعترض علية الإُنْهَدِي بأنه بجورَ أن يكون تقدم القعمد على الايجاد كتقدم الايجاد على ألوجود بأن يكون ذاتـاً. لازمانياً ولابرهان على بظلانه تأمل (قوله وللسنند الى الموجب القديم قديم) أي مستمرالوجود لايطرأ عليه المدم * قال الفاصل المحشى يزد أن يقال يجوز أن يشترط القديم المستند بأمن عدسي كمسدم خادث مثسلا وعنسد وجود ذلك الحسادات زال المستنسد لزوال شبرطه لالزوال علته * تُم كلامه * ولك أن تقول إن ذلك الشرط العدمي لايخسلو من أن يستنه الى الموجب بالذات أوبواسطة أوالي الشهرائط العسدمية لاالى النهاية أوالى الممتنع بالذات وأياتما كان يمتنع زوال عدم الحادث بعلم بان وجوده • أماعلىالاولوالثالث فظاهر • وأماعلىالتاني فلانزواله لايتصورالالزوال تلك الوسائط الغبر المتناهبة وزوال تلك الوسائط يستلزم وجود الامور النبر المتناهبة وهو باطل ببرهان التطبيق وكذأ الحال فها تنكونالشرائط المتساسلة الغير المتناهية مخلوطة مركبة من الامور الوجودية والعدمية إذ عدم النَّاهي فيأحدهما ضرورىفاذن بلزم وجود الامور النبير للسَّاهية ﴿عَلَى أن التسلسل فيالامور العسدمية باطل بيرهان التطبيق وبه صرح قدس سرء في شرح المواقف في المباحث الألهبة فليتأمل(قوله فان كان مسبوقاالخ) قالالفاسل المحشى لو قبلفان كان. أبوقا بكون آخر في حيز آخر فحركة والافسكون لم يرد سؤال آن الحمدوث * ثم كلامه * المكن يلزم عدم اعتبار اللبث فيالسكون وهو خسلاف العرف واللغة(١)﴿ واعلا ﴾ ان الحركة والسكون على نلاهم عبارته عبارة عن الكون في الحيز المسبوق بكون آخر في ذلك الحيز بسنه (**أأو في حيز آخر • وما له (١) فلا يتر الدليمان على ماهو العرف واللغة وهو مملاحبة سؤال آن الحدوث الا إن يحمل السكون على حسلاف معنى الدرف تأمل (منسه) (٧) وبه يشمر قوله في السؤال كما لا يكون

(ais) أنا ا

(قولًه قبل هو من تمام التمريف) وقدل لا إما لحروجها بكلمة ما اذهبي عارة عن المكن وكل عكن محدث وإما لاسها عراض فلايمهم أخر أحها (قوله والاظهر الماعدا الاكوان الح) ذكر في المحسوسة باستدى الحواس الحس لأنحتاج إلى أكثر من جوهر وأحد عند التكلمسين ولعسل مافي الكتابرأي الشارح أو

مدهب بعش مثهم

بكون تايماًله فىالتحيز أومختصاً بهاختصاص الناعت بالنعوث على ماسسيق لايمعني آنه لايمكن للملل بدون المحل على ماينوهم فان ذلك أنمها هوفي بعضالاعراض (ويحدث في الاجسام والجواهيم) قيل هو من تمــام التعريف احترازا عن صفات الله تمالى (كالالوان) وأصولهـــا • قبل|لسواليا والساض وقيــل الحمرة والحضرة والصفرة أيضاً والدواقي بالتركيب (والاكوان) وهي الاجماليا والافتراق والحركةوالسكون (والطعوم) وأثواعها تسمة وهيالمرارة والحرافة والملوحةوالمقوصة والحموضة والقبضوالحلاوة والدسومة والتفاهة ثم يحصل محسب النركيب أنواع لاتحصي (والروائم) وأنواعها كثيرة وليست لهسا أساه مخصوسة والأظهر أن ماعدا الاكوان لآيعرض الإللاجسا وأسطة في العروض(١٠) (قوله اختصاص الماعت) فيسه تسايح (قوله في بعض الاعراض) كالاعراض السمة مثل الاين(1)عند من يقول توجودها تأمل (قوله قيل هومن تمامالتعريف الح) اشارة الي صعفه لحر وجيا بكامة مااد هيءبارة عن الممكن وكل تمكن حادث أو الموحود الذي اعتبر مفايرته المثالث أو لذروجها بقوله لا يقوم بذاته (٣٠لان معنى عدم القبام بالذات هو التبعية في التحيز؛ وماقال الفاضل المحشى وإما لانها عرض فلا يصح أحراحها ليس على ما ينسي() تأمل () (قوله والبواقي الذكس) مرالاتنين أوالحسة (١) قوله وأنواعها الح}أي أسولها البسيطة (١)إدالمركبات غير منضيطة شرع التجريدان الاعراض وغير مندرجة نحت الضبط وهي في الحقيقة طمان أوأكثر يدركان معاً ويظر إنهما طيم واحليكال المجاورة بين حاملهما؛ ونوقش في الحصرفي التسمة بالحيار والقرع اذ يحس مركم والحمد مهما طبير لآتركيب فيه وليس.من النسعة المذكورة *وأنت خبير بأنالحمكم بمدم التركيب لايحلوعن الاشكالم (قوله والمفوصة) توقش في كون المفوصة والقبض ثومين اذ ألا يُجتلاف بَيْمُهِيْ بالموارضكالشد والضعف دون الماهية، ويؤيده الفرق بأن القبض طع يأخذ ظاهر المسان وبالهأنه والعفوصة طأ يأخذ ظاهر اللسان وحده (قوله والتفاهة) هي طع فوق النسومةودون الحلاوة الا.أنه لا يحمله أصاساً متميراً ولهذا فسر بعدم الطعروجعل عده من الطعوم مثل عدالمطلقة العامة من لنسكا لل (قوله لايمرضالاللاجسام) يطريق ْجري العادة من عبر أن يكون مشروطاً للزاج وآل مذهبيًّا على ما يقتضيه أصل الاشاعرة

(١) أُو في الشوت (منه) (٧) وهو حصول الشيُّ فى المسكان(منه) (٣) اذ مالُّه الى القيام بالفعر وان كانأعم منه يحسبالمفهوم واليه أشار بقوله بل بفيره (منه) (٣) وهذا لايلامُّم قولهأو يحتصاً (منه) (٤) اذ العرض، مم العالم والقسم بجب ان يكون أخص مطلقاً من المقسم على ما هو الحق وليس فيهادن الشرع اذالمرض يوهم الحدوث والتحير (منه) (٥) وقائدة قوله و يحدث الح إشارة الى رد من اشترط في حدوثماسوي الا كوان التركيب والمزاج كالفلاسفة ويؤيده عدم الاختصاص بالاجسام(منه) (٦) أراد من الائس السواد والبياض ومن الحمسة السواد والبياض والحمر ةوالخضرة والصفرة كدا فهم من كلامه (مـه) (٧) الا أن يراد بالاتواع خلاف المصطلح (مـه) (٨) أذ الواجب قادر بالقدرة النامة والسكل مستمد اليه ابتداء مرعير مدخلية أمر غيره فيجوز ارجلق الالوان في الحوهر العرد من غير اشتراط التركيب والمزاح على ماهو رأى العلاسفة (منه)

أشحركا كما لا يقول ما كما ه قلما لهمُمَّا لَلْهُم ثانير معشر لمنا قيه من تسلم المدعى على الرائبكلام في الإسهباء الفي تهددت مها الاكوار. وأمهددت غايها الانصاد والازمان * واما حدُّونها فالإمهدا من الأفترائين ومي غير ناقية ولانءاهية الحركة لمسا فيها سالانتفال مزحل الميحال تقتبهي للمحوقية بالمعر والازنية تباديها ولان كل حركة ديرعلىاليقضى وعدم الأستقرار وكل تنكون فهوجائز الزوال أيصاً الشكال(أ)، تم كالاسه » هني بارم حيائد أنضاً على العول سِقّاء الاكوارث عدم تعمر الحركة والسكون محسب الذات أن كون كون واحد حركة وسكونامعاً ولاحفاء فيأن دلك ليسي فستسد احداً وه ماثر مداك ادهم قد العدوا على ان احملاف أنواع السكود ليس طلعسول على طلعوارض 🖟 (اوقه قبيو حاثر الرواق) الاع اربه والم سورد في الحمية هما لنس الانفس الكون ، والنحد في يعتمن أن يكون هناك كوير العال قلت حوارة لايستارم واحد بالشحص باق محمد دايه فإن نسبة الى حدود المسافة فال ال الدسنة في كل آل هرسي الوقوعة فيحوز أل يوجد الى عدر ما كامن عليه في الآن السابق مدلك السكون سرهده الحبثية حرقه والاسكون. ومرجمه السكون مستدر #قلت حيازه علهر لك ألقوله وبعدا معي قولهم الحركة كونان ليس على ما يدني (قوله فان قيل الح) منع المعدمة الفائله بأن الا مان لا محلو عن الحركة والسكون (قوله كالايلون ساكماً) مشعر بأن توهم السكون وبه أنقد من يوهم الح كه والد كدلك بل الاص بالمكس (قوله قلما هذا المنع عبر مصر) الطاهر 🎚 و به يتم المعصود : أي هذا على قانون المباطرة حواسة عن المم بنه ير الدليل (٢) نَّاهِل { قوله هندي المسوفية بالدر } سنماً رما أنه وفيه أنه الأريد بالهير، اهو غير حاس الحركة ^(٣) فالافتساء في حمر المسروالأريدية ماهو من حسبها أعلى سبق نمس الاعراد مو _ الحركة على النمس الاحر سيا عالاقتماء سبل الكن لا عبد إ المطلوب أعير منه وث مطلق الحركة أوالمرد المبشم اد حاصله حنائد أن ماهة الحركة تقصيرسين كل قردمها عرد آخر ولاشبك اله لا لمرم مها الاسدوث الافراد دون حدوث مطلق ألحر له والحال الاسكلام فيه ٢٤ وقد تقال ان حي فرده يا على فرد ا تر منها الى عبر الم يه ، لو على سدلى الماهب بالمل برهار الثط مي فلا بدأن بالهي الم المرد لاكون ما وفا باآخر فالمرم ما عدوث إ المطلق و سم الطلوب { فوله و لأركل خرك ألح } فيه ـ ثل ماص * وقد عرف مافنه * وأنصاً ال النفصي وعام الاسترار لـ ل الافي النسة والاصافة اليء، ود المسافة دون دات الحركة ولا ينزم من بد الاصافه و عده با حدو ماهو دا الاسافة مع أن المه سي للم وقد علم بروعام الا مرارهم الحرة عمل العدام لا لحمر ق عمي الوسط والكام ما الا في الحرف عمر الوط (٤٠) أعمار (١) وعلى مدير عدم هائرًا لا تكون الحراثه والاكون ،و حود بن لعدم احاع الالمواين في الوحو الذم المال كال كو في وحود الكل و ود أحرائه ولو على على الماه ف (٥٠) (٢) حاله ال الن ورأك ال لم كل كوله مر والمرل وأمر الحدوث من والا علا يحل من ال كول كونه مسووما كور الدان و دله الحريمة فسكه روالا ورد (مه) (٣) ما، الا الدمن الواراء السافات إلى الواراء طامعي الآحر مها ومن أل أن الله وعلم الما الواراه لا الو أراها لركه (مه) (٤) اد عي مو موده حه وعي من الاعراس وأما الحرد

عمي المعلم فأمر وهمير لا يُ عص على ما من في موضمه كال مال (+ 4)

يكان واحده فان فين بجود أله لا يكون بشوعا كلون آغر أميلا كا في آن الجدوت فلا يكون

umly a mig blanks Ki العدم سافي المدم مطلها

ليحيز آخر فهو متحرك وهذا معنى قولهم الحركة كونان فيآنين فيمكانين والسكون كوانان في آ الى ماقيل(اكمن أن الحركة هي الحصول الاول في المسكان الثاني، والسكون هو الحصول النابي في الميكان الأول؛ ﴿ كُولُوقِيلَ يَتَنْفُسُ بُمْرِ يَفْكُلُ وَاحْدَمْهُمَا بَفْرِضَ الآخرِ مَهُمَّا مِثْلًا أَذَا بُحرَكُ الحَسْمُ وَرَجُّونَ الى حير شمينه إلى الحمر الأول. ثم استقر فيه « قلما المراد بالسبق السبق الانصالي أي السبق من عُمَّا واسطة * ولوقض لمريف السكون والحركة بالاستدارة * وأجيب عاجاصه أن النقض ان كان باستدارة الجوهر الفردعلى تفسه في حيزه فلم يتست القول منهم نها ومحر دالاحهال غير كاف في النقض (٣)؛ وأن كان باستدارةالحسيرفانس يمتخرك على الاستدارة حقيقة ولامتحرك واحدبجركة واحذة بلهناك متبخركات بحركات، تمددة الحركة الإينية (٤) وهي الجواهر الفردة ولو اعتبر مجمّوع ثلث الحركات يخرج عن المورد أذ الوحدة معتبرة فيكل المورد علىقياس ماقيل ان النصسه يق على مذهب الأمام خارج عن مورد" القِسمة ﴿ وقد قِالَ فِي الدفع أَن المُعتبر فِي المورد هو الوحدةُ النَّوعيةِ فلا تَنافي النَّمددالشخصي ﴿ وَأَيضًا مازم أن يكون كون واحد حكونا وحركة ممّا عندمن يقول ببقاء الاعرّاض وقديلترم ذلك بناه على أَنَّهُم اللَّهُوا عَلَى الاختلاف أنواع الكون ليس بالفصول مل بالعوارض الاعتمارية ﴿ وَفِيهُ أَنْ هَذَا بِحُسب الظاهر ينافي القول بالتقابل بينهما والسات الانواع لمنابق الكون^(١)الا أن يراد بالنوع المعني اللغوى ﴾ تأمل ﴿ قُولُهُ وَحَدَّامِعَيْ تُولِمُهَا لِحَرِكَةَ كُونَانَالِجٌ ﴾ قداهةوا علىأنالجسيم لايوسف بالحركة لمالم يتصف العالميَّةُ فِي الْأُولِ فِي الحَبِيرُ الثَّانِي وَلَا بِالسِّكُونِ الاعتبادُ اتصافه بالسَّكُونَ الذي في المسكان الأول • فاختار إِسْمُهُمْ أَنْ أَخْرَكُهُ يَجْمُوعُ السَّكُونِينَ فِي الأَنْينَ فِي الدَّكَانِينَ وأَنْ السَّكُونَ مجمُّوءَ السَّمُونِينَ فِي الآنينِ في مكان واحد * والبعثورالآخر أنالحركة هي الحصول الاول في المسكان الثاني، والسكون هو الحصول الثاني في المكان الأول * واعترض عليه يأم لنفقوا على وجود المكون بأنواعه الإرزيم في ولاي فوا المحركة والسكون على فذا القول عند من لا يقول بيقاء الاعبراض *و يمكن أن ماب عند على وجود أجزاه السكل بأسرها ولوعل على سبيل التعاقب كاف في القول بوجود البكل ته قال الفاصل المحتمد برد عليه أن ماحدث في مكان وانتقل الى آخر في الآن الثالث لزم أن يكون كونه في الآن الثاني حراً أ من الحركة والسكون مماً فلايمنازان بالذات * والحق أن الحركة كون أول في مكان ان والسكون كون ﴿ نَّان في مكان أول وهذا ظاهر عنـــد تجدد الأكوان بحسب الآَّنات • وأما على القول ببقائها ففيه. (١) ولا خفاء في أنه بلزم حينئذ أن بكون العجسم السكائن في حسير ثلاث آنات مثلا سكنات وان لا يكون الاول بالقياس الى السكون في الآن الشــالث سكونا (منه) (٢) واعلم ان السِّمـات الكونين في السكون بنساه على عدم بقياه الأعراض كما هو مذهب الاشعري (منسه) (٣) وقد يقال أن مجرد الامكان في النقض كاف ولا يلزم فيــه الوقوع كما هو المشهور (منه) (٤) لا خفاء في أنه يلزم حيفئه أن يكون للجديم السكائن أفى حنز وأحــد ثلاث آنات مثــلا سكنات وأن لا يكون للجسم السكون في إلآن بالفياس الى السكون.في الآن الثاني سكوًنا (منه) (٥) يعني أن مرادهم بالكون هو الكون المسبوق بالكون الآخر دون مجموع الكونين كما هو نااهر عبارتهـــم وذهب اليــه حجم والا بلزم ان لا تكون الحركة والسكون موجودين في الخارج حقيقة بل تأويلا كما أشرنا اليه في أصل الحاشية (منه)

(فوله الحرثة كو النالخ) برد عليه ان ماحدث في مكان واشتل الى آخر في الآن الثالث نزم أن بكون من الحركة والدكون معا فلاجتازان بالنات والحق ان الحركة كون أول في ان أي مكان أول وهذا غلام عند تجدد الإكوان بحسب الآيات وأما على الحول بقائما ففيه أيضا

الفرالمين به الدرد المشهر فالملازمة يشقالكم لسكل استخالة العزم مجوعة (قوله لارجود للمطلق) أي بالوحود النمسي الاصلي وأما نالوخود ألعالي النمير الاسلى فقد يوحد النام الدون|لحاص ﴿ قُولُهُ الإ في نشين آلحزتي) سواء قذا نوحود السكلى الطبيق في الحيــارح على سنيل الاستقلال أبرلا (قوله فلا بمصور قدم الح) هــدا طاهر ادا كانت الحرثيات مشاهية وأما ادا لمتحكن متناهية فلا أذ وحود اله د المشر من عير انقطاع في مرسه من المراتب في حالب المساسي كاف في أستمرأن و حود العالم و ها لحق في الحواب أن يستدل على بطلان عدم ساهي الحز ثبات في كل ماده دحلت بحت الوجود بالعمل ولو على سنيل التماقب سرهان الرمل قي كما هو المشهور أو مأن كل واحد من تلك ألحَرُ ثبات لمبها كان بسموقًا بالهير لا إلى عبر سهاله كان حميمها بحيث لايشمه عنها شيٌّ مسموقًا الدير أيساً (°) ثم أن داك الدير لالمجوز أن يكون من خليها فإلا لرم أن لا يكون مافر صاء جساً حيماً فسقطع به سلسله الحوادث * وفيه عبال محث تعد» ثمال الفاصل المحشى وأنصاً لو صعوماة كره لرم إلى لأيوسف لديم الحبان بعدم الساهي^(١) » م كلامه » وه دأن معنى عدم شاهي لعم الحبان عدم الانقطاع والوقوف عبد حد لاتكل أن يوجد نعده نمية أحرى بل كل ما يم بوحديها عكر إن يوحد بعسده من غير أن ينتهي إلى حدد لأيوحد بعده وأن كان الموحود مها في كل سرسة مساهياً لاعمور أن الموحود منها عبر مناه كما على فيسه والتعامل والنباقي اغسا هو بين المناهي وعسدم المثناهي بالفسل دون بمدم المناهي يمني لانفف عند حه والفرق بس^(د)فأمل (قوله الرادمرَّانه لو كان الح) أشارة الى المارصة بانطال قوله ان الحديم أوالحوهم لا علو عن الكون في الحمر (أوله لرم عدم شاهي الاحسام) وهو يؤدي الى عدم ناهي المهدار أوالي بريب الامور العبر المناهية وصعاً والكل (١) لمد المهرد المهشر موسحود في الحارخ حميعة صد الحُميق الراري ونه صرح في الحاكمات ولأ. على برهان النطسق شكةاروحوده كاف في وحود الطسمية الحلمة (منه) (٢) قد عال أن هذا المحموع الدي.لا يشد عمه شيُّ لا مُلو من أن كون فديماً أو حاديا فلا مجال إلى الأول لان كل وأحد من الآحاد حادث و کموں الکنل والمحموع حادثاً معین الثانی ولا ثبك ان حاوث حام الحرانات د "ارم حدو ^م نوع الحركة كندا قبل ہ وأنب حبيرنان هذا لو تم فاعما لم لو بان للحديم وحود على حدہ عبر

(قوله غلا بشمبور فسدم المعلق ﴾ هرد عليه أن المالق كابوجد في ضمن كل حرثى له بدارة فبأحد س ملك الحيثيسة حكمه كدلك يوحد في سهن حيم الحزئيات الق لايداً بالساية الما فيأحساء أيصا حكميا ولا استحماله في أرصاف المطنع بالمعا بلات بحسب الحشات عاوايما الو صيع ماد كرد لرم أن لايوسف لسرالحال مدم الماهي الا والاصوب أن عجاب وماهى الحوثير تتساء

الهكن مشروط بالاسداد ولو في حهة واحدة (ممه)

وحود الأحاد؛ وماقيه تعليم بالتأمل الصادق (منه) (٣) منشأ عندا عدم المرق والحلط بن عير المساهي في حانب الماصي وما هو عبر الساهي في سانب الأسامال فعالمُ مال العادق (ممه) (٤) الفرق من تسدم الناهي في حالم، الماسي ومين عندم الناهي في حال الإستعمال أن مقد ورأت ألله العالى متاهية في حانب المادي وعرمساهه في حا بالاس عال (٥٠) (٥) المكان والحمر مترادفان عد الحكماء وأماعد المكلمين فالمكان احص اد الحوم الفرد لدى عمل اد

العلل وكدا الملروم (منه)

لان كل جسم فهو قامل للحركة بالضرورة وقد عرفت أن ما مجوز عدمه يمثنع قدمُهُ ﴿ وَالْمُ (أوله لادليل على أعصار المقدمة الثانية فلان مالا يخلو عن الحوادث لوثبت فيالازل لزم شبوت الحادث في الازل و,هومحالي الأعان الله والاستدلال ومينا أبحاث * الاول آنه لادليل على أنحصار الاعياري/لحواهم والاجسام وأنه يمتع وجود تمكن بان الحبر د بشارك الباري يقوم بذاته ولا يكون متحيزاً أصلا كالمقول والنعوس المجردة التي تقول بها الفلاسمة * والجواب الله تَعَالَىٰ فِي التَّجِرِدِ فَيَمِثَارُ المدعى حدوث مائيت وجوده بالدليل من المكنات وهو الاعيان المتحيرة والاعراض لان أدلة عنيه أقيه آخر فيسازم وحود الحبردات غير نامة على ما يس في المطولات * الثاني أن ما ذكر لايدل على حسدوث جميم الستركب لدس بشي اذ الاعراض اذ بثرًا مالم يدرك بالمشاهدة حدوثه ولا حدوث أصداده كالاعراض القائمة بالسموات الاشتراك في العوارض سيا م. الاشكال والامتدادات والاضواء * والحواب أن هذا غير عنل بالغرض لان حدوث الاعيان السلبية لايستارم التركيب على أنه محوز أن يتاز بنمين يستدى حدوث الاعراض ضرورة انها لاتقوم الامها * الثالث ان الازل ليس عبارة عن حالة مخصوصة عدمي كأهو مدهب المتكلمان حتى يلزم من وجود الجسيمفها وجود الحوادث فيها بلهو عبارة عن عدم الاولية أوعن استمرّار فلا مليم التركب (قوله الوحود فيأزمنة مقدرة غير متناهية فيجانب الماضي ومعني أزلية الحركات الحادثة أنه مامن حركة لانأدلة وجود الحردات الاوقالها حركة أخرى لاالى مداية وهدا هومته الفلاسفة وهم يسلمون اله لاشيءٌ من جزيَّياتُ غير تامة) كما ال أدلة نفها كون المتحرك من المسدأ والمنهي فليتأمل {قوله لان كل جسم الح} وكدا الحوهر فسلا يجه أن كذلك منها ماسيق آعاً الدليل لاير د على الدعوى (قوله وقد عربت أنمايجوز عدمه الح (١٠) فيه ان الملوم مماسق ليس ومنها مايقال مالا دليسل الاشنافي القدم بنهس وقوع العدم دون جوازه •ومن البين المكشوف أنه لامنافاة بين امكار ـــ عليه يحب نفه والالجار المدم ويين القسدم الا ان يراد بالحوار الجواز الوفوعي والامكان بحسب نفس الامر لسكر, حسند أن بكون محضرتنا جبال لابرد الدليل أعنى قابلية الحبيم للمحركة على الدعوى هقال العاصل المحشي رحمه الله فان قلت جوابره ﴿ ٣ شاهقة لائر أهافانه سعسملة لايستازم وقوعه فيجوز أن يوحيد سكون مستمر (٢٠)؛ قات جوازه يسازم جواز سهق العدم لأن ويجاب إن الدليل ملزوم القدم ينافي العدم مطلقا ويه يتم المفصود * تم كلامه * ويرد عليه إن هذا أبمــا يتم لوكان التنافي| للمدلول والتقاء الملزوم اذا نياً لامرينياً وذلك نميثيت يعد (قوله وهو محال) للزوم خلاف المفروض (قوله وأنه يُمتَّم الح) ﴿ لايستازم أنتعاء اللازم على عطف (٣)على مدخول على (قوله والحواب ان هدا غير عمل) هذا في الحقيقة جواب عن المم ان عدم الدليل في نسس الامرنمة وعوعدمه عندلة شمير الدليل (قوله حدوث الاعراض^(۱)) الثانت وجودها (فوله صروره الهاالح) وصفائه تعالى أ البست من قبيل الاعراض (فوله الثالث ان الازل الح) منعرنازوم شوت الحادث في الازل على تقدير لأيقيسد وعسدم محصور الحيال الشاهقة مسلوم وجودمالا مجلوعن ألحادث في الارل حاصله أنه ان أوبد بثيوت الحادث في الازل شوت الفرد المعين بالبداهة لابانه لادليل عليه مخصوصةفيه فالملازمة فى حمر الممم^(٥)اد الارل عبارة عن عدم الاولية وان أريد به ثبوت الحادث (قوله حدويث الأعراض) (١) لا حماء فى أن المراد الامتناع في قولهم ما ثبت قدمه يمتم عدمه ما ييم الداتى والغيرى ومن ادعي أي حدوث سائر الاعراض الداتي فلا بدله من بيان تأمل (مســه } {٢} من الارل الى الابد مع جوار عدمه في نفسه وهو الحسدوث المعض دلبسل لا يسـافي القدم (ممه) (٣) ولمل قوله وأنه يمتنع من قبيل العطف على طريق التفسير ويؤمده وحدوث الآحر مدلول الحواف (منه) (٤) ما ذكره في حدوثالحركة والسكون من عدم بقاء الاعراض ومن انكل

سكون فهو جائز الزوال دليل على حدوث الاعراض (منه) (٥) كانه اشارة الى رد قوله واللازم

OCCUPATION OF A STREET AS A STREET

لو كان بعائر الوجود إلىكان من حميلة العالم فل يعيله فليسدا فعالم تنصيباً ألم معران القالم اسم أن يكون وأنها الذفوكان عكما لسكال المال المالكان المربدة الا والمالوج الدينا أول وحوده من دانه صفة كانتفة الله اليام الوجودة (قوله أنه لو كان حار الوحود الح) كعليان لمجين عدت العالم في دانت والمجمع الونجود نهي أن محبدت العالم لو لم يكن وأحب الوجود المجلن تمكن الوجود سِيزيَّرُهُ ٱلنَّبُيُّاعُ كُونَ مُدا الموجود معدوما فصلا على أن يَكوب بمتعالوحود علو كان مُكن الوجود ليكان من حملة العالم(٢٠ ساء على ماهوالمقرر عبدهم من أن كل عكن محدد دلا سنوحه المتم الصفة ولا بالداب مع السفة ولاما قال الحشي لـكن برد علمه أن تقال محور أن لا يكون من حلة العالم الذي ثبت وحوده وحدوثه مصلح أن تكون دلك ألحرء محدثًا لدلك العالم ومندثًا له (*)« ثم كلامه * لان السكلام على مدير كون محدث العالم تمكماً ولا شك أن مسدأً الممكن لا كلون الأ بهذيه به الله عاديًا لأن مبدأ المرحيدات لا يكون بعه وما لان مدند الوحود للمبر موسود بالصرورة وبالاتفاق وأماكونه حادثًا علما من فكون مما ثبت وحوده وحسدونه فسكون من العالم الدي ثبت وحوده وحدوثه ملا نصم ان كون بحدثًا لدلك العالم * وقمه لكن برد أن يقال بحور أن لا يكونُ من العالم الذي هو عباره عن الموحودات المعادسة * نهي شيٌّ وهو أن المطلوب همها كون وأحب اللوجود نسداً خميعالمحدثات اسداء من عبر واستله لاز مدهب الشديح الاشعري ومن "عه اسماد ح م المكمات الى الواحب اشداء من عبر نوسط أمر يطريق الاحسار لا الاعاد كما هو تحه في أمدهب الحككاء والدليل المسند كور على تقدير تمساميته أعارهبدكون الحسدت للعالم هو الله بعالى معالماً بأمل (قوله فلم نصليح محدما للمالم) والا لرم كون الشيُّ مح دنًا لمفسه ولعلمه وفيسه تدبر (قوله ما يصلح ملم) أي دلماً دالاً على وحود الماء إولوكان من حمله العالم اكنان دا الاعلى هسه وهذا دال اهامي اسي مديرة الالسومة دم قوله مع أن الح (قوله وقر سامن « دا الح) » فال الفاصل المحشى الاول لمر عه الحسدوث والنابي لمر عه الامكان ووحه العرب طاهر ه بم كلامه * والطاهر نميه سبق من هوله برحد مع أحد طرفي المكن الح أنه حمل كارم المد من على مد لك طريقة لا مكان (٣) أمل (١) (موله مدى المكات أسرها) أي أحمها محيث لايشد (١) لو قال لـ فان من حمله المد الدا الله علا الله الله الله الله الله و و و و و الراه له الم كامين وال كان ملائمًا لفوله ترح سرأحد ما في الممكن وعد نهو أما ادا قال لـ خان من خملها أمدنات و وحمه الابراد الآامة أنسب عسا مهدم من موله ان الحابث لابا له الح (منه) (٢) قد عالم ا هما أ اسالسانه مطاعاً وأما لما من يُه مرعد توسط أمر فعلل احريد (منه) (٢) مصل كلام المصنف أن العالم عمد م أحد اله تحدثوان محدث الحدثات بأ مرها لابد ب تكون واحماً فم ألم واحد والنفاوت بالسمار الدوان اكن برد عاسا ان حاوم الحدثات لاتحت ان تكون واحاً محلاه ارم المدَّاتِ تأمل (ممه) (٤) لم لي وسهه أما لا الله العول الشاوح برسيم أحد الرقي الممل م ما ما مع ل علام المصنف على مسلك الامكان لم لا حور ان يكون اشاره الي مر حر

مسلك الامكان علم ما الحدوث (ممه)

القوله المالوكان سائز ألوحوه السكان من حمله الدالم) ان قلب السنسة وكدا محوع الداب والضعة مما مخور وجوده وليسا من اخرَة العالم ف قلبت هساما لايصرنا لما فيه من اسام المدعى وكالزمثا في الحائر الماين ه لسكن برد عليه أن نقال يحور أن لا يكون من حمله العالم الدي أست وحوده وحدوثه فيسلم محدنا لدقائه المالم ومدكاله وحل المدث على المدث بالداب عالادساعده كارم الشارح (قوله ما نسلم علما) أي علامة ودللا (على وحود ممدي له) والثيُّ لايدل على عسه ex كول ما ثا وعا أولا ادلانكون، عدمن العالم و ارم النافض (فوله و در س س مدا الح)الاول طرقه الح وث والنابي لمرسه الأمكان ووحه الفراء طأهي لآن الحير هوالسطح الناطن من الحاوي الماس للسماح الظاهر من الحوي ، والحواب أن الطير عاد التكارين هواللر اغالوهم اللبى يشفها لجسرو بنفذف ابعاره هواا مبتنان الفالم عمس ومعلومان الجديث (بدله من محمدة ضرورة المتناع ترجيع أحد طرق الممكن من غير سرجة الديران الله عداً (والحديث للمام هوالمقبقالي) أبي الذَّات الواجب الوجود الذي بكون.وجود من ذاته ولا بختاج إلى شيءُ أسلا إطل على نداون في موضعه (قوله لان الحد الح) بمدنى السطح ولايو جد بدون الحديد الآوالة هو القراغ الموحوم } فيهده بالموحوم لأن القراغ الموجود مذهب غسيرهم أولان المكان مشغول بالتمكن تمر خلف عنه حقيقة وقراعه اتنا هو مجرد الوجر والهرامن ﴿ أَعَسَامُ ﴾ أن المذاهب همنا تلانة * أحدها لانشالين وهوالماء كور في السؤال وعلى لهذا لاعب التي يكون ليدكل بينج جنز إلى ياله حاو # والنانيماهو المذكور في الحواب للمشكل من والثالث لافلاطون ومل شبه وهو النفيد الموجود الحرد التمر المادي النطبة على هذا الحسم المتكن الحالُّ فيه • وعلى هذين المذهبان كلُّ جَسِر مَتْعَوْرُ وَلَمَّا لَمْ يَعْمَلُقُ فَالْمُدَّهِبُ الثَّالَتُ غَرِيضٌ فَي السَّوَّالَ وَلاَمْسَتُ الْحَاجِةِ الرَّسَةِ فِي الجُوابِ لِم يتمرض له (تقوله يشفله الجيم) أقتصر عليسه وأن كان الجوهر الفرد كذلك لان الدرض نحرد دَفْمِ الشَّمَةِ لا تُحقيقُ مَاهِيةِ أَلِّمَنَ ﴿ قُولُهُ وَمُعْلَوْمِ أَلَّمْ ﴾ أشارة إلى بيان الملازمة ﴿ قُولُهُ تُرجِيمُ أَجِيهُ طرقي الممكن من غير مرجح) أي وقوع أحب المتساويين من غيير سبب وهو بمتم بالأنفاق بخسلاف ترجيح أجد المتساويين بلا سرجع أي إهاع أحدها من غير باعث فانه غير ممتنع عندنا تخلاف ألحب كماه والمنتزلة فائه بمشغ كالاول عندهما ولهذا اختار الترجيح بدل الترجيج مهذا هو المشهور والمسعاور في السكتب لسكنه قسدس سره صرح في شرح المواقف في بحث الامكان وفي حواشي شرح مداية الحبكمة أن الترجيح بلامرجح يؤدي الى الترجيح بلا مرجيح * بقي شيُّ وهو أنه لو قال ترجيح أحد طرفي المجدث من غير مرجع مدل المكن (الحكان أوفية () للمذهب وأنسب للمقام والسوق (قوله أي الذات الواجب الوجودالذي الح) أغسا فسره يواجب الوجود أوان كان وضم لفظة الله بازاء الدات المقدس إشارة ألى أن مسدار الفاعلية والمصميم لها بسلسلة المكنات وامتيازه عن سائر الدوات ليس الا من جهة الواجبية(أأفكانه قال والمحدث للمالم هو الواجب (قوله وجوده من ذاته) بمعنى أنذاته علة تامة مستقلة في وجوده؛ وفيه إشارة الى زيادة | وجوده على ذانه كما هومذهب جمهور المتكامين (قوله ولايحتاج الى ثنيٌّ)منفصل عن ذاته (أصلا) لافي ذاته ولا في صنفاته الحقيقية مطاقاً لانه ينافي الوجوب الذاتي ﴿ وَقَدْ يُنَاقِشُ فِي السَّفَاتُ بان الاحتياج في الصفات هل ينافي الوجوب الذاتي أولا ﴿ واعلم ﴾ ان هذا وما قبله من قوله يكون (١) على رأي القائلين بالجوهم الفرد وأما على رأي النافين الفائلين بالخلاء فشغل الجسم ونفوذ إ الابعاد فيه معتبر في حقيقة الحنز تأمل (منه) (٢) أنمنا عدل عنه أشارة المماهو المرجع عنده (منه) (٣) احكنه بني كلامه بملي مذهب المحدثين من المتكلمين والمتقدمين من الحكيم اشارة إلى قوة مذهبهم من أن عسلة الاحتياج هو الأمكان وخمف مذهب قدماء المشكلمين من أن علة الاحتياج هو الحدوثأو الامكان بشرطأ لحدوثأو المجموع المركب مهوما على اختلاف قيها بأنهيم (منه) (٤) أذ امتياز الذات عندنا بوصف الالوهية وهي عبارة عن وجوب الوجود (منه)

(قوله يشفله الحيسم)خصه الذكر لان السكلام في الاجسام والا قبو مايشفله الحيسم أو الحوص (//01//

(غولهي رابطيور الأداة " براءان التعليق) البرعان السايق ببطل القداسل في جاتب الملل فقط وهي لأتكون إلا عبسة وهذا البرحان بير حاتب المثل والملولات المجتبيسة أو المتماقية ويه يبطل عدم أناهى النفوس الساطقة الماوقة أيعنا لأنهايه رنبة عسب اصافيا الى أزسة حدوثها فوياة كرميس الاعاصل من إنها قد تحدث ميا حملة في زمان وأخرى أَوْلُ أَوْ أَكْثُرُ فِي آخْهُ رَ وقد تحدث أحاد منها في أرء به مترابة علا تنطبه عمرد ترتبأحز الازمان غوامه أن هدا أعا يدهم تعليق اله د بالعردوجو عيرلازم ال يكهي الطماق الاحر اءالترسة ولومتماقية ادكل عله توحد يى زيال واحد مساهرة بتماهي الإيدان الحادثة وله الي هي شرط حدوث العوس

والمرور الادلة بريان الصليق وهو أن أنه يؤري الطول الاخر الياف النواية علمة وتمنا أنده يراحد من الدين البايد عند أجرى أو المن الدين المؤلاف الديد من المؤلاف الديد الأول من الحلا الدائدة والداي والدائي والمراجع المراكات الوائر كل والمحد من الأولى والمدد من الأولى والمدد من الأولى والمراجع الله وض المعلة له فيكون على على المنظلة البه الله ورة (١٥ لوله ومن مجهور الأدلة) المالة على بعلان التسلسل وأنبيانها الها أله أنه ورَّجه التسمية بالتعليق ظاهر * وقانوم في أنبات الواجب وسلسكان الإولى ببالله أن الفيكر أسواء كان متناهى الافراد أو غير مثناهي الافراد ما لا يُم له الوجود. بدون الوائجية فوعود المكل يدل على وجود الواحب ألبُّسة وبارم من وحود الواجب شامي السلسلة فن حانب الملل و البرجان الاول من هذا المبيل * الثاني بيان المتناع علم تباهي للوحودات الحارجية سواء كان مرجانب العلل أو من جانب للعدلول فيجعل دالث^(٢) حيثة مقدمة لائبات الواحب ومن ذلك برهان التطبيق (قوله مطبق الحلتين) عان قيــل أن التعلبيق كما لا يمكن ألا مِما دخل تعمت الوجوَّة كذلك لا يمكن الا بين الحلتين المتحققتين المطابقة..ين في نفس الاس ودلك يــُوقف على كُونْ أَلْجُلَتِينَ مَبَايَتِينَ بَانَ لا تُكُونَ إحداها حِرّاً من الاخرى وما نُحَس فيه ليس كذلك * تاتا ان التطبيق يستدعى الوحود على ماهو المشهور والتفاير الحقيثي وأما الثماين فلا والحزأ مع السكل كدلك ﴿ وَاعْلِمَ ﴾ أن التعاميق بين الحلتين يتصور على وحهين * الأول أن يلاحظ حصوصية أكل براحسه من آحاد الحملتين ويتوهم ويلاحقد الله اق الحرأين لين كل أ" ين من آخادها على. سبيل النفصيل • والثطنيق بهسنا الوحسه يم الموجود والمعدوم والمترتب وعمير المترتب والمحتمم والمتعاف ليكن القوي الدنسرية (ع) قاصرة عبد فيه لا يتناهي فلا يمكن الاستدلال مهذا الوجه على أساهي ا شيء مهما ﴿ وَالنَّانِي أَنْ يَلاحَظُ آحَادُ الْحَلْمِينَ عَلِيهَ الْأَحَالُ وَيَلاحَظُ الْأَسْلَاقِ فَما سِآحادُهما كَذَلَكُ ﴿ فَالْحَالُ وَيُلاحِظُ الْأَسْلَاقَ فَمَا سِآحَادُهَا كَذَلَكُ ﴿ فَالْمُعْلِقُ وقد انعقوا على ان الاستدلال مهذا الوحه يمكن مما بين المرحودات الحارحية المترسّة الحشمية في الوحود وأنه لايمكن في المدومات الصرفة ول تلموا في المحودات المم المارَّة المر المراهة وعمر المجتممة وعدهب المذكامون الى-ريانه مها لان آجاد الحلتين مها قه أتصف بالوحود فيها ألحلة ف في دللت في تطابق آلحاد بعضها لبعض في نعس الامر ودهب الحكماء الى أن الاءور المنصبة مرالاءور المتماقية ممدومة حقيقة فلا تطاءي قبها محسب نفس إلاس وكذا الوحودات العبر المترثية لأثوسف بالتعلابق بالمريز حيد حيدوستها تفصالا ولمدس اكل واحديثها سرتة معينة والافلا معييلتظابق فرد منها بفرد دون فردآجر ه ولدا حوروا عدم شاهي الحركات الفاكة والدوس الناطقة الانسا له ته قيسل النفوس الناطقة المعارقة من حامد المساصي متر" له عد ب أسافتها الي أرم ة حدوثها فرتم (١) انه إن المرض إن آلماد هذه الرئسلة تعصيا عله قامة للمعض قالواحب أدا كان عله للسلسلة فلا بد ان يكون علة أوام بد مها فذلك الواحد لايحوز أن يكون هو الواحد الاول ، الموسمل والا بارم توارد الملل الستملة على معلول واحد همين ان يكون واحداً أحديداً هن السله و معلم به قواماً (، به) (٢) أي اساع ما م الماهي معد مةمي منه مان الراحب (مد له) (٣) ساء على اسا حارثه والحادث لا الإسط مالا بهامة له على ديل أأ عدي لاد يرمانه ماه والامور التي لاماية لها عر شاهية (سه)

(قوله من نمير المتقاراتي ابطال التسلسل) أيطال التسلسل اقامة الدابل غلى وجه ينتبع بطلانه والتمسك باحد أدلة بطلانه امتقار الى إيماله * فلا يرد أن الافتقار عبر الأستلزام ه وفي قوله ايطال التسلسل دون بطسلانه أشارتنالي الواسب يم عجر دخروج العلة عن السلسسلة وأما الانقطاع فيضم مقدمات أخرى وعيأن يقال دلائم الحارح لابد وأن يكون علة البعس ودلك الممي طرف السلملة والابلاء كبون الواحب مساولا ودحول مافرش خارجا قعايم أن أمن الاعتقبار بالمكس هواعلم الهيمكن أن يستدل مدا الدليل على الحلال الدور أيصا بأن يقال محموع المنوقمين ممكن فعلته اما نفسه أو حزؤه وهماناطلان أوحارحوهو علةالممص فيقطع التوقف

عده ولا دور

(XPY

محدولهما لم من عبر افتقار في إيمال التبليل ولهم كذلك بل هو اشارة الى أحد الله بمالان التسلسل وهو أنه لو تربيت سنشلة المستنان لاالل تهاية لاحتاجت الى علة وهي لابحور أن تنكوك عسيا ولا بعضها لا متعالة كون الشيء علا ألينه البله بل خارجا عما عَلَيْ للدنيو إجها وتنقطم السلسلة عنها عن يعني ان مبدئ جيم للمكتان هو والجرالوجود بمواة كالنالا بالالكالو العدال بالدائدار الواسطة بمعنى للهسلسلة العلل بحمى البه تعالى بالصرورة لا بعني أل مبدئ الحبيج البنياء من ا توسط شيٌّ هو الواجب كما هو مذهب أهل التحقيق والا لم يُتم الدليل تأمل (قولَه من غيرٌ الغَقَاقُ إلى ابطاك التسلسل(٧٠) لا عماء في امه أن أربد به أن افادة هــدًا الدليلي ويملالته على وجورد السالح لا تتوقُّف على أقامة الدليل على تطلان التسلسل عمى أن يطلان التسلسل ليس مقدمة من مقدمات همدًا الدليل وأن كان لازما منه فهو حتى لا براع فيه لكن ما دكره الشارج رحمسه الله في الرد لايساعده⁽¹⁾، وإذ أويد به ان«دًا الدليل، بدل على وحود الصالح مع دهاسالسلسلة الى غسير العابة ما فذاه (قوله و أيس كذلك) أو سم أمكاه أي من عدير دلالة على نط لان التسلسل فيطلانه بين وما دكره الشارح هو حتى والطاهر (١١٣) ل مراده هو الاول كما لايخورتأ مل (قوله اللهو إشارة الح) يه ال كورهذا من عملة أُدلة بطلان التسلسل لابعيد احتياح دلالة هـــدا الدليل على وحود الصابع على اقامة الدليل على نطلانه (قوله لاحتاحت الى علة) أي المكات التسلسلة السير التناهية تأجمها الى علة (قوله لاستعالة كون النبيُّ الح) يعي اد العلة ان كانت نفس نلك المكمات بار ُ بكون الحميع علة الجميع عارم كون الثونُ علة لمفسه ()ودلك واصع لرو.ا ومساداً * أو مضاً منها بارمكورالثيُّ علة لدسه وعلله معا أد المراد بالدلة هم ا هي الفاعــل المستقل الفاعلية بمــني أه لا يستند شيُّ من الممكسات الملمعولية الا اليه أو الى مايصدر عنه ومن حملتها نفسه وعلله دومن هذا طهرلك ان نطلان الدور من حملة مقدمات الدليل(^(ه)وأما كون نطلان التسلسل مها فقد عرفت مافيه * وههما إنحاث كثيرة لا يليق ابرادها مهذا المقام (قوله فتكون واحمأ) لمما فطل كون الدلة نفس المجموع أو بمصاً ممه تمسين ان تكون خارجاً عــه والحال أن الموحود الحارج من حميع المكنات ليس الا الواحب والمحموع المرك من الحبيع والواجب من حملة المكدات وفيه تأمل (قوله فتقطع السلسلة) اد الواحد لما كان علة الحيم والا بد من أن يستند السه شي من آحاد السلسلة والالما كال علة (۱) الا ان يقال ان الافتقار بمعني الاستلرام وان كان مستمدداً جيداً (ممه) (۲) اد اللازم منه الاستلزام لاالنوقف والكلام فينه آلا آن يبسر النوقف والافتقبار بالاستلزام المكن مراد المته وهم ماهو المشم ـور أعني التأحر والثمــدم الداني كما يستدعيـــه المعام (مــــه) (٣) واعا فلما والطاهر لانه بحتمل أن براد الاومار الاسترام أو له ل الشارح حمل عارة الموهم على هذا (مه) (؛) وأيضاً علة الـكل لابد ان:كون علة لـكل حرء من أحرائه والا لرم حلاف المعروس تأمل (م. 4) (٥) لمي لازمه؛ لا قال ان التسلسل من اوارمه فيكون الدَّسَاءُ لَمْ أَسَّامُ مُقَدِّمَاتُ الدَّالِيهِ لامَا شَوْلَ ان كُونَ المارومِ مَوْقُوفًا عليه لايستارم كون اللازم أساً كدلك ندر (مه)

الإيراجداً * وجامل الدفر الثالم اداو مدر في مدة وجويبالوجود لاق ألفات وهذا للنوهم بعردهم آت في قوله العالي في هو الله أحد) فناسل (أوله لو أمكر إلحان) إن صافعان فانفون أفي السكول بالقفل أو فالفؤة، فالأ مرد الحيال ان لحوث أحام أو أجيان الدراج تعل الماره الاأن قال مر ادرالو احر على وجه الصنم والقدرة النامة ع أو يقال التعمل وكذا الاجهاب تقصال غلا يكون الموجب والجالة ليكن يره على مدا ان الواجب موجب في صفاته والفرق يعن العاب الصفة والمحاب عسرها مشكل موجهةا مجثان الأول النقش بأيَّه له فرض أملة أواديه تمالي بإعدام بأوجيه ذاته مررىفاته فاما أن بحصل كل من مقتم عني الدات والارادة وأنه محال أو لايحصال أحدها فبازم الميح أوتخافب الملول عن عانه النامة حدًا علقب الثاني الحل وهوان عام القدرة بناء على الامتناع بالقرادس بمعور فاله تعالي Vary of land Holely مع وجهود عانه النامية ولا شاك ان اوادة أحد الألهان وجود شيئ مثالة

مادا كادرا والآخر خلاته * لقبله في قد و الله في ولا عكل أن ((٨٧٠) . الشاق تفرور واجد الرجود الا على يعيّ إن صافرالماغ واحد ولا يلكن أن يعندق عقهوم والجنبالو خود الى كل ذات والنابـة ﴿ وَالشَّهُمُ وَ فيذلك بين المذكليين بوبغان العالم للمشار اليه بقوله المالي (لوكان فيهنا آلمة الااللة لفيدنا) وتقريره أنه فو أمنكن المسالة لانكان بعثيما عمانه عان بريد الحسدها خرقة زيد والآخر سكونه لان كلا يهيا في نفيه المن تمكن وكذا تعلق الارادة بكل سهما أذلا لطاد بين الارادتين بل بين المرادين وسيتاه إناأن بحصل الامران فيعشم الضدان أولا فيلزم مجرجا أوبحصل أجدها ويرتجز أجدها وَهُو أَمَارُهُ الْحُدُونُ وَالْأَمْكَانُ لَمَّا فَيْهُ مِنْ شَائِيَّةُ الْأَحْتِيَاجُ ﴿ نقال أبها غير متناهية ممناه عدم الانبهاء الى حد لاحزيد عليه له تمركاد مه لا وقيه أزفي كون التناهي وعدة في على الموجود وددًا على الطاعب عدم الفرعية (١٠ وأيضاً أن الاعداد مر - قبيل الموجودات الخارجية عند جههور الحركاء وأيضا إن عدم تناص المعلومات ليس بمعنى عدم الانتياء إلى حدكمدم أساهي المقدورات بلعد والتناهي فيضورة الملم والملونيات بالقمل والايلزم أنجهل فوأما أنها هل هي موجودة بالوجودالعلمي وباعتبارهذا الوجود ترتبت ففيه تردد(١٠) قوله بعتي ان صابع العالمواحد) عَمْمُ اللَّهُ الْإِيثَارِةُ الْحِيانُ قُولُهُ وَالْحَدِثُ لَامَاعُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى بَمْرُلَّةً أَنْ مَالِمُ هُوَ الدَّاتُ الواجِب الوجود فوصَّفه بْالْوَاحِد فَيْ وَوْمُ وَصَفِّيهِ الذَّاتِ الواحِبِ الوجودية فالمني عدم اشتراك مفهوم وأجب الوجود بن الأثبين واليه أغار يقوله ولا يقكل أن يصدق الح قمع الوحدة حيثانا عدم الأغيرال في الوجوب ومآله أي مرجعه الى عدم الكثرة من عيث الجزئيات ويؤيده مافي شرح المقاصد من أن مقيقة التوحيه اعتقاد عدم الثمريك في الالوهية وخواصها (٢) . وأراد بالالوهية وحوب الوحود (أنوله ولا يكن الح) بالا مكان العام لاذه: اولا خارجًا لـ كن اللازم من برهان الثانم امتناع التعديد الخارجي فقمة (⁽⁾تأمل⁽⁰⁾(قوله لوأمكن الهان) أي صافعان قادران بالفدرة النامة فالا يتوسيه مايتوهم من أن المذعى اثبات وجمه الواجب والباليل/ يفيدالا وحدة الصالم؟ أز قوله لمنا فيه من شائرة الاحتياج(٧٧) في فعله وتنفيذة مرثه الى الفيرعلي وحبه ينسد به طريق القدرة عليه، وأماالا متباج إلى (١) الآ أن يقال أن التفامل بالهما تفايل العدم والماسكة دون الإيجاب والدام (منه) (٣) والطاهر انه لاثر تب ولا ورجود هناك بل هي حاضرة بانفسها من غير تر تب بنها (منه) (٣) أراد بالمواص [تلاثة أمور خلق الاحساد والاستعقاق للعبادة وارادة العالم(منه) (٤) بل امتناع النعدد الذهبي أَيْضًا (مَنه) (٥) وجه التأمل أنه يلزم منه امتناع النعدد اللَّحينُ أيضًا (منه) (٣) لانه في الحقيفة احياج الهمايسننماليه (منه) (٧) فلزم المجرّ ولاخفاء في النازوم المجرّ بعد فر ش تملق الارادة الحزابة غير معقول وأنما العيجز الدرزم تُخافي المعلول عن العله التامة (منه) تحدل عدمه مه والحوام الا

المولة بدن أن صائد العالم الح) ﴿ فَهُ النَّارِةِ إِلَى دَمْمُ أَنْ أَلَا تَشَارُ أَلَّا شَاهُ عَلَى على الجزئي أعطيني وهو لأيكون

نقرض النعلقين معا وهو لايمكن في سورة التقش ولايتم الجل أبضا اذيكون كل من التعلقين الممكن الدرف. (قوالطذلا اشاديين الارادتين) أي لاتدافع بين تعلقيهم بل النسدافع بين المرادين يره بإنشاد هناه مناه الاصللاحي لان الصدين مجوزان بحسلا في محلين فلا حاجة الى نفيسه «وأيضا المسالع من الاجبّاع في عمل لايخدسر في النشاد فلا كفاية في نفيه (قولهأمارةا للمدوث والامَّكانَ ﴾ أي دليلهما أذ يازمه الاحتماج وهو تقمي يستمحيل عليه تعالى الاجماع القطبي ما أن قالت عدم حصول المراد أن

(قوله له) دخيل نجث كان الناقش كالزالم وهو محال وأن لم يكن فقد وجدفى الاولى مالا يوجدد بازاقه على على الناسة الوسعود) لأي في الحلة ولو ويناهلم الثانية وكناهي وعارم بهنه لنامي الاولى لانها لاتزيد علىالثانية الإبقدر متناه والماللة فالم متماقة فيه فيجري فيمثل المشاهي بقدر منهاء بالون مشاهية بالضرورة وهذا النطبيق أنمسا بمكن فيها دخل تحت الوجود فارق الحركات الفاحكة (قوله ماهو وجمي محفى فأجيعها بالقطاع الوهمة ولايرد النقس عرائب المدد بأن يطيق علتان احداها فاله ينقطم بالفطاع الوهم) من الواحد لا إلى نهاية والتأخة من الأشين لا الى نهاية ولا بملومات الله تمالي وتقليلة والمرافق فان الدمن لامدر على الاترلى أكنتر س التماعة معملا شاخمهما وذلك لازمعن لإ ساهي الاعداد والمعلومات والمقدورات أتها والاختظام المنافى تفسيلا لا تنته الى حد لايشهور فوقه آخر لايمني أن مالا مواقله بدخل محت الوجود فانه عال (الواحد) لاعتبهاو لامتعافيا فينقطع التعلمية على الوحة الذي فتر و عدهم له وأجيب عنه بأن إعاد الديوس لا تربي فليها بجيد يرب في حد ماألية قدولو سا الازينة أذ قد تحدث منها جملة في زمان وقد بخلو زمان عن حدوث شيء منها فلا تجزي التطبيق عدمالا يقماع فلاضغ أيسا فيها يهن أخادها باعتبار نوقب أحواء الزكان « ورد بأن أجزاء الزمان مترسة وكل ما وقع فيها من لأن كل لما يد الحد ال الحد آبهاد الدغوس بنتياء سواه كان ماخو الوائم فيها واحدا أرحملة فيلزم رتب آحاد النفوس ولا يقسر الوجود الوهي متعاقبا لَّحِلْهِ يَمْمُونَ أَحْرُاهُ الزَّمَانُ عَنِي الحَسَمُونَ كَمَا لاَ يَحْقُ ﴿ قُولُهُ كَانَ النَّاقِمِنَ الحَ لا الى حد تكون متاهما بكون الناقض كالزائد التساوى في السكينة فالملازمة بمنوعة (١٠) أذالتساوى في السكم من خواص المتنافي داعات و تظام م تسم الحنان وان أريدية عسد تصور وقوع حزر من احداها في مقابلة جزء من الإخرى فلا لسار استحالته هذا هاكنه يشكل والنسا لان دفك المدم التام لالإ حل التساوي (٧) (قوله و شقطم الثالية الح) لا حقاء في أن القطاع الثالية في هذه الى عِزْ الله أمالي الشامل الصورة يسترم المطلوب ألا جاجية ألى باقي المقدمات لأن القطاع احداها عين القطاع الاخري قال من أتس الأعداد القر إذ السلسلة وأحدة والثغاير بين الجلتين بالسكلية والجزئية(٢)(قوله فهادخل تحتالوجود) الحارسي التناهية واخلة تخت علمه إذ الوجود الحارسي شرط لحريان برهان النطبية. عند الكل وأما الترتب بين الآجاد والاجتماع امالي الشامل مفصلة والسنة في الوجود فشرط الجريان عند الحكاء دون المتكلمين ، والظاهر من كلامه قدس سره في شرح الانطباق بين الجاشين المواقف (أن الترتب والتنعلق في نفس الأمن كلف في الجريان (قوله فايه ينقطم بالقهااع الوهم) معلومة له تعالى كذلك وأقطاع الوهم أي ملاحظته ضروري اذ الذمن لا يقدر على استحسار اللا مهاية العسميلا به قال فتأمل (قوله فان الاولى الفاصل المجشى لسكن يشكل بالنسبة إلى علم الله ته لى الشامل فإن مراتب الاعداد الفسيم المتناهية أكثر من الناسية) لان داخلة تحت علم الله تعالى الشامل مفصيلة ونسبة الالمطياق بين الجاتين معيلومة له تعالى كمالك القسدرة خاصة تتعلق فتأمل * تم كلامه * وأنت تعلم أنه حبتنذ يرجع إلى عدم تناهي معلوماته تعالى وسيجيء الحواب بالمكنات والعلمعام بتعلق ﴿ فِي آخر الدُّوسُ ﴿ قُولُهُ وَذَلَكُ ﴾ أيعدم النقض * قال الفاصُّل الحَمْنَى وتوضيعَه أن التناهي وعدمه بالمشمات أيضا (قوله فرع الوجود ولو ذهناً وليس الموجود من الاعداد والمصلومات والمقدورات الاقدراً متناهياً وما وذلك لأن معنى لاتناهي (١) والجواب أن الناقص كالزائد في القدار وعام ثناهي آحاد كل وأحسد منها في نفس الامر الاعداد الخ) توضيحــه لاباعتبار تساويالافراد (منه) (٢) وأُجيب عنه بان كون التساوي فى السكم من خواص المتناهي ً أن الثاهي وعدمه فرع منوع بل حو أول السكلام لان التفاوت بين آحاد الامور المتناهيـــة أمر مقرر كما في آحاد. الايام الوجود ولو ذهنا وليس

والاسبوعوالشهور «فانقال هذا دخل على السند الاخص «وهو غير ممقول أقول سند المانع أعم الوجمود من الأعماد امن المنع وهو ظاهر (منه) (٣) أي بان تكون إحداهما كلا والاخرى جزأ (منه) (٤) في والملومات والقدورات اماحث الالمات (منه)

يقال أنها غير مثناهية مناه عدم الأنهاه الى حد إلامزيد عليه ﴿ وخلاصته أنها لو وجدت باسرها لكانت غيرمتناهية ﴿ يقال ﴾

الا قدراً متناهبا تدوما

أمكان الهمائم والحالم ودلك لاسافي عدم التماليم العمل (قوله أو أن عتم احتماع الارادتين) إدقد هرفت اى ارادة كل واحد منهماأمم يمكي ورقيسه متعلق مأص يمكي ورصه وليس بين الاراديين بصادو لااحتماع الصه بن في عمل واحد بمهارف أوادة الواحسة حركة ريد وسكوه مما أي احتباعهما أمر ممتع في تُفسه والآرادة لاتشاق الممتنع لداته (فوله حصنة اقماعية) يعني يقصد مها العلن لااليةبين ولا تعبد الاالعان نحلاف البرهان المشارّ اليه نالاّ ية السكر بمة فانه قطعي علىمامي تقرّ و « و فيه تأمل (قوله والملارمة عادية) يعني محمد تم هده الملارمة عمد عن العاده فتكون الحجمة الشتمله على هده الملازمة سه أن الاحكام المستندة المهالمادة لاتكون قطعية وأولايهيد النطر الصحيح العلم اليقيبي فالمتبيحة لان الملارمة بنهما أي استلزام البطر الصميح المنبحة عد الاشاهرة عادي وذلك ليس كذلك لابسداد اليمين بالاحكام البطر به(')(قوله بالحطاميات) وهميأموولايطلب مها برهان بل يكني تيمها صره العلمي (قوله عان العاده الح) من قدل التهربه بالادفي على الاتملى لااله إسالهمهمي حتى تتحه أبه. من قدل قماس العائب على المام ، فلا عد المطالوب ، مع أن المطلوب مها أن الطن (قوله لحوار الا مان الح) فلو قبل ان حوارالاعاق يستارم حوار العمام وقد مر بطلابه فلا يحور الإساق. الصرّ *قُلْمًا هَدَا كَارَمُ عَلَى السَّدَ فَالرَّهِيدُ مَا لَمُ نُشُّ مِسَاوِاهِ هُو حَلَّى الْحُوازُ هُمَا عَلَى الأمكان المام في صمن الوحوب الداني ليس بمد مع مأمل (قوله فلا دليل على ا بمائه) سمي لافسلم حمد عمد معالمان المالي اله وداهر الامه بدل على مسأ المللارمة في هذا النه يرهوفيه تردد؛ والطاهر هوالتسليم لان ه ص النالي وهو عدم أمكان الصاد تمسح الاحراع مع عس المددم والا ارم المطل أوالمعدر (قوله فيكون تمك أ) إد الزووع أدل دليل على الاتكان (قوله لاهال الملارمة فعلميه) اساره الي الممارصة (قوله لامكن به يما عمام في الافعال) أي في الانحاد والحلق وهدا أشارة المرسان الملارمة فكانه قال أو أمكن صادمان لموحمة مصوع لاسفرامه ادخان البمسائع المستلرم أن لايكون أحدها سالماً الم عاريق السلب الكلي (اله و حل الحوار ح يده مع استرام امكان العالم عدم كون كلواحد (١) لامه نؤدي الى السداديك اليمين الاحتام العارية لان اليميناعا خصل بالقدمات اليمنية ادا كان اسدار أمها فطعداً أند أ (مه) (٧) أي ادا أمكن سهما عامع الافعال فلم يكن عن م معاساتماً أي شيُّ من أحدهما صالعاً فقوله فلم تكن سلس كلي (منه) (٣) أي عدم كون شيُّ مهم،اصالعا(منه) ١٢ - حواشي العمائد أول }

الله الله الله الله الله الله الله على أحدها صائمًا فلم موجد مصوع له لانا فقول الميكان

وَ الرَّادُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَالرَّادُ فَسَادُهُما عِدْمَ تَكُونُهُما بِعَسَقَ أَنَّهُ لَمْ فَرَشِّي

وابن أويد المنكان المبالة فلاذابان على انتمائه بل البصوش شاهدة بعلي السموات ورقع حداالظام

وروحهما عن هذا التعلق المعالم المعالم التعارد لايستلرمه لجواز الإنفاق على هذا التغام المهاهد

عا قابل ما شدر الب يقوله تفاقي ((المار ينظم على معل) والا فان أديد به النبواذ المعلم الي

أية على ماهر الملاقي والمتأليات الان الهامة المؤلمة والمشالع والشائل والشائل والمتألي

التعديد مناز ولامكان التمانير المشان بالمعال فيكون محالاه وعد الفهيل ما هال المدحلة بالرائم بقدرعل بخالفة الاخران محرَّ، والكدران محرَّ الآخر ﴿ وَبَاذَكُمْ الْمِينَا مُعْلَمُ اللَّهِ عَلَى مُعْلَمُ ا عايستند اليه أمال من صفاته نمالي والى أمكان العلول وأن لم يكن مستنقاً النه تعالى فما لايستارم السجر المالي للإلوهية والقدرةالتامة والاستقلال والايجاد الذي هو من تخواص الالوهمة «ليكن نق إن الاجتماع إلى النبر في الفعل والإنجاد على ينشارتم الحدوث والامكان ، وقيمه تردد، والطاهير عدم الإستارام، قال الفاضيل الممشى وهينا محتان فه الإول التفشى بأنه لو فرض الملق ارادة تمالى باعدامماأوجيه ذانه كعالى من صفاة فاما الايجيل كل من نقضي الذات والإرادة وإنهجال أو لابحسل أحدها فبازم العجز أو تخلف المعلول عن علاه النامة هذا العالمنير ﴿ النَّالَيُ الْحِلِّ وَهُو أَن عام القدرة بناء على الامتناع النبر النس بمجر فانه امالي لايقه رعى اعدام المعول مع وجود علته النامة ولا شاك ازارادة أحدالا لهين وجود شيء مثلا مجال عدمه ه تم كلامه له وفي كارالموشين بحث له أما في النقين فلم ليوم المجل المنافي للالوهية على بقدير عدم حصول مقتضي الارادة لان ذلك من قبيل المنداد طريق القسدرة على المنكن الذاني ناشئاً من ذائه تمالي ولاشبك أن ذلك الالسداد والبخِز الذي من قبل المُدَّات لايناقي الألوهية، وأما الحل قدفوع بأن عدم القادة كل المكن الذَّالي ينا، على سد المير بطريق القدرة عليه تعالى هو النبعز المنافي الالوطية ولاشك الأعدم القدرة على أعدام المعدل المكن الداني والمعلة وجود العلة الثامة هوالمجر بتعجير الفدر إياه ومن قبل المنافي [الألوجية كما الأنجير * والصابط في هذا الباب أن السداد طريق القدرة على المكن الذاتي ان كان من قَبِيلَ دَائه تعالى الْبَعِتُ أَو بِمُدخلية ماأسـند اليه من صفائه من غير مدخلية المبابن الاجنبي فليس بمجرّ مناف للالوهية والا فالمجرّ المنافي الواجب تنزمهـ تمالى عنه فليتأمل (قولة فالتعدُّد) أي لَمَكَانُه عَلَى مَايَقَتَضِيهُ الأسلوبِ ﴿ قُولُهُ الْمُسْتَارِمُ لِلْمُحَالُ ﴾ مِتَّعَلَقُ بالضَّافُ اللهِ وألحَالُ اللازمُ على الأول المكان المجهاء الصدين أو إمكان عمل أخدما وعلى الثاني اجبهاء الصدين أوسحر أحدهما (قوله فيكون محالا) أي التعدد قلا يكون تمكماً لان المكان الحال فعال م ولدمان اللازم هو الامتداع المطلق الشامل للذاتي والفيري وأنمسا الكلام فيالذاتي * وقد يقال أن المدعى امتناع النمدد مطلقاً فيتم به المقصود • وفيه تأمل (قوله أن لم يقدر على مخالفة الآخر)فينسد طريق القدرة على المُمكن الذاتي بواسطة الأمرالاجنين فبلزم العجز المنافي للإلوهية (أ) قوله وان قدر لزم الحرُّ) تفصيله العاذا أراداً حدها أمراً كو كةزيدمثلا فاماأن بقدرالآ خرع إرادة ضده أولاً ﴿ وَكَالَامُ الْحَالَانُ ﴿ أَمَا الأول فلأنه لو فرض تعلق ارادته بذلك الضــد فاما أن يقع مرادها فيجتمع الضــــــان أولا فبلزم عجز أحدها * وأما الثاني فلانه يستلزم عجز الآخر حيث إيقدرعلي مايكن في نفسه أعني ارادة الضاه * لايقال لانسلم ان ارادة الصد هي ارادة تمكن حتى يكون عدم القدرة علمها محرّاً إذ المكن في نفسه قه بصير ممتنماً بسبب النفاء الشرط لان المكن في ذانه أىالمكن بالامكان الذاتي ممكن على كل حال ضرورة امتناع الانقلاب • ومن هذا ظهر لك اناللازم على تقدير التيكن أحد الامرين إمااحهاع الصدين أو المجز دون المجز بخصوصة تأمل (قوله يندفع ما يقال الميجوز أن يتفقا) إذ بكني لنا (١) أو تخلف المعلول عن العلة الثامة (منه)

كان نجوز أيزم أن نقول المهتز لة بمجرز الله تعالى لعولم والماعة الفاسق مرادة ولا يحصل الفاشة القطيمة القيام المشترة القطيمة التي والمجاه عام والمادة المشترة الشيرة المناه المشترة الشيرة المناه المنترة المناه المنترة المناه المنترة المناه المنترة المناه المنترة المناه ال

على أنه يرد يجم اللازمة إن أربه به حدم التكون فلمعل وعلم الطاء اللازم إن أو بديالانكان * فان قال مقتمي كالم في أن أدعاء للتاق في الإلمان للساهي بنديب العام الأول الله عبد 14 الدلالة على ان الكتابة التراد في الريان النبي بينين المقالة الكتبة ومنا الم محتى أخل الله الكار الله المصل للاستدلال بإنشاء الجزاء على المثله البحرية بمرجع بدلالة على العجززان كافى قولها فوكان الطالمة فأ الكان غير متفعر والأنه هن هذا الهيل وقد بفته على بعض الاذهاق أجد الاستعرابين الأخر الكافران المثلاث كللا على تب على النساد، عللقال عبل الوسود غير و زي على تقدير الوجوب الالألان والد بالوصوة الذي الوحود الحاس⁽¹⁾ أعني المسهوق العدم دون الوجود للطلق كالايخ في (قوله على أله رد منم الملازمة) ينني تمنع الملازمة على تقدير و بطلان النالي على قسانير آخر بخليلاف الحراب السابق فانه مقصدور على متم الملازمة مجمل الآية السكرية على ماهو الظاهر المتبادر أعلى عسلم الشكون بالفيل (قولة وبشماعنا، اللازم الح) ناظر الى تسلم الملازمة على هذا التقدير كما أن النفاء اللازم بنسار على التقدير الأولى، وفيه تردد ، والظاهر هو الساير بناء على مامر من امتياع أجماع تَقَمَّىٰ التَّالَى مَعَ القَهُمَ لِثَالًا يَلَوْمُ التَّمَالِيلَ أَوْ الْمَجُورُ وَقُومَامَهُ ﴿ قُولُهُ فَالأَفِيهِ إِلَّا الدَّلَالَةِ أَجَّ } فيكون المفهوم من الآية تعليل أحد الانتفائين الواقسيان فها مضي المعلومين إلى مع الآخر كفولك لو جِئتِنى لا كرمتك ومبنى الاستدلال على الانتقال من العلوم الى الحجهول⁽⁶⁾ (قوله لكن قد تمشممل ا اللَّالِيَبِيِّذَالِالْ بَاسْفِاء الْجَرِّ امَالُولَ يُوهِم طَاهِرِ عَبَارِتُه أَنْ هذا الاستِهالِ ليس علىقانون اللغة والآية السَّكرُ عَمَّ ا واردة على خلاف ماهليه أهل اللغة والمرف « والحق اله أيضاً من المعاني المعتبرة عند أهل اللغة [الواردة في استمالاتهم عرفًا عَامَم يقصدول مها الاستدلال في الأمور السرفية كما يقال لك جل زيد في البلد فتذول لأإذار كان فيه لحضر مجلسنا فتستدل بعدم الحضور علىعدم كونه فيالبلد ويسمى عاماه البيان مِثله بالطريقة البرهائية (٧) لكنه أقل استبهالًا من الأول واليه أشار بلقظ قد الداخلة على المُصَارِع المُفيدة للقلة ولعله أشار بقوله بحسب أصلاللغة الى ماذكرناه وقد يقال أن هذا الاستعال منفرع على ماهو بحسب أصمل اللغة بناء على أنالوكهامل على أن النفاء الاول سبب لانتفاء الثاني فرعها بكون انتفاه الثاني معلوما دون انتقاء الأول فيدل عليه دلالة المعلول على الملة

(١) أي أحد الامرين إماالوجوب أو الامتناع دون الامتناع بخصوصه (منه) (٧) أعني افي الوجود مدالة أحيث قال فضلاعن الوجود (منه) (٣) وان كان ظامر العبارة هو ان حاصل الشهة ان اللازم منه على مقتضى لو النفاء النمدد في المانني والمثلوب هو المثاني (منه) (٤) أو يراد بعن الامكان المنفي الموجوب أو وجوب ما هو مسبوق بالعدم غير معقول تدبر (منه) (٥) فاصل الشهدة المنفقة الموجوب أو وجوب ما هو مسبوق بالعدم غير معقول تدبر (منه) على الانتقال من أحد الانتقال من أحد الانتقال من أحد الانتقال من المنفقة عاصلها أن مقتضى كلة لو انتفاء الآخر الحيهول فيمرما تدافع (منه) (٥) وقد يقال في توجيه الشهة حاصلها أن مقتضى كلة لو انتفاء التالي لاجل انتفاء المقدم ومدار الاستدلال على المكن (منه) (٢) و فظر أهل الميزان وأهل البيان على ماعليه العرف الا برى ان الشيخ اغير في عقد الوضع الفعل ولم يكتف بالامكان لانه خلاف الدرف واللفة (منه)

(قوله وشمائناء اللازم ان أريد بالأمكان) لو أريد باللازم عدم التكون الأمكان معوجود العلة النامة لئم الإمر لكنه بعيد (قوله فلا يفيد الالدلالة الز) أي قبارم أن يكون كلا الانتفاءين الماضيين مقررين المكن يعلل الثانى بالأول بحسب الماضي والمقصود بيان محقق الالتفاء الاول يحسب جيم الازمنة بدليل تُعَمَّقُ الاسْمُهُ الداني (قوله من غير دلالة على تسين زمان) ولو سلم الدلالة على تعيين الماشى المرالمة صود أيضا لأن الحادث لايكون إلما

(گوله وهو لايستارباننفاهالممتوع) گجواز آن يوجيمباحدهما ابتداء وهذا الجراب مبلى عَلى النالهاهم المتبالد علم الكين اللهما أَمْعَى قُولُهُ عَلَى إِنَّهِ أَنْهُ لِيمُ عَلَى الطَّاهِمِ بِلِينِفُصِلُ وَتُمْعَ الْمُلازِمَةُ عَلِ تُقْدَير واخْفَأَهُ الْلازمُ عَلَى تُقَدِّيرُ [آخي فالمَيزيق قال الشارح في شرح المقاصد فاناً ريد بالفسادعهم التكون فتقريره أن يقال لوتمهد الآله لم تشكونالسهاء والاوض لان تنكريمه إما بمجموع المتدريين أو بكل منهما أو باحدهما والسكل بالهل أما الاول فلان من شأن الاله كمال الفدرة وأما الناني فلالمتناع قلانه تراجيح ملا مهجم * ويرد عليه انالترديد أنا على تقدير التألم توارد العلنين المستغلتين وأما الثالث (9*) الغرشي فيشذ يردمنع التمانم لايستارم الاعدم لمدد الصالع وهولايستلزم النفاء المستوع * الملازمية لان وحودها منهما صانعاه أو رفع الابجاب الكلى «والجواب حيائك منعاستلزام عدم كون كل واحد منهما صائمًا لأيستلزم وقوع ذلك التقدير عسم للصنوع؛ لمكن طاهر صارة السكتاب فيالمقامين ناظر الي الاول تأمل (قوله وهولا يستلزم عقلا واما على الأطلاق النماء المصنوع) لجواز أن يوجه بأحدها أينداء * قال الفاض المحشي وَيَكْنُن أَن تُوجِه الملازمـــة فينلذ يمكن اختيار الاول إبحيث تكون تطمية على الاطلاق وهو أن يقال لو تمسدد الواجب لم يكن النالم عكنا فضلا عن وكالالقدرة في نقسها لايناني الوجود • والا لامكن الثمانيم المستلزم للمحال لان أمكان التمانيم لازم لمجموع الامرين النهدد تعلقها بحسب الارادة على وامكان شيُّ من الاشياء فاذا فَرض التمدد بلزم أن لايمكن شيُّ من الاشسياء حتى لايمكن النمـــانـم وجه يكون القدر تالاخرى المستلرم للمحال * ثم كلامه * وقد يقال أن أمكان العالم مع تعدد الواجب كما يستلزم المحال كـذلك مه خل كما في أقعال العباد عدم الامكان(١١مع الشدديستلرم المحال أعنى عجر كل واحد أوالتعطيل#والجلة فكما أن امكان التمام لازم لمجموع الامرين من النعامد وأمكان شيُّ من الاشياء فادا فرض التعدد يلزم أن لايمكن شيُّ عدد الاستاذ وكذا يمكن استنبار الثالث بإن بريد المن الانتشباء حتى لايلزم ذلك المحال كذلك عجز كل واحد أو النمطيل لازم لجموع الامرين من المشعد وعدم الامكان قاذا فرض التعدد يلزم أن يمكن العالم حتى لايارم المحال المدكور * وفيعال حدهاالوجو ديقدرةالآش انسماء الامكان لايستازم السجو المعافى للالوهية بخلاف أمكان القابع. ويمكن الجواب عنه بأنالمجس أو يفوش بارادته تكوين أوالتعطيل ليس لازما لمجموع الاحرين أعنى التمدد وعدم الامكان إذلامد خسل فى الازوم للتمدد الامسور الى الأسخر ولا أأصلا بل من تمبيل ضم الامر الاجتهير لمبها هو المستقل فيالملرومية بخلاف التعدد مع الامكان فانه استحالة فيه 🛪 والنحقيق البس كذلك بل لكترواحد منهما مدخَلقُألنزوهْ «البُّكُن بقُ⁽⁷⁾أن عدماليكان البالم ياريه وجوب في هذا المقام أنه أن حمل الآية السكريمة على نفي تمدد (١) وفيه أنه لايلوم مسعدم الامكان مع التعدد لزوم الامكانله حتى يلزم امكان التمسام الدي [[هو فرع الاءكان (منه) (٢) وأيضاً بقى آنه ان أريد بمدم الامكان الامتناع الداتي لزم على نقدير السائع مطلقا فهي حجة النمائه أحد الامرين إماامكان النمانع أووجوب العالموان أريديه الامتناع بالفيرقيرجع الى ما يقال لله اقناعية لكن العلاهر من وأيضًا يلزم على الشق الاول الامكان الفيركما لايخني (منه) (٢) وأيضًا نتى شيُّ وهو ان لزوم الآية نفي تعدد الصاسرا لمؤثر المحالىمن المجموع إما باستارامه استحالة أحد جزئيه لا بخصوصه لاأحسدهما بخصوصه ختي يلرم في الساء والارض حمث الروم نقيصه بخصوصه أو باستلرامه لزوم نقيض الآحر بعينه حتى يلرم عدمالامكان مرالتمدد لزوما

ليس المراد النمكن وسها * فالحق حينته أن الملازمة (ILJI) قطمية اد التوارد باطل فتأثيرها أماعلى سبيل الاحتماع أوالاوزيع فيارم العدام الكل أوالمض عدعدم كون أحدها سالما لانه جزء علة أو علة ثامة فيفسد العالم أي لا يوجد هذا الحسوس كلّا أو بعضا * ويَمكن أن توجه الملازمة محيث تكون قطمية على الاطلاق وهوأن يقال لوتمدد الواحب لم يكل العالم تمكنا نصلا عن الوجود والا لامكن التمانع المستلرم للمحال لان امكان التمانع

لازم لمجموع أمرين التعدد وامكان شيء من الاشياه فادافر ض التعدد بلرم أن لا يمكن شيَّ من الاشياء حتى لا يمكن التمام المستار مللمحال

قطميًا وما هو المقطوع به لزوم أحد النقيضين لابحصوصه (منه)

قال تمالى (لو كان فيهما

آلمة الاالدلفسيدنا) اد

(فوله تسرم باز وابعث الوغوم لذائه مرافة تبالى وسفاته) قام دعلي ظاهر . ال كل سلة محتاجية إلى: موسوفها فكيف الكون واحبة لذاتها وسيجرأ تأويله (قوله أذ لالهز بالحسدت الأمايتماق الح)مدايدل على أن وخدود المسفة القدعة لاشفاق بالحادثي" وهمذه جهالة بنسة وان قالوا كلامنا في القسدم بالذات والمسفة ليست كذلك لم يسم حكمهم برجوب السفات (توله باقية بنقاء هو أقس الك الصفة) وأما الإعراض فقاؤها غرها لانفكاكه عنها حال الحدوث تعاليكن يرد أن البقاء يضاف إلى الصفة فكف يكون نفس المشاف البسه فان أرادوا بكونه نفسآ عدم الزيادة بحسب الوجود الخارسي على ما سيحي في التكوين فلم لم مجوزوا النفسية ساءا المني في الإعراض لعني لأبارم عددها

اللَّ كُل ماهو قديم ليمور واحب لذاته بالله لو يزيكان وأجوا ألمانة المشكل جائز العدم في الصنة فيمخاج وجوزه الى غلهم فكون محند؟ الالانسيق الحفاث الاماكنايا وجوده الحادث أكر لهام اعترضوا بال الصفات لو كانت والجنة العامالكات فلمة والبقاء بعني فيلزمانام المعني بالمن هاأجاراً ا ان كل صلة فهي باقية البقاء تفو قبل الملك العنفة ف وهذا كلام في غاية اللبيسوية فان القول بتعدد الواجن لذانه عناف للتوجد، والغول باسكان الصفات بناف فولهم بأن كل ممكن فيوحادث - قان زعموا لها قديمة الزيان بمني عدم للسبوقية بالعدم وحذا لايناني الحدوث الذائي يمني الاحتباج الى ذات الْوَانْجِي قَرُو قُولُ عِمَا ذَهِمِتِ اللَّهِ الفَلَاسِفَةِ مِن أَنْفُسَامُ كُلُّ مِن القَدْمُ وَالْحُدُوثِ الى الدَّائِي وَالْزَهَافِي إ ه وأجيب بأنه لااستعمالة (قوله بأن واحب الوجود لذاته هو الله تعالى وصفاته) ومعنى وجوبيا القسيفات لذاته أنها يستندة الى ذاته تعالى بطريق الاعجاب" بحيث يستفل الذات في الاتصاف مها الله الإختيار اللا يلام كون الراحية على الحوادث ? ومانت مركز للذات عناراً الما مو وَأَعْبِرُ السَّفَاتُ ﴿ قُولُهُ وَقَدَ اسْتِدَاوُا ﴾ يعني كَمُسْ يكون القديم أحم وقد استدارا الح (قوله الى عضمين) ومرجم لجانب الوجود على السدم ﴿ قُولُهُ أَذُ لَانْهَى بِالْحَدَثُ الْأَمَايِشَلُقُ أَلَّمُ ﴾ يمعني أنه يجتابُ في ويجوده إلى غيره فالصفات ليست غير الذات فلا يكون محدثًا فالآخر بمنى الفسير ولايلزم منه أن الإسماق وجود الصفة القديمة بشيُّ أصلاحتي تلزم الجهالة ﴿ لَمْ تَلْزُمُ الْجَهَالَةُ عَلَى ظَاهَرَ كَارْمُهُم * قال الفاصل المشيئ والذ قالول كالإمنا في القدم بالذات والسفات ليست كذلك لم يصنع حكمهم بوجوب الصفات به تم كلامه ه يعني وأن صبح قولهم أن كل قلديم. فهو وأحيب أماه بها على أن مرادهم بالقديم هو القديم بالذات لكن لايصبح منهم الحنكم بوجوب الصفات ﴿ وَأَنْتُ خَبِرِ بَأَنَّ القول بوجوب الصفات بمني عدم الاحتياج الى غير الذأت بمالاخفاء في محته على أصل الاشاعرة (قوله فيلزم قيام المسنى بالمني) ومنهم من جوز ذلك في تمير المتحيز وأنمـــا المشام قيام العـــرضُ بالمرض لان ممناه التبعية في النجيز والمرض لايستقل بالنحير حتى يتبعه غيره فيه (قوله وهذا كلامالخ)أى القول باشتراك وحبوب الوجود بين الذات والصفات كلام فيغاية الصعوبة اذلو قلنا ْبِالْاشْتِرَاكُ يَازِمُ تَمَادُ الوَاحِبِ لَذَاتُهُ فَيْنَافِي التوحيدِ وَالْآيِلزِمُ أَمْكَانُ الصفات فينافي قولهم كُلُّ تُمكن عدت أو القول بقدم الصفات لاتها إن كانت حينئذ واجية لزم الامر الاول وان كانت تمكنة لزم الاس النافي • بل تقول ان القول يوجود الصفات في غاية الصموية (١٠٠ أدلو قاما بقدم ما قدّاك والا فياز م كون الذات محل الحوادث هوقد بقال إن القول باشتراك الوجوب بالمني الذي س ذكر . لاينافي (١) وقالوا إن الايجاب نقصان بالنسبة الى غير الصيفات من مصنوعاته وأما بالقياس الى سفاته فكال * وأنت خبير بان دعوى إن الايجاب.في الصفات كال وفي عَــيرها نفصان مشكل ونحـكمًا بحت من قبيل التخصيص في الاحكام بالمقل(منه) (٢) بناء على ماهو المشهور من أن أثر الحتار لايكون الاحادثا (منسه) (٣) أي التول بوجود السفات القديمة في غلية الصعوبة للزوم أحد

الأمرين المذكورين (منه)

الهنوي وحمالة ومن أنمة لعمرتم مان براحت للوجود إذا المتوافة تمال وسقامته وقداليت اولاعل

يقع الخيط (القديم) هذا الصريح بما علم الترامًا اذ الواجب لا يكون الاقدامًا أيمالًا الجداءًا وجو اذَ لَوْ كَانَ حَادَنَاهُ سَبُو قَالِلُمُهُمُ لَـكَانَاوُجُودُهُ مُنْ غَيْرُ مَضْرُورَةً ﴿ حَقَّى وَقَعْلِي كلام بعضهِمُ أَلْنَا اللَّهِ اللَّهِ والقديم مترادفان لكنه لبس تستفيمالقطع بتفاير المفهومين وانما الكلام فيالتسباوي بحسب الصدق فالنا بمعتهم على القديم أعمراصدقه على صمات الواجب بخلاف الواجب فانه لا يسدق تفلها دولا أستهما اللها تعددالصفات الفدية واتما للستحيل تعدد الذوات القديمة • وفي كلام بعض التأخرين كالأمام كخيه الدين (قوله فيقع الحبط) كماوقىرلاين الحاجب حيث نظر ^(١)الىالاستدال الثانى فوجد كلة لو أنها تدلُّ على انتقاه الآوللاتنعاء الثاني أى يعلم بهذلك، فاعترض على من قالياتها لانتفاء الثاني لانتفاء الاول بأن الاول مازوم والثاني لازم والنفاء الماروم لأيدل على أنتفاء اللازم إذ اللاؤم قد يكون أعم من الملزوم بل الاس بالمكن هوقد هرفت الحق وحوأركلا الاستعالين ابت هوقاء يقال فيالتوفيق ان من قال أهلا شعاء (قوله لكنه ليس بمستقيم الأول: بسبب انتفاء الثاني لمظرء الى السبب بإعتبار العلم ومن قال بالعكس فنظره الى السبب بحسب للقطام بنماير الفيوسين) الحمارج 🛪 وقد يقال ان هذا النزاع راجع الىأن المتنبر فيالدلالة النزوم السكلي كما هو رأى أرباب لأزف تساء الشكلين المفقولُ أو النزوم في الحلة كما هو المعتبر عبد أهل العربية وأرباب الاصول * وقيه تأمل (قوله بما

يقال هو الواجب الوجود ومن المعلوم بالصرورة أن الواجب لا يكون إلاَّفديماً #وقد ينافشيُّ فيه بأنه ان أربه اللزوم الخارجي فسلم · وأما اللزوم الذهبي قلا والمتبر في الالتزام هو الذهبي· الا أن براد بالالترام مالابحتاج الى اقامة ألبرهان على كونه قديًا ممالمهم بوحود الواجب كسئلة الوحدة وسائر الصفات ولمل هذا تدريض على صاحب العمدة حيث أقام البرهان على مسئلة القدم بعسد اثمات كون الصائم وأجب الوجودهوأت خبيربأنه على هدافاللائق تثنير الاسلوب أي عدم إبراد مسئلة القدم على أسق السابق واللاحق تأمل (قوله لكان يرجوده من سيره (١))والالزم تحلف المعلول عن العلة التامة أو الترجيح يلا مرجح (قوله ليس بستقهَ له) والبسير الثماده. النسادي^(٣) حلاف المتعارف (قوله ولااستحاله الح) جواب دخل مقدر كانه قبل لو كَانْالْقَدْيَمْ الشِّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللّل

وانتهاء اللازم يوجب اسماء المازوم من عيرعكس لحواز ان يكون اللازم أعم * وأنا أقول منشأ هذا الاعتراض اشتماء أحد الاستمالين الآخر (منه) (٢) لو قال لكان لعبره مدحل في وجوده لـكان أسلم لان استمهال كلة من في الهاعل شائم وذلك عيرذلك بل اللازم مدخلية الغير (منه) (٣) فسر

الأخوان في عارة الكشاف حيث قال ألحد والمدح أخوان بالتساوي (ممه)

ير يدون الترادف التساوي عنم النزاما) إذ قد عرفت أن قول المصــف رحمه الله والمحـــدث للعالم هو الله تعالى في قوة أن عَالَ فِي التبسرة الأعان والاسلامين قبيل الاسهاء المترادفة وكل مؤمن مسلم وبالمكن أم بدين لسكل مثهما مفهوماعلى حسدة (١) نقل عن الشارح في الحاشسية في توجيه الحمط هكذا حتى اعسترض ابن الحاجب على ماهو المشهور وهو أن لو لامتناع الذني أعني الجزاء لامتناع الإول أعني الشرط يعسني أن الجزاء منتفس نسيب النقاء الشرط بإلى الاول سبب والثاني مسبب وأشفاء السبب لامدل على أنتعاءالمسبب لجواز أن يكون للشيُّ أسباب متعمدة مل الامرىالعكس لان انتفاء المسبب يدَّل على انتماء جميم أسبابه مهي لامتناع الاول لامشاع الثاني ألا ثرى ان قوله (لو كان فيهما) الآية انحسأ سسيق ليستدل بامتناع الهساد على امتباع تمدد الآلمة دون المكسواستحسن المتأخرون رأي ابن الحاجب حسق كادوا أن يجمعوا على أمها لامتباع الاول لامتباع الثاني إما لما ذكره وإما لان الاول ملزوم والثاني لازم

(وأجيب)

(قولة ومناسية ان هياء الذي ممن وَالْدُ عِلْ وَجَرِيْهِ } وَعِلْ المداال الأأفريوجود في نفسه حتى بكون عرضا وهوعنوم أيضاً (توله كا في أوصاف الباري لبالي) ومن أن تفسير القيام والبعية في النسين غير مطرد في أوساف الاري وقدياءهم بان التفسير لفيام المرش لانطلق ألفيام وأوصافه تمالى ليست أعراضا ولدا سكدوا ببقائها وعدم يقاء الإعراض (قوله وان التفاء الاسبينام المل بعدا رداجالي لدليلهم وحاسله ان ماذ كروه أستدلال في مقابلة الضرورة لإن أتصابنا جملوا الحكم ببقاه الاجسام ضروريا وعدم بقاتهاليس بابعد عندالعقل من عدم بقاء الاعراش فبقاؤها ضروري أيضا

مناجها مل أن غلوات من حين زاند عن وجوء، وأن الهاد سلم السلم في النسر • والحد ال النقاء استبراز الوجود وهدم زواله وحفظه الوجود بين حب النسم الي الزمان النابي - ويمهل ورانا وحدائل بي أناحدث في وعبر وجووري كن للبط في الرخان الثان وازالتا وهوالاختماس الناعث اللبوت كافي أوصاف المريو العالى وأن المقاه الاحتيام في كل أن ومتاهدة بقائبا يحافق الأشال لدني بالمدسر ولائ في الأعن ابلي هام المسكم في قام المرض بالمرض بندر عام أخر كـ و بطارا للمن بناه او يديد ١٤٠٤ إلى هو لله والخر هو سرعة أو يتله بل ها حركة تخدوصة لسنى واللب على يسهر الحركات تربعه وبالنسبة إلى معتبه بطنة . وميذًا نهن إن إنس السرعة والبطاء يوعين مختلفان من الحركة ادالانواع الحقيقية لاتختلف بالاضافات (ولاجسم) لانه متركب ومتحدل ذلك النهيء واسطة في هروش التحرُّ له (قوله معنى زائد على وجوده) أي أمر موجود في نفسه وأناه على رجوده ومن مداخلون لك أن ماقال الناصل الحشى وعلى أن الزائد أس موجود في نسبة حق يكون حريباً وهو العشا بمنوع له حركارمه لله ليس أمرا زائداً على مافي الكتاب تأمل (قوله بَشَاهُ النَّهَيَّةُ فَي النَّحِينُ ﴾ أشارته إلى ينتم يطافين اللازم أعلى قوله وهو مجال (قوله وجفيفته الوجود) أي الوجود في الزمان الثاني ه وفيه أن الوجود في الزمان الثاني عين الوجود في الزمان الأول والأ يلزم أحبّاع الوخودين أو تماقيهما على شخص وأحد وكلزهما محالان * ومن المنازم بالضرورة ان المستنفق الزمان الإول لا يصمر غيرا في الزمان الثاني والحال أن القاء في الزمان الاول منتف عن نَفُسَ الأَمْنَ بِالْمُرَاةُ مُسْكِفُكُ يَرْصُورُ أَن تُبكُونَ حَقِيقَةَ البقاء نَفْسَ الوجود في الزمان الثاني (قولهومين قولنا وحدامل كألمه قبل كيف يكونها أغاه عن الوجود معرَّاته أنبت الوجود همهًا ونز البقاء فأجاب بأن بعن قولنا الح عوفية مافية (قولة كما في أوصاف الباري) أشارة الى النفوز الاجالي ﴿ وَيُحَكِّنُ أنْ يَجْمِل مَعَارِضَةً ﴿ قُولُهُ هُو الْأَخْتِمَاصَ النَّاعَتُ ﴾ في توصيف الآختِماص بالنَّاعِين تساع (قولة وْأَنْ النَّفَاءُ الاحِسَامُ الحِنْ) اشارة الى ايطال قوله ويمتنع بقاء الاعراض بعد رَّ بيف دليله بأن الضرورة المقاية سأكمة ببقائها وقد الفق الحفقون على بقائها • وأن الفزق تُعلَكم بحثادُ فيه مصادمة السداهة فلا يُسَمَّمُ مَا يَقَالُ مَنَ أَنْ المَرضَ لِلشَّاهِدِ يَنْمِدُمْ وَيَتَهِدِدِ مِثْلُهِ الأَأْنُ الْحُس لِللَّ عِنْ بِينَ الشَّيَّ وَمِثْلِهِ ظُن أن الشجدد عين المنقضي (قوله وآخر هو سرعة ألخ) يهنيليسا أمرين موجودين في الحارج يقوم أحدهما بالآخر بل الموجود هيها ليس الاالحركة • والسرعة والبطؤ أمران اعتباريان قائميـان بالحركة ولانزاعف جوازه اذالكلام في وصف الاعراض بالاعراض(قوله وبهذا تبين الحر) أي بماذكر من أن هناك خركة وأحدة سريمة بالقياس الي حركة وهي نفسها وملئة بالقياس الي أخرى ظهر أن احتلاف الحركة السرعة والبطء لبس اختلافا بالذأت بل بالموارض الاضافية الاعتبارية وفي عبارته تسايح (قوله لا تختلف الاضافات) يمن أن اختلاف الانواع ليس الابالقصول هون الأمور الحارجية الاضافية الاعتمارية وفيه الهماتففواعليان أنواع السكون الموجود بالاتفاق ليس بالفصول بلبالموارض الاعتبارية(١٠) تأمل (قوله ولا جسم) لأنه ممكم من الاجزاء العقليمة كالجنس والفصيل أو الوجودية كالهيولى (١) وأيضاً أنه ليس بأيصه مما قاله حجهور المتكلمين من أنالة تمالي ماهية كاية صارت شعصا النضام التشخص الاعتباري من غير أن يتركب (منه)

جذًا النميد)يمنياز تصور الوائجا يطواراله محدث يليم ماسواه على هسدًا المطالبديم والنظام المبكم عيمل الحسكم شوت هذه السفات بدسياه فلا ير د ما يقال محتمل أن عدية بالوسط الختار الصادرعنه بالإعباب وأعجابه ملا قصد لايدل على ألمغ ولا غيره لان ذلك الوسط من جملة الماغ فيكون حادثا فلا يصدر عن القديم بالانجاب الولا يخسق اله اعما بتم اذالم يقتصر على بيان حدوث مائبت وجودهمن المكنات شم اناعتبار النمط البديم والظام المحكم له مدخل في بديها ألحكم والا فيمكن أن يستاءل محدوث العالم على القدرة والاحتيار وكل قادرعالموحي وطاهر كلام الشارح يم السمع والبصر لمكن في دلالة الاحداث على وجه الاتقان عليهما تأمل

مميحز أنه (منه)

ه رفض لمبكثير من القواعد وستأنى لهذا زيادة لمحقيق (الحي القادر العلم السنيام الثبائي) أي إلى يد لأن بداهة العقل حازمة بأن عدث العالم على هذا النمط البديع والتطاه المرجع مايشتىل عليه مزيالافعال المتقنة والقوش للستحسنة لأيكون بدون.هذو الصفات على أنَّ أَهْدَادُها انقالس بجيب تنزيه الله تعالى عنها ووأيضاً قسيد ورد الشرع مهاؤ يعطنها عسدكا بموقف بيؤت الملاج علمها فبضح التمسك بالشرع فهاكالتوحيد بخلاف وجود الصائع وكلامه ونحو ذلك نمسأ يتاوقف شُوِّت الشرعِعليه ﴿ لِيسَ يَسْرَشُونَ ﴾ لأنَّه لايقوم بذائه بل يفتقر الَّى محل يقوَّمه فيكون تمكُّناً لأوَّلِك عِتْنِع بِقَاؤَهِ وَالَّا لَـكَانَ الْبَقَاءَ مَعْيَى قَاءًا بَهِ فَيَلَزِم قِبَام الْمَنْي بِالنَّف مَمْنَاهُ أَنْ تَحَرُّهُ مَامِمُ لَشَعَارُهُ وَالْمُرْضُ لِأَتَّخِيرُلُهُ بِذُاتُهُ مِثْنَى يُتَّعِيرُهُمِرِهُ يَتَّبَعِينَهُ* الشرحيد ﴿وأَنْتَ حَبِرانَ هَذَا فِي الْحَقِيمَةُ قُولُ بِإِمْكَانَ الصَّفَاتُ ﴿ قُولُهُ الَّمِي ﴾ قد بقال أن هذأ كالمقد ﴿ فيماللزوم نما سبق فالفرق تحكم * قبل إن\ابرهن\هو المجموع دون كل واحد* على ان المه كور في ممرض الدليسال هو التاسية (قوله لان بداهة المقل جازمةالح (١٠) فيه تأمل!ذالبعض منها كالمسمع والبصر مما لايستقل العقل فيه بالاثبات ولذا لم يتبئهما الحسكاء ﴿ وَاعْلِمُ * ﴾ إن القصود همهنا بيان حريان المشتقات عليه تعالي وأما أن مبادئ المشتقات هل هي موحودة فمسئلة أخرى سيحيُّ ببالمها متصلة (قوله على أن أصدادهاالح)دليل اقباعي عير قطبي اد بعد تسليم أن لها بأسرها أصدادا فلا نسم إنها نقائص مطلقاً «ولوسل فلا نسلم أن من خلا عنها يجب الاتصاف بالاصداد اذ الحلو عن أحد الصدين لايوحب الاتصاف بالآحر ، وقد يستدل عنا هو أهون منه ، وهو أبالمتصف ا أكمل ممن لايتصف مها فلوحلا الدات عنها يحب أن بكون الانسان أ خل مه • تعالى عر ذلك علو ا كبراً • ولاخفاه فيأدهذا أيضاً عيرقعلو,كالايحق^(٢) (قوله قد ورد الشرع بها) أي مهذَّ الصفاتُ الملَّدُ كورة كلها كما يعتضيه السوق وليس شيُّ من الصفات الماء كورة بما يتوفف ووت الشرعها م فيصح التمسأت بالشرع فيهاه لكن قوله وبمضها بما لايتوقف الحمشمر بأن البعض من الصفات المدكورة مما يتوقف شبوت الشرع عليه (٢٠ ه ورجع الضمير الى مطلق الصفائ الله كورد في الفهري الطبي المطلق الله التكلف (قوله ونحو ذلك) كالملم والقدرة والارادة «وقد يمنع "وقف الشرع على العلم « والظاهر النوقف(") (قوله والالمكان البقاء معنى قائمًابه) أي على تقدير وقوعه (قوله تابيع لنعجزه) بأن يكون (١) لا حماء في أن دعوى البداهة في هذه المقدمة لا تُوحِي البداهة في المسئلة المذكورة أذ هي في الحقيقة كبرى للصفرى المطوية هكذا لاه محدث العالم المشاهد على الوحوءالمذكورة وكل ماشأته كدلك فهو متصف مهــذه الصفات * على ان كون مسئلة الفن مدسمية جائز (منه) (+) دفير دخل مقدر وهو أن ما ذكره أنما يدل على قادريته تمالى وعالميته مثلا أما أن لها مبادي موحودة فائمة به على ماهو المذهب فلا (مه) (٣) ولا حقاء في أن اختــــلاف العالم، في أن علم البقاءعلة الموحود ناطر الى الثناير سقيقة ودفعسه عير خني (منه) ﴿٤) يقال ان القول نورود الشرع مها

لايستارم صحة التماك به علىالفطع واليقين تأمل (ممه) (٥) قال في التلويح ثبوت الشرع بتوقع. على الاذعان وحود البارى وعلمه وقدرته وكلامه وعلى النصديق ملموة النبي عليه الســـلام مدلالة

أخرى وما يلازم يعدياه فارقية لطرمن وجهين * أحدثها في الفرادق * والثال في المحاد حكم المترادة بن في الالملاق الميد تعالى (ولا مجدوَّر) أي ذي صورة وشكل مثل صورة إلسان (قوله وقبه نظر) للقطم يتغاير المفهومات وأيطسيا لاتسل أن الأدن الثي إذن عرادفه ولازمه كف لأوق يكونان موجمان للتفمل ولا شك في صحة أطلاق شمل خالق كل شيء وبازمه خالق القردة والخنازبر مع عدم حواز اطلاق اللازم هو قيل الطبيب Valle abstall in lin رادف الثافي وليس بثيء لان العليب هو المالم العلب والشافي من يفيدالشمةاء (قوله وباعتبار انحسلاله الها متبعضا فرمتجزال) المكن يعتبر في النجزي كرنماالمالاعلال مامنه النركب بخلاف التبخس

و فرين لأن ذلك في حواص الأجسام محصل لها يواسطة التكيبات والكلفيات والحاطسة الحاديد والنبايات (ولا محدود) أي ذي حد ونهاية (ولا معدود) أي ذي عديد وكارة بعسلي لنس مجلا للسكمات المتصلة كالمقادر ولا النفضلة كالأعداد. وهو مَلْهُمْ ﴿ وَلا مُسْمِعْنُ وَلامْسُورُايُ ۗ ﴾ أي ذي أبعاض وأجزاه (ولا متركب) منها لما في كل ذلك من الاحتياج المتافي للوجوب • ألماله أنجوام يسمى إغليار أألله منها مَتركاً وباعتبار أعمارته الهامشيطاً ومنجزنًا (ولا مثناء) لان ذلك وَكُمَاتُ الْجُسْنَةُ لَمْ } كَانَهُ قِبلُ لِمَ قَلْمُ أَنْ الجُسِرُ وَالْمُومِرُ لِا يَطَلَقُ عَلِيهِ تَعَالَى وَالْحَالَ أَنْ الْجُسْمَةُ يَمَانُتُونُهُ عَلَمُ لِمَالَى * وَقُمْ أَحَمَّالَ آخَرَ كَمَا لَا يَحْقُ (قُولًا قَانَقِيلِ آخُرً) إشارة ألى النقش الاحملي (قوله قلنا بالاجاع(٬٬) إشارة الى منه و رود الشرع مستنداً الى الاجاع (قوله وقد بغال ألح(٬٬) العل هذا والمجران من التغمر بطريق المارنة دون النائشة فلا يحبه أن رده بقوله وفيه نظر كلامءا السند بِطُرُّ بِقُرْ الْلَبْمُ وَهُمُو غُورُ مَوْ بَعِيدِ عَلَى قَالُونَ النَّوجِيهِ ﴿ قَدِلُهُ وَقِيلُهُ إِنَّا الرّ التسام فالأذن بأحد المترادفين أو المغروم ليس إذنا بالمرادف الآخر أو اللازم(٣) الذيمد يكون فيه أبهام مالا يديق بذاته تعالى فالأمر فيه توفيق قالاذن من صاحب الشرع وأحب على ما ذهب البند الاشعري وأما على ماذهب البيم المعترلة والسكر أمية أنه أذا دل العقل على شوت معني من للجاتي للماته تعالى صبح اطلاق مايدل عايه من الالفاظ من غسير توقف على الاذن من الشارع ووافقهم القاشي أبو بكر الباقلاني منا لكن اشترط أن لايتون لفِظاً موهماً لمما لايليق مذائه تمالى (ثوله أى ذي صورة) وما ورد في الحديث من أن الله تعالى خابق آدم علىصورته مؤول بأنه خالمه على صورة اختارها وأخمها من بين الصوركا يقول السلطان أجلست فلامًا على سريري وان لم يجاسه على سرير نفسه والكن على ما اختساره وأحبه من بين السرر أوأنه خلقه على صفائه من العسلم والتسدرة والاراءة وغير ذلك (قوله وأحاطة ألحدود) الجُع باعتبار المواد اذ أحاطة الحد الواحدُ كاف في وجود الشكل كما فيالسكرة (قوله أيذيعدد وكثرة) من حِية الاجزاء وأما السكثرةمن جهة الصفات فغير ممتنمة بل واقمة (قوله وباعتبار أعملاله الها متبعضاً ومتبعزاً) قالىالفاشل المحشى رَحْهُ اللَّهُ لَكُنَّ بِسَهُرُ فَى النَّحَرُيُّ كُونُهَا اللَّهِ الأَنْحَلَالُ مَامِنُهُ التَّرَكِينَ بْحَلاف النَّمْشُ ﴿ تُم كَالْامِهُ ﴿ أقول ذلك معتبر في الأنملال اذهو عبارة عن بطلان الصورة وزوالها بخلاف التبعض (١) والتجزئ

وُهَاتِ الْقُسِمَةُ وَالنَّصَارِي إِلَى اللَّهِلُ الْعُسِمُ وَالْمُؤْخِرُ عَلِمُ اللَّقِي اللَّهِ عِبْ الرَّهِ أَلَهُ قَالَى مَنَّهُ قال قبيل كيفي بهنجو الملاق للوجواء والواجينة والقيدم وهوا دقاه تنايا ورديه التيروع فقا الإحاء وحوادر الارلةالشرعية فارقد فالباق أفة والواجب والقبدر ألفاظ مرادفة والموجورة لار تواجي واذا وردالت ۽ باطلاق اس علية قبو ادن باطلاق مابر ادنه من فاقد الفنة أو من

يمتبر في التبعض كالنجري الأعملال الى ما منه التركيب (منه)

(١) هذا الجواب بنعي (منه) (٢) هذا الجواب تسايعي اكمنه من يف (منه) (٣) كايتال إنالة تعالى خالق كل شيُّ ولا يقال خالق القردة والحنازير (منه) (٤) فيلزم على الشارح ان

ولمظله أمارة الحدوث (ولاجوهر) أما عندنا فلانه أسم العيارة الذي لأعزأ وهوالمثل ألحِبب والله تعالى متعالى عن ذلك ، وأما عند الفلاسفة فلاتهمسم و إن جعلوه اسما لامو فيو مُوضُوعِ عِجْرِدًا كَانَ أُومَنْحُسِمُزًا لَكُنْهُمْ جَعْمُلُوهُ مِنْ أَفْسَامُ الْمُكُنِّ. وَأَوْادُواْ بِه المُسَاهِيةُ الْمُمْلِقَةُ التي اذا وحِدْتِ كانتِ لافيءُورْدُوع، وأما لو أُربد سها الفائم بذاتُه والموحَّوَيِّ لافي بوضوع فاللّ يمتح اطلاقهما على الصالع من جهة عدم ورود الشرع بذلك مع سادر الفهم الى المثركب والمتنجل إنسه رة أوالحواهمالقر دة أواللقدارية كالأيماد (قوله وذلك المارة الحدوث) أماالتركيب فلاجتباجه المهالجو. (٢٠وكل عناج تمكن هوفيه إن اللازم منه هو الامكان دون الحدوث الا أن يقال كل تمكن فهُو عاديث عدهم فالأولى أخذ الإبكان بدل الحدوث ه وأنما التحل فلا "زللتجزلا يوجد الانمرالحنزها والحتر حادثُ نسباً من من إن ماسوي الله تماني حادث وما مع الحادث فهوجادث 🛪 وفيه أن هذا ميني على أن الحبر موجود في الحارج وذلك لبس كذلك على أصلالمتكلمين * ولان المتحدُّ محتاج الى خيرُ مَّا والأحتياج امارة الحدوث * وفيه مافيه (٢) (قوله وحزه من الحسم) هذا على ماذهب اليه المشايح سران معنى الحوهر ما يترك عمه غيره (٣) * ا حكن نتى ان هذا لايليق لما سيعيُّ من قوله ثم ان مني النَّذَه على قوله لاعل مادهب اليه المشاح رحمهم الله (قوله أو منحيزاً) الأولى بدله ان يقال 🕷 أو ماديا في عديل قوله مجرداً (قوله وآرادوا به الح) يمني ليس مرادهم بالموجود في تفسير الجوهر الموجهود بالفسمل وألا لحكان ألشك في وجود جبــل من الباقوت أوالمحر من الزسَّق شكا في ألْجُورِهُمْ إِيهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَالْمُورِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ المُكْمَة تَصْرِيحًا فَالْمَرَادُ بِقَرْيَمَةً أَنَّهُ مِنْ أَقْسَامُ المُمكن واليه أشار بقوله حملوه مرأقسام الممكن لسكن مثل حمَّه القرينة هل هي مقبولة في صناعة التعريف أولا * أولان المتبادر من عبارة التعريف زيادة الوجود على الماهة أله الماهية شائعــة فيما وقع فيجواب ماهو وما وقعرفي الحواب لا يكون الاكلياً ولهذا قيل لعط الماهية نغبل علىالسكاية فإلالتزام والزيادة والهاسية البكلية عندهمهس خواصاناهيات المُكْنَةُ ﴿ لَكُنَّ مِنْ أَنَّ الوحود المُطلقُ زَائِد في الواجبُ أَيْضًا ومَاجُو هِيشَهُ ﴿ هَا الْوَجود إسْرَاسِ ﴿ الْمُكَانِ وأيصاً يرد النقص بالجواهم الشعُّصية (قوله وأما او أريد مهما الح) يعني لوفسر الحسم والحوهر القائم بذاته أو الموحود لافى موصوع فالمام حيثة من الأطلاق عدم ورود الشرع به دون عدم صحة المعي في حقه تعالى ﴿ واعلم ﴾ أنه ذهب الكرامية الى اطلاق لعظ الجسم عليه تعالى بمعنى القائم بشأنه ويعضهم بمعيءالموجود * واستعال الحبوه، بمني الوحودالقائم بدانه وبمعيى الذات والحقيقة إ اصطلاح شائع فيما بين الحسكماء كذا في شرح المقاصه (قوله فانحسا يمتنع) أما سمماً هلمهم ورود الشرع به وأما عقلا فلايهامه لما عليه المجسمة من كونه حسما مالمنى المشهور ولمسا عليسه المصارى من أنَّه حوهم واحد له ثلاثه أقامم ^(٥) (قوله مع تبادر العهم الح) إشارة الى المالع العقلي (قوله (١) وما قبل.س أن الحزء الذي لايَّحزىأخني الاشسياء خطابي (منه) (٢) أي اللازم هو الامكان (منه) (٣) وذلك أمارة الامكان(مه) (٤) وقد يدفع بان المتبادرمسالوجود فيقولهم ادا وجدت الوحود الدي يكون منشأالا "نار والامكار الحارحية وليس هذا الا الوجود الحاص (مله) (٥) أي ثلاثة أصول العلم والقدرة والحياة (منه)

(قوله وأرادوا به الماهية المكنة) فيلزم أن يكون تمكما وأن يزيد وجوده على ماهينسة ووجسود الواجهيمين ذاته عندهم

ية غد الطلبين بوجود الحلاء والد تعلل عن في الامتعاد وللقعار لامتقراب النعوى 🗷 فان قيل الجومر الدرد نشجر ولا بعد نهد والاناف كمان ينجيرًا * للدانات كن أحمن بين البحن لان خارهم القراع الذرهم الذي يفتنان عن عنه أو عن عند ، فيها هُ كُر دليل على عناهم التكن في (قوله بيازم لدر الحز) التكان ، وأما الدليل على عقيرالتيهن فهو الله أو لهن قما في الازاد خارم الحير الحرار أولا ليكون المداسن على وجود الخيز علا للحد أدت ﴿ وَأَيْمُنَا إِنَّا أَنْ يُسَادِينَا لَحَرْ أَوْ يَنْفِسُ هَنَّهُ فِيكُونَ مِنَّاهِما أَوْ يَرِيه عليه فيكونين وهو خيلاق سلمي بشبوا لا والخالم كل في مكان لم يكن في جهة لاطو ولا سفل ولا غيرهما لانها إما حا ود وأطراف المتكلمان (فوله فكون الإنكائة أو للسر الأمكنة باعتبار هروض الاضالة الى بنيُّ (ولا يحرى تطبه زمان) لان الزمان عَملال المداديث الان المهدول لقلةًا عبارة عن متبعدد يقدر به متعدد آخر ، وعدد الفلاسفة عن مقدار الحركة واقد لغالي نبر، في الحين من الأكوان عن ذلك (وأعل) إنهاذ كر و في أب الترابيات بعضها بدق عن البعض الا أبه طول التفصيل والتوحيم م والأكوان من الموجودات عي ذلك قضاء لحق الواجعي في إب التنزيه وردًا علىالمشهة والحجسة وسائر فرق الضلال والطعيان المينية عنسد المتكلبين التيكل أعصر الله) علما على منه ها التكلمان وأما على مذهب الحكاء فعها متراد فان (قوله لان الحرال) (قوله اما أن يساري ومام من أن الحرز عدد المتكلمين هوالفر أخ تفسير للمعنز بمعنى الكان الحرون الحيز الطلق (قوله فيلزم الحيز أوينقعور أؤيريان قدم الحمر) بوعا أوشخصاً لامتناع التبحير بدون الحبر واللازم إطل لما ثبت من حدوث ماسوى الله المالي عذا الترديد لأملها والبطلان

وصفائه نوها وشعضاً ومهناه على ان الحسر موجود لامتوهم (قوله فيكون بحلا للحوادث) لان على حميم التقادير والافلا اللِّسَكُونَ فِي الحَيْزِ مِن الموجودات الحارجية عند المشكامين (قوله فكون متناهياً) واللازم بأطل اذ يتصور زيادة الشيء على الشاهي من شواص المقادير والاعداد (١) وها من خواص الاجسام، وفي كون الاعداد من خواص حيزه وتقصاله عنسه في. الاجسام تأمل ﴿ وَاعْلِمُ ﴾ إن هذامين على يعالان كونه تمالى حِنَّا لا يُتَّخِرَي (٢٠) لم ولاية أحسر خيم المذاعب عثم ان الأشياء وأحقرها، وغلى وجود الحيز وتناهي الابعاد والأ يُبجوز أنَّ يَكُونَ البَّاقُمِنَ خِزَا لا يُجزي هذا الدليل منى على تناهى وأن يكونالمساوى مساوياللمحيز وتمتدآ الىغير النهاية هقال الفاصل المحشىرحمه الله نع بلزمال جزي

الابعاد والالجازأن يساوي حينتُذ * تم كلامة * وفيَّه أن النساوي بمني عدم الزيادة والنقصان لايستلزم النجزي(٤) ولو قال الحيز التبر المتناهي الانبريازم التحيز لاستلزاءهالاحتياج ينافىالوجوب لكانأسلم وأخصر (قوله اماحدودوأطراف اللامكنة أونفس النجزؤ حينشن أسكن الكلام في لزوم الشامي (قوله باعتبسار عروش الاضافة إلى شير) قان

الدار المنية بين الدارين علو بالنسبة إلى ما بحتها أو سفل بالنسبة إلى مافوقها

الاكمنة) أذ الجهة قد تطلق على منتهى الاشارة ألجسية المستقمية ﴿ وَقَدْ تَطَائقُ عَلَى مَقْصَدُ المُنْسُولُ بالحصول فيهُ أوالقرب اليه * فعلى الأولُّ ثـكون عبارة عن نهاية البعد الذي هو المسكان • وعلى الثاني ليست الانفس المُكَان(قوله ولانجري عليه زمان) يعني ان وجوده ليسزمانيًا يمني أنه لايمكرن^(ه)

حصوله الافي زمان كما الزمعني كونه مكانياً أنه لايمكن حُصوله الا في مكان (قوله والله تعالى منز م عن ذلك) أذ ليس فيذأله تحدد ما وتغيرها تدريجياً كان أو دفعياً حتى يقدر بالزمان وينعلبق عليه أويتعلق بالآن الذي هوطرف الزمان فيما لاتغير فيه أسبيلا لاتعلق له بالزمان قطعاً - ايروجوده تعالى مقارن للزمان وحاصل،مه • وأما أنهزماني أو آني واقتر في أحددها فكارٌّ و بين الحُسُول فيه

(١) كما يَفتَعَنيه العديل؛ وفيه تأمل (منه) (٢) وقديقال فيأبطالَ كُونه مساويا وناقصاً وزائداً إ المها من خواص المقادير والاعتداد (منسه) (٣) أي على التمة هذا الدليل (منه) (٤) وقمه تأمل (منه) (٥) ولا خَفاء في الامتناع ووجود شيُّ بدون شيُّ لا يوجب توقَّفه عليه وما هو المستحيل هو التوقف (منه)

(To b Kit wife , September) بناهو من أي سِنْسُ هو) سراح به السكاكي وفيره وهذا المني هو الدي اق عنه تعالى الا أبر لما بعان أخر مسل السؤال عن الحتيثة أوالوصف ولا متعاق غرضابذاك علكن التر يرد أن يقال المنسر في الماهية هو الحائس اللغوي لاالمطقىوهم يعدون البشر مشيلا سهنسا فسلا يلزم النركيب (قوله والبدرد عبارةعن المنداد الح)يسي أن البعسد عبدارة عن امتدادله نوعان عنه القائل بوجود الحلاء وأماعنذ أسحاب السطح قله النوع الأول فقط وهدالثعريف

للمد الوجود ويعل منسه

الشائين (منه)

السد المو هوم بالعايسة

مِنْ صَفَاتَ المُقَادِيرِ وَالْاعْدَادِ ﴿ وَلَا يُوصِّفُ بِالمَّالِيةُ ﴾ أي ألحجائسة اللانشياء لأن أي جنس هو والمجانسة توحب المُمايز عر ﴿ الْحَانَسَاتُ جَنْسُولُ مَنْوَمَةَ فَيْلِرُمُ ٱلدُّرُّيُّكُ ﴿ ا والبكيفية) أي من اللون والطع والرائحة والحرارة والبرودة والرطوية واليبوسة وغير ذلك لهمو من صفات الاخسام وتوابيع الزاج والذكيب (ولا يُمكّن في تبكان) لان التمسكرن عباد أُعَنَّىٰ أنفودَ بعدٍ في نعِمد آخر متحقق أومتوهم يسمونه المسكان. والبعد عبارة عن امتداه قائمُ بالجسم أو أَمَّاتُ بِمِسْنِي مِطْلَقِي الْأَنْفُسَامِ * وَقُدْ يَقَالَ فِي الْعَرْقُ الْرَدَاتُ الْمُتَجَرِّيُّ أَنْ لَم يكن لَهُ أَجِرُ الْعَالَمُعُلُّ فَالْر إيسم سُركياً وقديسم متيمهاً ومتجزئاً من حيث العقابل الانفسام وإن كون الاحرا ادات المقدارا والوصم مشير في التبدش دون التركب (قوله أي الحبانسة) بالمهني العرفي وهو المشاركة في الحبنس المُعسَمَلُم (1) . وأما المائمة (المُلمَق اللهوي فهي الجانسة بمعنى المشاركة في الجنس للمنتي اللهوي (أ [وقد يمد الانسان حسباً لمة لمشاركة زيدوعمرو فيالانسائية · واليه أشار بقوله والمحانسـة توجب بايز عن الحجائدات نفصول الح * وحمل الفصل على مطلق الممنز بأن يتباول التشخص والنعان يضاً تمسف وقوله لان معه قول الح أشارة الى سان الماسة بين المعنى الأصلى للمائية وبين المعنى العرفي فلإ أبر دماقال الفاصل المحشي رحمه الله لسكن يرد أن يقال المعتبر في الماهية هو الحنس اللعوي لا المنطق (أل وهم يسدون النشر جنساً قلا يلرم التركب * تم كلامه * هذا على أصبل المشكلمين أذ هم يثبتون اللواحب تعالى حقيقة نوعية نسيطة من،غير لروم التركيب فيذانه تعالى وأماعلى أســـل العلاس فمة فالواحِب تمالي منزه عن المساهمة عالمعي اللعوي لاسستلرامه التركب مطلقاً وكمل شعص له ماهمة أسواء كنات نوعيـــة أو جنسية فهو مركب عنـــدهم وهو قربب الى الشحقيق (قوله وتوالع المراح والتركيب) هذا بطريق حرى العادة وأما على مقتصى التحقيق فلابتم على أصل الشيح الاشعري اد الواحب تعالى على رأيه قادر على أن مجلق الشكل في الحوهم الدرد من عبر احتيام إلى المراج والتركيب (قوله عن الغوط بعد) متوهم أو متنحقق (في بعد آخر) كذلك ومدى النمود تطابق البمدين المنبوهمين أو الشحقفين لطابقاً بالكلية فقوله متحقق أبر متؤهم بتعلق الحبموج أبوالظاني كالح هو الظاهر وأما نفوذ المتوهم في الموجود وبالعكس فمحتمل عقلي لم يذهب اليه أحسد * والظاهر أن هذا مذهب أصحاب الحلاء وأما على مذهب أصحاب السطح فالتمكن عبارة عن ملاقاة الطرف أ العلم ف الأخر من عد ملاقاة الاعماق (قوله يسمونه) أي البعد الثاني متوهما كان كماعد المشكلمين أومتحققاً كاعند أفلاطون ومن سمه (قوله والبعد) أي البعد الذي يسمونه المكان أو مطلقاً (*) (قوله (١) ومنشأ حمله على المصطلحدون اللموي ماسيّاتي من قوله ولا يشهه شئ (منه) (٢) اعلم أن المائية مشتقة مما هو حدفت آلهاه والواو وعوصت عنهما ياه النسبة كما أن المساهية مشتقة بما هو

حذفت الواو وعوصت عنها الياه المشددة * وعلاقة السبة وقوعه فى لمجواب ماهو عن السؤال بما هو (مـه) (٣) ولدا حمل الشارح الحجانسة على المشاركة فى الحجس المصطلح دون اللغوي (منه) (٤) الاولى أن يقال مدل قوله لا المعلق لا المصطلح (مسـه) (٦) الطاهر أو المطلق اد لا قائل كون الـمسـد المادّى مكانا ولا يطلق اليمد على السملح الباطن الذي يسمونه المـكان عند

(المتمكن)

"وهن عالمه الطالبين * وتوسيم تطالبالها فان في الحقيق الزائل المطالب العالمة ميته على أبنال هذه الدين الواحدة * واحتج المخالف والشورة والحقوات والأراكل الواحدة والحسورة والحقوات والأراكل مرحودين في ضا لابد أن بدين أهدها شمالا بالآخر بمساحاً له أن بعض وحيد في حيدة فيتحر فيكون حدياً لو جو والمدوس والمنافق في حيدة فيتحر فيكون حدياً لو جو والمدوس والمنافق في ما المنافق في المدوس والمنافق في ما المنافق في المدوس والمنافق في المدوس والمنافق في المدوس والمنفق في المدوس والمنفق في المدوس والمنفق في المدوس المنافق في المنافق ف

كالناقال المخطات هلي لوامها هه وأصدادها صفات قحدان لادلاقها على والها لانها تستامه صندة

الها أربد بالمائة الانصاد في الحقيمة فقاصر بن وسلوكا السبيل الاحكم (ولايشهة شي) الميلاياتية المائة المنصوب الطاهرة) بشلط المناف المنطقة المناف المنطقة المناف المنطقة المنط

بلة القتامية الح) يسنى أن اله الطاعة ومنى العبورة اله القاعة ومنى العبورة الدائمة من العلم والقدرة قوله تعالى (والمدرة الدرة الدائمة من الدائمة القدرة المدرة الدائمة من الدائمة القدرة المدرة الدائمة من الدائمة (قوله التدرة الدائمة الدائمة القدرة الدائمة الدائمة القدرة الدائمة الدائ

المذكر وهو يكذيه ولا يحكم على المدقول بحكم الحسوس (قوله والادلة القتامية الح) يسنى ال الدليل الدقي اذا مارض الدليل الدقي وجب تأويل الدقي أو التفويض اذ الدقي مرجع لاماصل كا بين في موضه (قوله للماريق الاسلم) الموافق الوقف على الا الله في قوله تعالى (وما يسلم تأويله الا الله) (قوله تعليم المنافقة لمنذ المدلة القطمية من التنزيهات حماً بين الدليتن (قوله لضبع القصد (قوله السبيل الاحكم) الموافق المطف قوله تنافى (والراسخون في العلم على الله المائلة مهذا المدي بين الواجب وغير مظاهم لاستازامه تعدد الواجب باركم كه المافي للوجوب عدم عدد الواجب باركم كم المافي للوجوب عدم المائلة مهذا المدي باركم كم المافي للوجوب

التشخص فلا (منه)

بمقتضي التحقيق وأن منع المتكاوون لزوم التركيب في الجانمة والآماد في المساهية النوعية كامرت الاشارة اليه ولا يبمدكل البعد أن يقسال إن قول المستفسلايشهم شئ يؤيد حمل الماهية فياسبق على المعني العرفي كما حمل الشارح عايم ثمة تأمل (قوله أي يصاح كل منهما لمسا يصاح له الآخر) ولو في شئ بؤيده قوله لا يسمد مسده في شئ و إنصا أن باغذا كل تذيراً على أن المتبر هو سد كل من الدارفين مسد الآخر السد أحد العلوفين كما يوهمه قوله بحيث يدد أسدها مسد الآخر الحراد المتبرية والما أن الوجوب مقتضي الحقيقة النوعسة وأما إذا كان

التنزيه هماذكرت على أنها تنافيروجوب الوجود لمسا فها من شائبة الاحتياج والحدوث والانكان على ما أشراً الله لَاعل ماذهب البه المشايخ من أنمعنى العرض بحسب اللغة ما يَشَم يَقَاؤَه * وجعتي الْحَوْمُ ما يتركب عنه غيره * ومعنى الجسم ما يتركب هو عن غيره مدليل تو له هذا أجسم مراز ذاله، وأركب الواحِد أو تركبُ فاحزاؤه إما أن تنشف بصفات السكال فيارم تعدد الواحِد أولا فيلزم المقفن وَالْحَدُونُ * وَأَيْضًا ۚ إِمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى حِيمَ الصور والاشكال والسكيفيات والمقادير فيازم أحبماع الأضداد أو على بعضها وهي مستوية الاقدام في افادة المدح والنقص وفي عدم دلالة المحدَّات عليه فيقتفراني مخصص ويدخل تمحت قدرة الغير فيكون حادثا بخلاف مثل العسلم والقدرة فالمها صفات و ين الحصول. مه يون يميد (١٠ تأمل (فل يبال بشكر او الالعاظ المترادفة) كالمنيمض والمتجزى (قوله والشصريح بمنا علم مطريق الالتزام) لما أنَّه لما علم أنه وأحب علم أنه قديم * ولما علم أنه ليس مجسم علم أنه ليس بمصور ولا محدود ولا متباه ولا موصوف نالكيمية ولما علم أنه واحد علم آنه ليس بمعدود ولمساعل أنه ليس بمبعض علم أنه أيس بحرك (قوله من أن معنى المرض ألح) فيه أن الدراع فهاهو المتمارف من معانى هذه الألفاط دون المعالى اللعوية (قوله بصفات الكمال) اذ من حجسلة صفات الكلك هم الوجوب (قوله فسنزم النقص والحدوث (٢) اذ من جالها الوجوب فاذا لم يتصسف بالوجوب يلزم الاتصاف بإلامكان وهو معدن كل قص وحدوث * ويرد عليــه أن عدم الاتصاف بالصفات الكاملة بمديني رفع الايجاب الكابي لأيستلرم عدم الاتصاف بالوجوب حتى يارم النقص والحدوث وأيضاً إن عدم اتصاف الاجراء بها لايستلزم عدم الصاف المحموع من حيث هو مجموع والمقص أعما يلزم لو لم يتصف الجموع أيضاً ﴿ وقد ندفم بأن عدم الانصاف بصفة من صفات الكمال دليل على عدم الاتصاف بالوجوب إذ هومعامن كل كمال (٢٠) ومبعله كل نقصال ولا شك أن عدم اتصاف جلءُ من الاجزأه بالوجوب يستازم عائم الصاف المجموع من حيث هو مجموع به إدا أمكان الحزرء يوجب أمكان الكل فيلرم النقص قطعاً ﴿ قُولُهُ فَالَمِ احْتَاعُ الاصــداد ﴾ وذلك ناطل والنقض بالهيولى العنصرية بآنها شخص واحد في حميم العنصريات مع انهامتسمة بالاضداد مدفوع بأنها موسوفة بالتبح وماهو الموصوف بالحقيقة هي الصورة المتعددة والكملام في الموصوف الذات وأيضاً إن الهيولي متحنز فكل ضد في عل غير عمل الآخر بخلاف مانحن فيه (قوله وهي مستوية الاقدام) وقد تمم المساواة فيجوز أن بكون المخصص دانه كما فيصفانه تعالى وعدم دلالة المحدثات علمها لايدل على عدم " وتها في نفسر الامر تأمل (قوله فيكون حادثًا) فيه أنه يجوز ارب يكون المخصص موجباً لا محماراً حتى يكون الأثر حادثًا (قوله بخلاف مثل العرالح) اشارة الى جواب دخل (١) والأول مستلرم الثاني دون العكس (منه) (٢) ولا خفاء في ان الحزء من الاجزاء لايخلو

ومحل الدراع ههنا فيس الا ذلك فيلرم المصادرة فتأمل (منه)

اللهُ وجه وآكده فإيبال بشكر رالالفاظ المترادفة والتُصريح عباعلم بطريق الالتراميم

(قوله اما أن تهمسات بسفات الكال الخ) وجه ضعة أن ضفات السكال المحال ولا يلزم من تعدد مو صوفا مها أمدد الواجب لا وير دعليه الزموب والقدم وأيضا الكال صفة السكال عن العام النام وأيضا والقدم النامة وتحو هما والمنا التام والمنا النام والمنا النام والمنا النام النام والمنا النام النام والمنا النام والمنا النام النام والمنا النام والمنا النام النام والمنا النام النام والمنا النام النام النام النام النام والمنا النام النام والمنا النام النام والمنا النام النام والمنا النام والمنا النام ا

تساوالهمامن الفيجالو هو م بدفع التعديد فيكلف العنوي العاش ولا الرب عن البدوي الدين الاي الجيل بالبعش والمنجز عن البيس بعني والمقال المجتمعين المران العجوم والمعلمة فالملقة منوي الما وشمول الفلارة فهو بكل شي تنام وهي كل شي قلم به لا ي والمنه المار والمنه المار والمار والمار والم المار والم أي وجه كان فراطل بالبشريورة وأن ربدايه الجدم المين فلاعد من نباله أبولا حق ينتخلم به السابع وقيد يقال(١٠]ن هذنا معين(١٠)ومبيلوم(٩٠)بالجلاق العادةوفيه هنل بحث بهلاً ﴿ قَوْلُهُ كَالْمُحْلِّ بَشَكُمْ الْمُعَا بأن لا يكون السكيل الدي كيل ه أخدما أ "كر أوأصةر أمن الذي كيليه اللا آخر وان كان أخدهامي الحشب والآحر مر • _ الدهب أو العصة الى عبر دلك وبأنَّ لايكون أحدهما بالانتقاع والأَّخير بالسطح الى عبر دلك من الاءور المعلومة نطريق العرف والعادة تأمل (فمولهوعلم عشاً) أي على أن المراد بالمساواة المساواة من حميهم الوحوء فيما به المائلة (قوله ومساواتهما من حميهم آلوحوم) سواءً كان محميح الصفة التي بها المهاثلة أولا والمحصيص بالاول ليس على مايسيي تأمل (قوله يدفع النمدد) ويحدَّلُ أن يراد به الاشتراك في جميع الأوصاف|الكليَّة (*) (فوله فكيف بتصور الفيائل)| اد التميــاثل فرع المعدد والتماير بالدات (قوله ولايحرج عن علمه وقدرتهش)أشار يهالي أنه علم لعلم رائد وقادر نقدرة رائدة على داله تعالى كما هو مدهب الحق ولاحقاء فرأن طاهم عبارتهمشمر مَّانُ كُلُّ مايتملق به العلم تتعلق به القدرة ودلك ليس كدلك ومحصيصالشيُّ بالموحود بل الموحود الممكن لايحدي هماً إدَّ الدَّات والصفات نما يتعلق نه العلم دون الفدرة أد القدرة من حملة الصماب مَمَلَ(قُولُهُ وَافِتْقَارُ الْمُجْتَمَعِينُ } حَارِسِيُ⁽⁾إِدَالَاحْتَيَاحِ أَلْهُمَايِسَنْدَ الْمُهَالِدَاتَ لَيْسَ تَقْعَمَأُ ومستَجْلِيلًا * قالىاألفاصل المحشى يرد عليه انه يحور أن يكول نعش الاءور عير قامل لمعلق العسلم كالمشعات اللسمة الى المدرة * تم كلامه * ورد ألب المه صي لعلمه وقدرته عس دانه وللمعلومية ذوات المعلومات وللمعدورية هو الامكان المشعرك مان الركل ولو "تا علمه وقدرته بالرمص وحد للكل والا لرم تحلف المفضى عن المعتمى والدحيح للا مرجح الصرورة ﴿ وَفِيهِ أَنَّ هَهُ الْمُسَايِّمُ إلوكان المقتصي مقتصياً تاماً ودلك ليس مدمهياً ولا مرهماً عليه (قوله مع أن النصــوس الاحماع (قوله لاكارعمت العلاسمة) * ولو قيلال العلاسمة لايقولون بالمسلم والقدرة قلا مسى العدهم من الحالمه، في شمو لهما ته فلما المراد بالعابروالقه والعالمية والعادرية أي كويه عالماً وقادراً ولا حلاف للملاحة في دلك * أو يقال ال بهي شمول العلم والقدرة إما سهي الاصل أوسعي الوصف أي الشمول؛ وفيهمالا يجهى أمل (فوله لايملم الحرشات) على وحه سر ثي نأن يكون الحرثي الحميقي معلوما محصوصه محبيث. يمتاز عن حجم أتمياره على وحه يممع حمله على عبره ﴿ وَاعْلَمُ ﴾ أن معنى (١) أي نظر نق حرى العرف والعادة (مهه) (٢) نظر نق العرف والعادة (مه) (٣) واحد لامعلومات كما قيل (منه) (٤) علو قيل أن قوله ، ثلامسدركا لأن أا كاف هـ د معاه قلما أبرأد هوله مثلاً لأن مثنت الماثلة ليس معصوراً على مد-ولـاا كاف أعنى|اكيل مل المراد ال.مثب الما"لة

كالسكيل ومحوه فاقهم (منه) (٥) أي في حم مرالاردافالنسية (منه) (٦) أي الى ماهو طرح

ومنفصل من دايه وعبر مدينه إلى دائه تعالى(منه)

خسوفا أوهداالعلم مستمر

قبل الوقوع ويعده

تعيين لاسأسة بيهما * قال في البداية أن العلم هناء وحودوعيرض وعلم محدث وحائز الواحوة في كاررمان فلو أنيتنا العارِ صفة لله لكان موحوداً وسفة وقديماً وواجدالوحود ودائمًا من الزُّلَّا الى الامد فهر يمسائل علم أأطلق بوجه من الوحوه هسدا كلامه وقد صرّح طرر الماثلة بمندلا ألهليًّا لنَتْ الانتِمَالَةُ فِي جَمِيعُ الأوصافية حِق لو أشتلها في وسف واحد استهتُ الماثلةُ * قَالمالشميخُ أي المَمْينُ فِي النَّبْصِرَ ثُمَّ أَمْ أَنْهُ أَمْلِمُ اللَّهُمَّةُ لايُخْتَمُونُ مِن العولِ بأن زيداً مثل لمدرو في العصمة أدا كالكا يساويه قُنه و يُسد مُسده ڤيداك الناب وإن كان بيئهما محالفة نوجوه كشرة * وما يقوله الاشعرابة إ

کا سیسی

من أنه لايمائلة الا بالمساواة من حميم الوحوء فاسد * لان الني صلى الله عليه وسلم قال الحمطة بالمنطة مثلا عنل وأراد به الاسستواء في السكيل لاعبر وان بماوت الوزن وعدد الحيات والصلابة (قوله وقدسرح بال الماثلة والرحاوة » والطاهر انه لا محالصة لان مراد الاشعري المساوأة من حميع الوبحوء هما نه الماثلة الح) به برید ان حسدًا التصريح بماقس قبوله فالز ﴿ فُولَهُ بِحِيثُ لِامَاسِمَةً بَيْهِما ﴾ حتى أن الاشتراك سهما لفظي كما قيسل ﴿ قُولًا ،وحود وعمرص يماثله علم أقحلق نوجه س وعلم مجدثٌ ﴾ ولفط العلم مقمم والاولى ثركه ﴿ ويرد عليه أنه لا وحود للعلم في الحارح عند كثيرًا الوجوء أذ يقيم مته أن منَّ المشكلة بين () (قوله وتحدد في كلرمان) كما هو مدهب الشيخ الاشمري (قوله فلو أنتما العلم الاشتراك في مض الوجوء الح) وحية العمارم أن يعان الىالىلم صفة (قوله لسكان موحوداً) في الحارم وفيه أن محرد الساتُ كاب في الماثلة والنوميق كون المل صمة لله تعالى لايستارم كونه موحودا اد سمة الداب قه تكون اعتبارية بأمل(قوله وصفة) وفيه شائبة كوبالدالي عيرالقدم تدبر(قولة وواحب الوحود) أي الدات الموصوف يممل الاستسامهرعيرالدات (قوله فلا بمسائل علم الحاق نوحه من الوحوم)وفي تفرعه على مادرع عليه

أن الاشتراك في تعمن الوحوم كاف في المائلة ﴿ ثُمْ كَلامَهُ ۞ وَالْجُوالِيهِ أَنْ مَمَّى قُولُهُ فَلا يُسائلُ عَل الدى يحدة الماثلة لاالوحه مطلما^{٣)}* وقد يقال في الحواب أن العرص منه نور الماثلة بأنام وحمه. احكم الإرجاديث التفريع تأمل (قوله قال الشيخالج) اطريق المعارصة (قوله ومايقوله الح) من تمة كلام الشيح الى قوله والطاهم (قوله والطاهر انه لامحالفة (*)) هذا توفيق من حانب الشارس رحمه الله بين قول الاشعرى وبين أهل اللمة بأن مراد الشبيح الاشعري بالمساواة مري حميع الوحوه هي المساواة من حميم الوحودهيا به الماثلة كالمكيل الممي الماثلة في السكيل هي المساواء منَّ

تأمل (١) (قوله وقد صرح الح) حيث حمل عدم اثتراك العلم في عم الأوصاف المدكور ومع الاشراك هي بعض منها كالوحود مسلوما امام تماثلها حيث فرع عليه هوله فلا يماثل عنم ألحلق * قال الفاصل المحشى يرد عليه أن هذا النصريم ساقص قوله قلا ٤ يأثل علم الحلق نوحه من الوحود إد يقهم مـ ٨

(١) أحم نانه يفهم من همدا أن للعلم وحوداً عمله نفض من المشكلمين ومحور أن يكون الاشمريه (ممه) (٢) اد قد علم م المتمرع عليه المشاركة في الوحود الا ان يقال اشتراك الوحود العطمي (منه) ٣/) أدخاصله أنه لأنمكن أثبات المهائلة بينهما نوجه من الوحوه وفيه مالا يجمعي (منه) (٤) لا حفاء في أن الطاهم هو المحالفة وما دكره نأو ل (مسنه) (٤) والحواب أن المراد [

حميم الوحوه المحممة فيالكيل #لـكن بقراءان أربد مجم موجوه الكيل حميم الوحوه معللماً

بالطاهر الطاهر محالهم دون الطاهر من المدارة (منه)

(قوله وأن معاق المنتئة

على الشي يقنضي الله) ان

الكل واحدا بالذات ولو متفارا بالإغتمار اللا تثبية الصفات (فوقه وال⁹⁹صدق المدتد أرهبتند على قوله أن كلا أو حان والأفريس هو الألمان لللا يتوهم أن كل واحد من المعطوف والمعلوف علية دليل مستقل في سوت للعقلوب ويتفرع على كل وأحد قرلةفيليتية صفة وذاك للسركذاليث كالإنجز "'بأدى وجه لمتوجه (قوله جمنسي شوت مأخذ الاشتقاق)؛)اد المنسئة. مرشوع الدائة عرصرها بمأخذ الاشتقال ولهائما صارحل الاشتقالي في قوة حمل التركب أغن هوذر هوه رفيه ان الثمار الاعتباري كاف في همة حمل الاشتقاق والتركيب الا وقد بقال الزرائد من يته الماينة كون المن الذي دل على زيادته الله الالفاظ منى قائماً بذاته لا كارتهم المسترقة من أنه منتكلم يقلام هو قائم بقيره دون أنبات متبايرة المأخدة، وزيادته على الدَّاتُ إذ قد عادِدَاك من المقدمة السابقة هـ ومن هذا ظهر لك أن الدرض منه البات (م) سُوتُ المأخذ لموصوفه دون شوية في نفسه كما بدل عليه قوله له ﴿ وَأَمَا أَبُونَ ۚ لِنَا حَهُ فِي بَشِيَّهُ لِللَّكُونَ الأوصافَ ۚ المَدِّكُورَةُ مِنَ الأمور النيئية كالسَّواد أراد اقتصاءتموت المأخذ والبياش(٢٠فلماعير أبوت مأخذ هذه الأوهناف الوضوفها وأنّ الواجب ليس عالمهـ أ وقادراً ومتخليا في تفسه محسب الحساوح بذاته مثل كون الضوءمضيئاً بذاته بحكم المفدمة السابقة علم بالضرورة تبوته في نفسة ⁽¹⁰فيكمان اتصاف أ الحميم بالسواد يدل على وجود السواد في نفسه إذكرن الجميم أسود أومتحركا بالسواد المدوم

فالموض بشهل الواجب والموجودوان أراداقتضاه وَالْمُؤْرِيُّةُ لِلْهُالِوَمِينُ بِمِنْهُمُ مُعَكِمُ بِدِاهُهُ الْمُقْلِ بِعِلَاتُهُ أَذْ الوجودالرا بطر في الأوصاف المياية فرع ثبو تعلو صوقه عنن أقضافه الوجود النفس وكيدا الحال فيا تمن فيه (١) إنه و مناما شين لك هذم ما قال الفاض الجشي إن أرادا قنصاء يه فلا يتم بذلك غرطهم سُوتُ المَا مَدَ فَى نَفُسُهُ بِحُ مِنِ الْحَارِجِ لَلْمُؤْسُ عِمْلُ الْوَاجِيدِ وَلَلْوَجُوبَةِ وَالرّبِ أَوَادَ التَّبِعُنَادِ مُنوّبَةً ﴿ وقد فرسوا عليه الازلية اوسوقه بمسنى اتسافه به فسلا يتم بذلك غرضهم * تم كلاخه * وأيضاً أن الترديد قسيع إذ كلام ا بذاء على أنتسام فيام [الشارس أمن في الثاني لا أحمال له على الأول * وقد يقال إن مذهب الشارع أن وجود الصفات | الحوادثال جودة بداته المُنيَّة في نفسها هو وتجودها في موصوفها مثلا أن وجود السواد في نفسه هو وجوده في ألجِّسم

> ما يفهم منسه هو أن يدل على منني زائد على الواجب السكن لايفهم منه ثبوت الصفات له وكذا المعلوف لان ما يقهم منسه شهوتها له الكن لا يقهم الزيادة عليه (منه) (٣) حَاصِله أنه أذا نُبتُ المشتق لله تعالى لا مد ان تثبت مباديه والا ازم قيام المشتق مدون المبادى عليه وهو باطل (منه) (٤) فيه نظر لان الجالس في السفينة يقال أنه متحرك مع أن الحركة غير قائمة بالجالس بل قائمة إ

وتيامه به * وفيه أن ماقيل على تقدير "رويّه و بيحنه أكسا هوفي الإعراض فقط دون الصفات المينية . (٧) أن كمنزت الهمزة فالفطف على ليس السكل ألح وأن تسمت فالعطف على أن كلا من ذلك ويحتمل المعلق على أنه عالم قادر (منسة) ﴿ ﴿ ﴾ وَلَيْسَ المعلوفُ عليه دلينبلا مُستَقَلَّا لَانَ

بالسفينة (منه) (٥) ولذا قال قدس سره في شرح الموافف في أوله بحث الأعراض في دفع من توهير ان وجود السواد في نفسه مثلا هو وحيوده في الجسم وقيامه به وابس بشيٌّ اذ يصح أن بقال وحدا في أنسه فقام (منه) (٦) ولك إن تقول أن غرضهم في هذا المقام أثبات زيادة المأخذ على الذات وقيامه بمنى أنه عالم يعلم زائد على ذاته قائم به في نفسه لا ينفسه وأما أنه موجود في نفسه فليس الفرض متعلقاً به (ونه)

فثبت له صفة العلم الخ (منه)

لا يندو هي كرز أمن واحد ه والدهرية على اله تعالى لا يفرا ذاله ه والنظاء على اله لا تقابر على خا الجهن والقبيح ته والبلعثي على إنه لإخدر على مثل مقدرو العدبونيابة المعتزلة أنه لاتقدر على تفسل مهدورالعبد (نوله سفات[) لما نبشهن اله إنهاجي قادر الى غير ذلك وتنعلوم أن كانز من ذلك إلهاليا على معنى زائد على مفهوم الواجب الوجود وليس الكل الفاظا مترادفة قوطم ان لقة لايغز الجزئيات على الوحة الجزئي أنه لايعلمه على وجـــه يكون عامة زمانياً محصوصاً إ قوله ولا تقدر على أكث يرمان دول زمان بأن يعنج أن يقال حصل ألان أوقيل ولم بحصل بعد ربحصل في زمان قريب أوبهيد لأيمني أنه لايعل الجزئي بخصوصه بل حجينه الانشبياء خزائياً كان أوكلياً حاضرة عنده من الاؤل الى الابد. وعالم محصوصيات الجزيبات وأحكامها على ماكان عليه وسيكون عاماً مستمراً لايتبدل ولايتنير بتدير الازمان والأجوال بوجيه من الوجوة كنامه أمالي بالامور السكلية مكذًا حققه المحقق الزازي في بعض تصابيفه * شمَّ قال هذا معني قولهم أنه تعالى يعام الجزئيات (١) على وجه كلي لاماتوهم بعضهم من أن علمه بطبائع الحرئيات دون خصوصياتها ﴿ قُولُهُ وَلَا يَقَدَّرُ عَلَى أَكْثُرُ مَن وآخد) بمنى أنه لِإَيُّكُن أَنْ يُصِدُّو عَنْهُ ابْتُدَاء مِن غَيْرَ وَاسْطَةِ الْالْوَاحَدُ وَهُوَ الْمُلُولُ الْأُولُ هَذًّا هو المشهور * والتحقيق أن السكل صادر عنه تعالى ابتداء من غير "نوسط فاعل آخر وأن كان صدور البيض عنه مشروطاً يصدور البعض الآخر عنه وبه صرح صدر الافاضل المحقق الطوسي (قوله [والدمرية] قوم يستدون الحوادث ألى الدجرويبالغون فيدحتي كأنهم لايتشون صانعاً وراءه فنسبوا اليه(قوله اله تعالى لاينها ذاته)لان العالم أسبة لانخصل الا بين المتنابرين فلو كان عالمــا بنفسه لــكان أنسبة بين الشيُّ ونفسه وخو محال» ورد بأن النماير الاعتباري كاف في النسسبة (قوله والبلمي) وهو أبو القاسم البائني المعروف بالسَّكمي كذا في شرح للقاصمة وأما المفهوم مر ﴿ عِبَارَةُ شرح المواقف حيث قال وأبو القاسم البانخي ثم قال وقال الكمني وهو أن أبا الفاسم البايني غير الكمبي وكذا في أيكار الافكار خبث قال في بحث الارادة ومهم النظام والباخي والكعبي يدل على المنابرة (قولة لايقدرعلى مثل مقدور العبد) حتى لوحرك الله تغالى جوهراً اللي حمروحرك العبد الميذلك الحمرُ لم تُحَسَّاتُل الحركتان رَعماً منه أن مقدوره إما طاعة أو ممصية أوسفها وأفعاله تعالى متعالية عَيْهَا ُولِمْ يَدُورُ أَنْ هَذْهُ أَعْتِبَارَاتَ تَعْرَضَ بِفَعَلَ العَبِدِ عَنْهُ وَهُولُهُ وَهَامَةِ المُعَزَّلَةِ الْهَلَالَحِ}} تمسكا بدليل النمـــانع على الوجه الذي سبق وخني عليهم أن فاية مالزم منه ججز العبد وهولاينافي السودية(٢)(قوله وله صفات(٣))موجودة في أنسها قائمة بذاته تمالي (قولة ومعلوم) تجنب العرف واللهــة وأنت تعلم أن هذا وماسياً في من قوله وأن صدق الح بحث لغوي لايشيد في الطالب العلمية الأَأْنَ بَكَتْنِي بِالظِّنَ ﴿ قُولُهُ عَلَى مَفْهُومُ الواجِبِ ﴾ وحق العبارة أنب يقال على ذات الواجب لان الكلام في أثبات الصفات الزائدة على الذات (قوله وليس الكل ألفاظاً مترادفة) بأن يكون معسى (١) لا خفاء في أن هــذا يؤدي الى صدور الجزئيسات عنه تعالى مع الجهل مها تعـــالى الله

عما يقول به الفلالمون (منه) (٢) بل هو كمال العبودية (منـــه) (٣) لعل المراد بالصفات في عبارة المصنف رحمه ألله المبادي لها كالعلم والقدرة دون المشتقات كالعالم والقادر ويدل عليسه قوله

من واحاء) الأقال مذهب الفلاسفة هو الإغاب والتناوة تالميه والآنا تقول مسافي الاعساب هو القادرة عمق هيسة القمل والترك وأما القدرة عمن أنه أن شاء قبل وأن لم يشا لم يقدل أتقق علما بن الفريقين الأأن الفلاسفة فيملون مششة الفعل لازمة (قوله يادل على معسق را تدعلى مفروم الواجب) المفهسوم ولاكلام فهيها والسكلام في زيادة الحقيقة ولا بدل عليا

والله) ضرورة العالانيمني لصف في الشور الإنها يقويه به لا كا ترخم المشرقة من أنه مشكلم إكالم هو ام بيره ليكل مرافاء بن كون السكان مطالة الاكتابات كرد هفة له غير قام لمانه « ولما (قوله أشار إلى جواره عُمَانِكُ المُنْذُلَّةُ بَأَنَ فِي النَّاتِ الصَّهَانِيُّةُ الطَّالِ اللَّهِ حَبَّةً لِلنَّا أَنْهَا مواجودات قه عَا رَمَّ الدَّاتِ الْعَمَّا طوله المرا (العالم فيل مالي قبلام قدم غير اهم تبطي والنشاء القندناء بل تعدد الواحب الدائد على ما وقعت الاعارة اليه في أبياب يفوله لان الحواب كلام المتقدمان والتصريح يه في كلام المناخرين من ازواجب الوجود بالذات هو اقدتمالي وسفاته النام تؤر المسايرة بسين وقل كارك الصاري بامات الانه من الندماء فا بال الصامة أو أكثر ، أشار الي جوابه بقوله الدأت والصفات وبسين (﴿وَهَىٰ لاَ هُو وَلاَ غَيرِهِ ﴾ يمني أن سفات الله تعالى أيست عين الدَّات ولا غير القاءت لللا يلزم أبسم العقات بنشيا مع بحس النير ولا تكثر القدماء والنصاري وأن لم يصرحوا بالقدماء المتغارة والمشلب أنه أأتمار على على ما يله في جوانت قفل ان عِنْهُ والأَمْورُ أَعَا عَلَى لُو قَالُوا يُتَبُوتُ صَفَّةٌ هِي عِينَ الذات وقه حرث الإشار ﴿ الأول لسكن أشارالي أن في نسيد الدرس أمر لا يقولون به إلى قالوا أن ذاته بحيث بتر تب عليه ما يتر تب على السفات (قوله الرعمال كرامية) هم أصحاب أبي عباء الله عنه بن كرامة أن السكر ماني في شرح المواقف هو مشديد الراء وفتح السكاف وقيل بكسر السكاف وتحفيف الراء (قوله متكام بكلام (١٠) وحريد ياوادة حادثة الصفات أيضا إذ ليست غير قائمة بذائه تعالى(قوله قائم بغيره)} من اللوح المحفوظ أو جيرا ثيل عليه السملام أو النبي عليه أَلْسَالُومُ (أَوْلُهُ فِي كَارُمُ المُتقدمين) حيث قانوا الواجب والقديم مترادفان (قوله في كادم المتأخرين) الصفات ولذلك ذكرقوله كالامام حميله الدين (أقوله أو أكبر) كالبقاء والبدوالمين والوجه (قوله اشار الى جوابه)أشار الأحو والأفلا بدخليله به الى أن الجواب صفى لأن الفرض الأصلى عنها بيان بحكم الصفات بالقياس إلى الفرات دون الجواب في الخواب (قوله قلا بلزم أصالة لكنه يعلم به ضمناً ولهذا لم يقتصر على نؤى المعابرة بل زاء فني العينية (٢) أنْ فني التبرية مستقل في الجواب لامدخل لنق السنية فيده وقد يقال ان لة السنية سواء كان الدرض همتا بيان. حال واك أن محمل كالزم المصنف الصفات أو الجواب عن التمسك على الوجه الذي قرره الشارح فأمم مستدرك لافائدة في ذكره على أنه لا ينزم قدم النير أما على تقدير الحواب فظاهر وأما على تقسدير البيان فلانه أمن بين لايليق ان يجمل مسئلةالقن فلامحسذور لأن ألحذور فالابرلي ان يجمل حواً إ ويقرر التمسك على وجه يكون لكيل وأحد منهما مدخل في الجواب بإن تمسدد القدماء المتغايرة يقول يلزمكم أحدالا مربن(٣) إما بطلانالتوحيدأولزوم ما ادعيتم لزومه علينامن الحالات المه كورة* لا مطلق الندد فلا يرد ويجاب بإن الصفات ليست عين الذاك حتى يازمها يلزمكم ولا غيره حتى يلزم بطلان التوحيد على السؤال زماماً وأتما حمل محاذاة مافى السكتاب (قوله فلا يلزم قسدم الفير) الظاهر من السباق أن لسكل واحد نمسا ذكر الشارح على ماذكر ولشهرته فيما بين القوم (١) ومَنْنَى كُونُه تَمَالَى مَسْكُلُمُا أَنَّهُ مُوحِدُ السَّكَلَامُ فِي غَيْرِهُ (مِنْهُ) (٢) وقجه يقال أنهم فهموا من التغاير حجواز الانفكاك من الجائرين فأقدموا على ذلك وأيضاً لزمهم أنهيب تكون الصفات مستندة الى الذات إما بالاختيار فلزمهم التسلسل أو بالايجاب فلزم بذلك كونه تعالى واحباً ولو في

> بعض الاشياء فدفعوا لذلك ه وأنت خبير فعلي هــــذا أيضاً بلزم الاســـ تتناه عن ڤوله لاهو (منه) (٣) وفيه أنه أن أراد الأتحاد باعتبار الاضافات فالمزوم تمنوع وإن أراد مطلق الأتحاد فالنزوم

> > لم واستحالة اللازم ممنوع (منه)

كان هو الكراب من أن له جنالت لكن المدنية الإستجالة قام الحرالت بدأة كالي (فاقت

التعددفرع ألتغاير وبديما الجذواب بالتسبة ألى منسايرة ولأن ألفسوس الاصل همنا بيدان محكم قدم النبر والاتكثر القدماء)

لاكما تزعم المتنزلة بس أم عالم لاهاله وقادرلا قدرتمه الهاجين الملايطانه محال لهاهر بمبراله فوارا الاسوة لأسواد له * وقد لطفتالصوص شوت،علمه وقدرته وعُيرهما وْتَالِيْهُمْ لُورْ الْأَفِعَالُ الْبُعْبُهُمْ عُلْ وَعِيْ عامة وقدرته لاعلى محرد تسميته عالماقادراً ﴿ وليس السراع في العلم والقدرية التي عي مس لجزاة المكينيات والملكات لما ضرح به ليشابهما موران الله تمالي من وله حياة أرثية السنتهم في ولا مستبعل اللهام والله تعالى عالم وله عام أزلى لهامل ليس نعرض ولا مستحيل البقاء ولا ضروري والأعمَّمُلسب وكذَّا في سائر المدقات * بل المزاع في أنه كما أن للغالم منا علما هو عرش قائم به زائد علمية جادث فهل لصائم المالم غلم هوسمة أزثية قاعة بداء وائدة عليهوكندا حبيىمالصهات ه فاكر والفلاسمة والمتزلة وبرغموا ان صفاته عيريدائه بمسى ان دَائه تبسمهاعشار الثملق بالمعاومات علما وبالمقدورات قادراً الى غير دلك قائز بارم تكثر في الدات ولا تعدد في القدماه والوأحيات * والحواب ماسيق من ال المستخطيل اتعدير الدوات القديمة وهو عسير لارم وينرمكر كون العلم متسلا قدرة وحياة وعاتسا وحرا وقادرآ وصانعًا للعالم ومصوفاً للخلق وكون الواحب عبر قائم بذاته الى عبر دلك من المحالات (أرايسة) مطلهاً * وأنه حبير أنهدا لانحلو بن التحكم؛ وأنصاً ان ساء الخلام هم ا على رأى الشارح ليس على ماينسير ه وقسد غال لمنا ثبت كون هذه الامور أوصافا رائدة لموسوفاتها ثبث وحودها في أسسها إدلاًقائل الفصل#وفيةأرالتمسك به(٢٠لايليق بمنحشا هدا(١٠) أمل (قوله أبه عالم لاعلمله) يمسى [اله عالم مدانه لاناً من رائد على دانه على مصنى أرب ماسرس على صفة العسلم منا بعر من على دائه| اللحت من عير مدحلية شيُّ آخر فيه كما دهم الـه الفلاســفة وكـدا الحال في الـواقي على قباس ما قاله الح كماء في الوحود الحار عي ولا حماء في ان هدا معني معقول لا . منص العقل عن قوله صدورالاهالىالمىية(قوله وليس البراع الح) كانه قيل بارم من أشات الصفات كون الواحب إمحل الحوادث وهو باطل فاحاب شوله وليس البراع الح (قوله حادث)فيه ماعر فتمر أن لاوحود اللملم في الحارج عنام كثير من المشكلة في (قوله أن سفائه عين دائه) مرجعه إلى بن الصفات مع حصول تناشحها وتمرآمهـــا من الدات المحت لا إلى أن هماك داءًا له سمة وهما متحاءان حقيقة كما وهمه طاهر الصارة؛ لايمال نو الصعاب كـ مر لانه انكارِنا أنب بالنص والاحماع؛ لان النامت بالنص ابس الاكونه عالما وقادرا الى عير دلك معلما دون كونه عالما بالعلم الرائد وقادرا بالمدوم الرائدة على الوحه الدى أنشه الشيح الاشعرى وهساء المدرلة ولا دلالة للنص عليسه أثنانا ولا نقيا تأمل ﴿ قُولُهُ الَّى عَبِرَ دَلَكُ مِن الْحَالَاتُ ﴾ من عدم أفادة حمل الصمات على الذَّات كُمَل أحد المترادفين على الأحر وحمل السواد على السواد وعدم الاحتياح الى البرهان في اثنات الصفات نعد اثنات الوحود وكونالعلم واحدالوحودلدانه (٣٠)وكونه ممدأ العالم وكون الثبيُّ الواحد سيمه أشياءكثيرة، ولك أن تعول ان اللارم أحد الامرين إما كون الواحث عبر قامم، بداته أو كون/لعلم قائماً بدانه أو كون الواحد كثيراً أوالكثير واحداًه ومنهدا علم أن قوله وكون الواحب عير قائم بداته لسن (١) أي نعام الفائل بالفصل (منه)(٢) أعني المطالب اليمبية (منه) (٣) لا يحوي ان قوله. وكون العملم واحس الوحود لدانه نبينه قول الشارح كون العلم معدوداً للتحلق وقوله وكونه ممدأ لعالم هو قوله كون العلم صانعاً للعالم (منه)

ر قوله العمل لاعد له) أن قلت لمسل مرادهم ابه عالم لاعز سعة حديقية له ، قالت بأناء تولجم بان له علية لأسا لستحسعة حقيقية أيشاوكانا قولهم طلم طالمات وعلمه عسين دائه وعالميته زائدة أقوله ودل صادور ألاصال المتقبة على وحود عامه) فيمه تأمل الالداول هواصافة النيسير والانكشاف الق تسميها المتزلةعالمية وقد للل ساحب المواقف لأثنت في عبر الاصافية (فوله وبلرمكم كوں العار متسلا قدرة) لهمان يقولوا اسماد المهورس حوالحال وليس ملارم وأنحاد الدانين هو اللارمولس عحال (قوله وكور الواحب عرقائم مداته) لهم أن يقسولوا حقيقة العلم في شأنه تمالي

قائم مدانه لانه عين دانه

(1.4)

عمرها أمني دات الله تعالى وتقدس وكلون هذا مراد بمن قال الواجب الرجود الماه هو الله تعالى وصفانه يسنى انهما واجبة للدرث الواجب للعالمي والعاالى للاسها فهن كمكنة ولا استبحالة في فدموالمسكن أداكان قاعبًا بذائبًا القدام وأسها له غير منفصل عله فلنس كل أسدم إلحا حتى بلزم من وجود أ القدماء وجود الالما له لكن يلمني أن يقال الله لمالي قاسر بسفاته ولا يطلق القول بالقدماء لنلا (أوله قال ولي أن عال الح) يَقَلُقُنِ الوَحْمُ إِلَى أَنْ كَارَ مَمَا قَامَ بَدَالِهِ مُوصُوفَ يَسْفَاتُ الأَلُوطِيَّةِ فَا وَلَمْغُوبَةٌ يَعْدُا المُلَامُ وَعَلِيتُ وقد عاب أيضا بأن القدم المعزلة والفلاسفة الى نو الصفات والكرامية إلى لق قدمها والإشاعرة الى تن غيريتها وعبليتها، حو الازلى الفائم بتفسسه فِأَنْ قِبلَ حَسْدًا النَّبْقِ فِي الطَّاحِينَ رَفَّعَ النَّهُ يَشِّينَ وَفِي الْحَقِّيقَةُ "جَعْرَ بينتهما لأن نني الشهرية حسريجاً بمثلاً ولوسا فالسكفر لمديد ساب المهدة فسنا والبانيا مع الى العبدة صريحا جم بين النقيمين وكذا للى العبدة صريحا جم القدماه بالدات لا الطلقة يُعْتِمَا لَانَ الْمُهُومُ مَنْيُ الشِّيُّ اللَّهِ بِكُنَّ هِوْ الْمُهُومِ مِنَ الآخِرِ فَهُو عَبْرَهُ والا فهو عبثه ولا يتصور ولا يحسل أنه لا يوافق بالنسبة إلى مافوقه في مراتبة ألجزء بالنسبة الى الكرافي اللزوم أوهو من قبيل أجز إد السَّكلام (أعلى منحت الشكليين (قوله ماهومتفاهم العرف (قوله وأيضاً لايتصور الخ) يعني اذا قالوا بشكترها فلا معني اللانستذلال بعام وأما في تفسيافهم تمكنة ع اللتغايي غلى عدم الشكثر المستلزم لعدم تعدد القدماء وتكثرها مع أنه لايصم أن يجمل دليسلا عليه قد سنق ماقيسه من أنه (قوله فالأولىأن قِلْ الج) أشار به الى محة الحواب المشار اليه يقوله لاهوولاغير. أن محمل عبارة يخالف ماأشهر بينهمون المصنف على غير ماذ كرة التداريخ بألن قال فلا يلزم قدم القير وليس الجال إلا اشات القدماه المتعابرة ال كل تمكن معدث أي (قوله الي لق الشفات(") أما الفلاسفة فائلاً يكن م كون الواجه الحقيق قا يلا و فأغلا إن قلتاليسية وز أ مسينوق المندم (قوله الصفات عن الدات واستكماله والعماله من الغير والاحتياج اليه في الصفات الحقيقية إن صدرعن والكرامية الى لغ قدمها). الفير معر أزوم التسلسل أو تمدد الواجب (٢) وأما المعتزلة فاثلا بازم تمدد القسماء ان كانت قائمة وكون يرد عليه أنهم قالوا بقدم الواجب محل الحوادث ان كانت حادثة (قوله والسكراميسة الى نفر قدمها.) لانها لا تتصور بدون الشيئة والنكلام وقسروه المتعلمة ٢٠ والمشملة بعادث فالتزموا خدوتها وجوزوا كونه تعالى محل الحوادث (قوله والاشاهرة بالقدرة على التكلم فالتفريع الى لغ غيربتها الح) أى قدما الاشاعرة الى افي غيرتها وعينيتها لئلايلزم تمددالقدماء وأما لمناخرون المذكور غير ظاهر منهم فأحبوا الى مفايرتها للذات وأمكانها ومنعوا بطلان تعدد القدماه معلفةً واستنازام الاعكان [الحدوث") والترموا صدورها عن الذات بالإنجاب") وخصصوا كونعلة الاحتياج الحدوث وكون الإيجاب نقصاً بماسوى الصفات * وفيه مالا يخفي على المنا ، ل الذكر (قوله فان قبل الح) ساسله أن الهيرية (١) وهو أن الفوقافي من العدد مركب من التحتافي منه (منه) (٢) يعني ذهب الفلاسفة الى غز الصفات الثلا يازم الحَدُورات المدِّكُورة(منه) ﴿٣) وَمَا قَالُوا أَنْ الْأَيْجَابُ نَفْسُ بِالنَّبَةُ أَلَى غُر الصفات من مصنوطاته وأما بالقياس الى سفاته فكال فأنت خير بان دعوى ان الإيجاب فيالصفات كال وفي نسرها أتفصان مشكل وتجسكم بحت من قبيل التخصيص في الاحكام العقلمة (منه) (٤) فبه (أن هذا لايتم في البعض كألحياة (منه) (٥) أي منم المتأخرين استلزام الامكان الحدوث (منه) (٦) أي الدات فاعدل بالإيجاب في أجن الصفات لافاعل عزار (منه)

وابطها لا يتصدور تراع من أحدل السنة والجاهة في كفرة الصفات والمسدها متفارة كالت لا غير متفارغ ها لاولي إن يقال المستجيل لعدد ذوات الدينية لا فالمدوسفات وإن لا فجراً على النولي بكون الصفات واجد الرجود لذائنا بين قالة هي والعبة الا لعبرها بن باب اس عنها ولا

(قوله ليكن لابهم دائيه) حتى عليه الترق علم الالترام له الكني الا الاقتاء ها وجواها ان الدو التكف العلام كافر العداملة قال في المواقف بين يترجه إسكال والا يعز به فايش بكافي ولا يفله الدُّرُيام الدَّارُ الانتقاليَّانَ الجل الدربيات ، فل ان تعالى عمل (ومامن إله الا إله المحد) (٨ - ٢١ " إليه قول المال الله كف الذي عالم الد الله المال الله الدين المراك المالية على أنهو يركانوا يقولون المكن لزمهم ذلك لاسم أثبتوا الاتائيم الثلانة التي هي الوحود والمنام والجياة ونسيوها الاثبة قالان الملكة (الرائع الأناف ورو - القدس و إحموا أن أورم المر قدانهل إلى يدنعس عليه السلام خوروا الإنفي الداوالانهال وأبينا لرث الحبيخ عل فَمُكَانِتُ الْأَقَالِيمُ دُونَاتُ مُعَامِرُهُ ﴿ وَلَقَالُكُ الزَّيْضَمُ تُوقَّفُ التَّعَدُدُ وَالسَّكِيرُ عَل النَّفَائِلُ لِمُنْبِي حِوْلُوا [الانتهاك تفطع بأن مر انم الاعداد من الواحد والانتين والثلاة الى عسر دلك متعددة متكذرا المنتق يدل على عليه مَع أَن الْبَغْضُ حَرَّهُ مِن الْـمَشِّ وَالْجَرَّهُ لَا يُمَايِرُ النَّكُلُ * * الأخذ فان أعصرت العلة مدخلافي تعرعه وليس كذلك (أوله الكر إزمزم (أألخ) فيل الرام الكمر كمر لا أرومه ١٥ وأحيب في الالترام أمين دلك مرم الزار وم الشيُّ مع العلم بالرومة الزام ومانحن فيه من هذا القبل وفيه تأمل (قوله وسموها الح) يسيَّ وعبارة الشارح اعا تشير عبروا عن الوجودو ألعلم والحياة بالات والان وروح القدس(٢) * قال في شرح المقاصد وأما المصاري المالاول(قوله مي الوجود

والنظ والحياة) ومرعاية

حهلهم جملوا الدات

الواعدة نمس ثلاث سمات

وقالوا أنه تمسالي حوهن

واحديدله تسلاله أقانتم

وأرادوا بالحوهر اللسائم

نعسه وبالاقوم الصمة له

وقد يوحه بأبه ميل مهم

الى الاالمعات عسى الدات

لمكن لا يلاقسه قولهم

بالمدماء الثلاثة اداوقطم

المطرعن الأشحاد فاريمة

مد الحلاقي هرعه و ايس الدولت (قوله المنكر إلا علم من هذا القبل وفيه المناه (قوله وسموها الح) يسقى المناؤ ووالشيخ عمل المنا القبل وفيه الأمل (قوله وسموها الح) يسقى عبيروا عن الوجوه والعلم والحياة بالات والانوروح القدس (الله قال قال المنافي حوهر واحد له الائة أقام هي الوحود والعلم والحياة المعمر عهابالات والان وروح القدس على ما يقولون أه وأسا وروحا قد ساله ويدون الحوهر القائم سمسه وبالاقدوم الله التحديد وحمل الواحد الائة حيالة أو ميل الى ان الصفات عن الدات انتهى كالاسه هو ولعل قوله أو ميل إشارة الى التوجيسه لم كن الإناقة وميل الى ان الصفات عن الدات انتهى كالاسه هو ولعل قوله أو العلم إلا القدوم المنافقة اليوبانية بمق الأصل قدكان الائاتم الله قولم بالقدماء الثلاثة (قوله ان اقدوم العلم) الاقتوم في المنافق عنه المنافق المنافق المنافق الاستار الموسود و المائل ان يم توقف العدال المنافق الاستار المحودة (وله الانتقال ان يم توقف العدد) لعالم أراد بالمورود الاستار المحود و الأحر المنافق الديارة المنافق الاستار المحودة الله المنافق المنافق

الجزء أعيى عدم الاسكاك لمكنه عدر عسه مالحراء مالعة وترويحاً ادكل عدد من مرات الاعداد (١) أي المعداد (١) أي المعداد (١) أي المستودية والملكائية والميقوسة من أثمة المسادى شرح اتحاف (مده) (١) واقتصارهم على العلم والحياة دون القدرة وعيرها حهالة أحرى فكأجم يحملون القدرة راحمة الحالحياة والسمع والبصر الحالمة ثم قالوا ان الكامة وهم أدوم العلم انحدت نحسد المسيح و وندرعب ساسوته نطريق الاشراف كما تشرق الشمس من دكام على مواراته وسلم السماورية و نظريق الاشلاب خاً ودما محيث صار الآله هو المسيح عشد الميمة وشل

والاقواحد (ووله للقطع السحاورية و نظريق الانقلاب لحاً ودماً محيث صار الآله هو المسيح عند اليمقوسة وقيل الم مراتم الاعداد من الركب اللاهوت والماسوت كالممس مع السحن كدا في شرح المماسد (ممه) (٢) طاهر عمارته الواحد الح) العدد هو الحلم الله المهم عبروا عن الوحود بالآب وعن الحياة بروح العدس على طريعة الله المكا المفتح الموسس عبر الموسس عبروا عن الوحود بالآب وعن الحياة بروح العدس وعن المواحد علا يكون عددا المم الشاركة ورعموا ال اقوم العبر قد اشقل عن الله ولد المسروم هو يسمو الما قد اشقل عن الله ولد المسروم المواحد على بالدي المعلى عن الله عن الله عن الله عن الله عن المد عن على الحي على الحي على المن عن على الحي على المن عن على الما المدى المن عن على عالية عمل المن عن الله عن المن عن على المن عن على المن عن الله عن المن عن على المن عن المن عن على المن عن عن المن

قال العدد ما يقع في العد فيكون أعم من السم المعصل وكلام الشارح مي (بالدسة) على هذا المعمواعلى ان كلا من المراب لا يؤاف على هذا المعمب أوعلى التعاب (قوله مع ان المعص حرء من المعمن) * برد عليه أنهم التعمواعلى ان كلا من المراب لا يؤاف الا من وحدات مبلمها تلك المرتبة فاجزاء العشرة عشر وحداث لاحستان ولاستة وأربعة الى عير دلك من الاحتمالات (أبية عيلات المغاد

المشاعز هروقع يطار لامهر البأر المراجعة الإطباعالة من الخاسين الشقش بالمنازمة الصافع والمرضى مر اعدنة) فريرقالوا عفاد لا الجن اذلا يتموز وجود الداريم فليوالها الملاحقة الأخلامة والاوجود الدائق كالساه عالا مدود المستات الحدثة للسنان ألهل وعد طاهر معرالهمام بالفار فالفاقة فال أكنفو الجانب وبأحد لزمت الفارة بان أطره والنكل زجيذا يظير عيدم محلأ استدلاهم المابق لأن بكون وجودهم مجن وجواده وفيه لنيل إن جليفة البشوة بسنها حقيقة ألوجدة للمعترة عشر مريابته رُنداقد بتماسيا في الدار وبين النورال العبدنا محنب الاعتبار لاتوحل تعدد الوجود جليفة فاذأ وجودها وجوده وعاية بالسفات المحدثة (قوله عَلَقُ إِنَّا وَاللَّهِ * الواحد جزأ من التي مهارا وذلك عالوه له علوه أن يكون فيعرمها ف التقفي بالمالمم الصالم) الأعداد حنية واحدة بع لهم صرحوا بأن مرات الأعداد أنواع عتلفة لأبل لاقوله مخلان قمد عرفت أن السراد الصفات الحدثة) كانه قبل فلتكن الصفات الحدثة مثل العبفات القدية فأجاب بقولة بخلاف الصفات م بالانفكاك مايع الانفكاك مُثِل عن الشيخ إنه قال مر في المفات ما هو عين الموصوف كالوجود ومنها ما هو غيره كالصفات في الوجوداوفي الحيز لملا المتكنة الانفيكاف عن الموسوف ومنها ماهو السرعينه ولاغره كالصفات النفسامية المنتعة الانفكاك المن والملغ مع السالم أد الكن هذا للمر أمراً عائداً إلى الأسطالات والتنبية على ماذعب الله بمحيم بل حو عت مجوع محوران حملك السالم في قد قصدوا أثباته بالدلائل ﴿ وَالشَّهُورُ مِن أَدَّلُهُمْ آلَكُ أَلَىٰ قُلْتُ لِلِّي لِقَلَانَ هُلَّ تُعرِيقُتُم في عَلَيْكُ الوطود والعالم في الحيز بلزوم أحداثها من الإعداد المندرجة تحمّها * وأيضاً يقولون بافي الدار غير زيار معران صفاته فيها لاستحالة عمر العالم فالم أَيْهِمُوا فِي وَأَنْتُ خَدِيرٍ بِأَنْهِمُذَا الاستدلال لو تُم لدل على ان كل صفة قديمة كانت أوحادثة لأزمة أو يرد الاشكال على من مَهَارَقَةَ الْمِسْتُ غَيْرِ مُوصُّوفُهَا ﴿ قُولُهُ النَّهُ مَنْ الْمَالَمُ مَمَّ الصَّالَمُ إِلَّهُ الصالم في الوجود قال القسيران ما عسان عن العالم من غير فكس ﴿ قَيْلُ أَذَا أَنْفُتُ الصَّالِمِ فِي الوَّجِودُ عَنِ العَالِمِ لَامِ أَفْكَاكُ العالم في الوَّجُود الفكا كهنا في عدم أو في عن الصالم أذ الانفكاك أنسبة لايتصور الفكاك أحد الجانبين عن ألا حَن يَدُون الفكاك الآخر حيز الاقلت لعلهم أرادوا عنه ﴾ وأحبيب بأن الانفكاك أذا نسب إلى أحد الجانبين في شئ لابد أن يكون منشأ الانفكاك مجواز الانفكاك جوازان الصاف ألجانب الآخر بنقيض مااتصف به الجانب الموافق له كما أن عروض العدم للمالم منشؤ لايكون أحسدها قائما أنذكاك الصافع عنه في الوجود ولمسا استحال العدم على الصافع لم يتصور أنفكاك العلم عن الصافع بالأحرار تجادولا سقوما في الوجود وكذا الحال في الجزِّه والسَّكل * قال الفاصل الحشي قد عرفت أن المراد بالانفكاك به والمالم غير قائم به ولا مَايِنهِ الْأَنْفُكَاكُ فِي الوحِود أُوفِي أَخْيَرَ فَلا نَقْشَ بِالعَلْمُ مَم الصَّابِمِ أَذْ يَجُوزُ أَنْ يَنْفُكُ السَّاتِم فِي متقسوم به ونجيوز ان الوجوْد والعالم في ألحبز لاستحالة تحبّز الصانع * نج يرد الاشكال على مرخ _ قال الفيران مايكن لا يقوم المرض بالحفل بان انفكا كهما فيعدم أوحيز * تم كلامه * ورد بأن هذا لابستقيم علىماهو المقرر عندهم من أن كلة ينعمدم مع بقاء محمله * أُوفى التعريفات التقسيم دون الترديد ⁽¹⁾ وحاصله أن ⁽¹⁾ المراد بأو أن قسما من المحدود حدم كذا قات وثايه عالا بلنفت اليه وقسماً آخر حده كذاً فللمفيحيائك أن قسما من المغايرين حده مايكن الانفكاك بيلهما من الحِاسِين في التمريفات والأفحكير (١) أذ الصانع مع العالم حيائذ لامد أن يكون مندرجًا فيأحد الحدين بان يكون الانفكاك بنهما أما تسيركل أمر بف بالاخص في الوجود.فقط أُو في الحُبرَ فاتحه الأشكال!ذ الفكاك أحدهما عزالاً خر في الوجود والأخر في وأغصياص كل تعريفها الحيز لايكم في الاندراج في أحدالحدين (منه) (٢) اذ لا يصدق ثنيٌّ من القسمين والحدين على الصائم بالاعمحق أعصل المماواة مم العلم مم الهما من أفراد أحد الحدوين ومدق كل واحدمن الجزئين على واحدمهما لايجديه نفياً

تأمل (منه) (٣) وحاصلهان هيئا محدودان وحدانوانحد أحدهماهذا وحد الآخرذاك (منه)

طرق الهمات الحدثة بال قام الذات هو زيايه المخات الهياة دمور فتكون عراف الدات كذا لذكره

وفيه من القداد مالا يحقى

هعلى الدير دعايه النشخص

يُّمَا وَأَسْطُهُ * لَقَا قَهُ قَسْرُوا النَّهِيمَ بَكُونَ المُوجِودُونَ عَيْثُ يَقْلُمُونَ وَلِجُوفُ أَجَلُوهُما لعدم الأخرأي بكن الاهكاك بنها والمبنية بأعاد القيوم بلا تفاوت الحالا فلا يكوان الملك بُل ينصور بنهما واسطة بأن بكون الثمنُّ بحيث لا يكون مفهومه مفهُوم الله ينجر ولا يوجه بدلوتٍه كالحرِّه مع السَّكِل قِالصُّفة مع الذات و يوشن الصفات مع السف فان ذات ألله تفالي فرويفاته أولية والمندم عَلَى الازلى عَبَالَ وَالواحِدُ مِنْ الدَّمْرَةِ يَسْتَغْمِلُ مِقَاؤَهُ بِدُونُهَا وَبِقَاؤُهُ أَ بِالوَانِهِ . [كَالْهُمُوا لِمُنْهُما المدديا عدمه ورجودها رجوده

سلب العيقية فرقعهما معا ^(١)وفع|التميضي^{ان (٢)}وذلك ظاهن وجههما حقيقة يستلزم وقع كل.واحد من [النقيضين ثبوت الآخر * وحاصل الجواب،نع كون|الهبرية:عبارة عن سلمي العينبة أومساوية له بل هي أخص منه فلا يلزم ارتَّفاع النقيضين ولاماًيلازمه مراجبًاعهما (قوله قد فسروا) أي مشايخً أى يمكن الاللمكالمة ينهما } الاشاعرة (قوله بكون الموجودين) فيه تسامح (") كما لايخني (قوله بحيث يقدر ويتصور) مشعر بأن إلا فلكالة باغتيار النصور والتعقل ولو بالفرض وان كان محالا وبأن الافكاك مربحاس واحد كاف في الديرية فيمال الجم وان سم المم والملهذا منشأ النمسير بقوله أي يمكن وفيه تأمل (قوله أى يمكن الأنفكاك بينهما (١٠) من الجانبين وهو معتبر في الغيرير، عدهم كدا في شرح الوافف هذا هو المنقول عن الشبيح * وأعترض عليه بالحسمين القديمين لمدم صحة الأنفكاك بينهما أد العدم ينافي. إلفتهم فغيروا التمريف وزادوا قيمناً فيالتعريف فقالوا في عدم أوفي حنر * وفيه أن العقض بالثال المله تُمور الصَّا يَجْهِ لُو أُربِلُه بِالاَمْكَانِ المَدْكُورِ فِي النَّعرِيفِ الاَمْكَانِ الوقوعي دون الذاتى أذ القدم إيناقي الوقوعي دون الذاتي مع أن التقييد بمها زيد لايقلع مادة النقض بالمرة واليمه أشار العاضمال المحشى حيث قال فلا نقض بآلجــمين القديمين كدا قبل أسكن يرد الالهان الممروضان نقضاً * تم كلامه * وأنت تمم أن الأولى ايراد النقض بالمجردين القديمين كالمقول والمعوس على مايقول به الملاسفة ادمادة المُقض وان إيجب أن كون واقماً بالعمل لكنه يجب أن يكون تمكناً لان المساد الماشئُ من قرض المحال لوكان سببًا لفساد الثمريف لارتفع الامان عن التعريفات تأمل (قوله بلا) نفاوت أصلاً) ولو بالاعتبار كالاجمال والمصيل اذلاقائل بالمبينية بين الحد والمحدود (قوله فعدمها عدمه ووجودها وجوده) لعله أراد به أن ليس للمشرة وحود زائد على وجود وحداتها التي هي حزؤها وجودها نفس وحود آحادها وعدمها عدمها ﴿ وقد يقال إن مبياء على أن رفع الحزم عين رفع السكل كما هو المشهور وصرح به قدس سره في مواصع فاذا كان رفعه عين رفعه لزم أن (١) فيمه أن رفعهما مما محال شحار أن يسئلرم محالاً آخروهو الاجتماع (ممه) (٢) قوله وفع

النةيمين * لايقال الساقص هها يمني الساعد ورفع القيضين بهذا المدي عبر ممتم فان زبدا المعدوم ليس كانساً ولا لا كانباً * لا ا نقول ارتفساع المقيض مطاقاً عن المحل الموحود محال أبلا تردد * بحرآبادی (منه) (٣) لان النبرية وصف أحدهما لا كامهما بخلاف التناير فانه وصف اكلمهما والمعيي كون كل من الموحودين (منه) (٣) وهو انالفيرية صهة لواحد من الموحودين فتفسيرها بكون الموحودين مساعة كما لايخو (منسه) (٤) أي تمريف النسيرين بامهما موجود أن يصعر النَّفاء أحدهما مع وحود الآحر (منه)

بكون الموجودين ال) قالوا خال في العرف واللعة ما في الدارغير زيد مم أنه. دُو يِدِ وَقَدْرَة ﴿ وَأَجِيبِ بان المراد بالنبر هينا قرد آخر من نوعه والالزم ان لا يفايره توبه (قوله سواةكان بحبسب الوجود أو بحسب الحيز فلا نفش بالمسين الفديين كذا قيل ه لمكن يرد الالحان المغروشان تمضأ فليتأمل (أوله والعدم على الأزلي عال) لما كان عسدم الانفكاك بحسب الحسبر طاهرا لم يتمرض له والا فمجرد عسدم الانفكاك بحسب الوجود غيركاف كا عرقت (قوله نعدمها عدمهور حودهاو حوده) هذا تعبير عن الاستلزام إماسريق المالمــة والا فتحمالف الوجمودين والمدمس طاهر على أن الاستلرام بين المدمين ماطل

05 Jun 5

الأهداء الحسد الوجود كاهو تعكر سائر المعولات والليبة المديو مؤواتها الانع إفتاط الاتعاد يلهما بِّ الوجود البضيع الحُق والتعاير بحسبُ المَائِنَةُ أَمْ لِللَّهُ الْحَلَّى كَافَى تُولِنا الإنسان كان يَخْذُفُ الوائنا الإنسيان بجبيس بخنه لايسمع وغولما لانفاق المقاف الانفيد ه قلاران خدا اعا يسمح قمر مثل العالم عالها ور النُّدية الى الذات لافريق العلم والفعارة لمع أن النكارم فيه ولاي الأجزاء الله بر الحمولة ﴿ لا قوله والتعداير محسب كالواحد من المشرع والشِّيميِّ رُبُّهُ ﴿ وَدُّكُمْ فِي الشَّمَرِّةُ أَنْ كُونَ الواحد من النشرة والبد من أ

يُرِينَ الله الله الله الله الله من المنتكل من المنتكل من جمعر الله حارث وقد عالم و و ذلك حبيم المعرلة وعلم للله من حيالاته وهدا لان العشرة اسم لحب الافراد ومشاول كيل فرد مر آساده أمُّ أعماره علوكان الواحدد عيرها لصار عسير نفسة لأنه من المشرة وأن يُنكون المشرة مدونه وكدا او كان يد ريد عسيره لكان اليه عبر عسوا هدا كلامه * ولا يجهي ماهيه (وعي) أي صفامه

الأرثية (الملم) التفيضين ﴿ قُولُهُ وَالتَّمَامِرُ عُسَمَ المُعْهُومُ لِيعِيدُ (١) عَمَى البَّالَافَادَةُ تَدُورُ عَلَى الماءِ وَ وَلا عَسَل مَدُومِهَاهُ فلايتحه ماقال العاصل الحشي * برد عايه أن بحردالتفاتر محسب للمهوم عيركاف والافادة بلكامدس عدماشياك الموصوع على المحمول المعلم نعدم أفادة قول الحيوان الناطق باطلق (٧) كياسيق في أولى الكياب * تم كلامه * واو قيل أن الافاده قد عصل مع الانجاد إذا أحد بعد الوصم عد ب الفرص و عمد الحل محسب بمس الامركا سنتي فيأول الكناب أوادا أحدعه الوسم بالاطلاق والحل بالصروره أو بالدوام * فلما فعلى هذا تحمق النفاسر * لككي نق أرفولنا البكليكلي معيديان يقصدا أمات المكلية لمهروم السكلي ه الا ان نقال ان|الــكلام وبالمسارفة(قوله فالحلايمية) هذا ادا أحدث متمارقة واما أدا أحدت طبيعية فلا لل سيد (قوله مع أراا كلام د) أي كلام المدائم في الصفاسالي هي معادئ . المجمولاد * وأنصا از الاحاد شـ مـ الوحود والعابر محسـ مالمهوم سار في كليمه لاومه كامـ أو مفارقة ه مم أن الشيخ فال ما امايره في اله مات العارفة (دوله وقد حالم) أي حمر سحارث (في دلك) الحسكم (حم ممالمشرله) (قوله وعد شلك) أي قول حدم إن الواحد عبر العشهر. (فوله لح برالافراد) أي الا حاد الم همياله حداد (فوله ومناول الكل فرد) أي الكل وحدة ساول الكل العصر، أو السملمي لحر اله (قوله مع اعماره) أي كا المعها أي مأحودا و مدم مملا أن الواحد ا مأسوداً مم النسمة لا افية شرد (قوله وأن خون) عدمت على ماوله حسب الممن أي الرم ال يكون الواحد عبر نف له وان كون الح (فوله ولا نهي مامه) لإن مما ره الشيُّ لا و الرم معامر به إ كل حرد من أ اله حي ارم ماد كره من معامر الواحد ال به (دياله أي سما ه

اللهوم ليقت أمل بهري عليه أن مر دالتفاير بمسب المفهوم عبركاف فيالأعادة مل لايد من عدام إشتال الموصوع على المحمول الفطع مدسم أفادة قولتا ألحيوان الناطق باطق كا سبق في أولىالكماب (قوله وان الكورالشرة)قد وقعي عامة المنبح أن المصادرية عدل أن أأنبية وأله الصحيف ممل ادلاعكن عطمه على ما مرالا محل تقدير وينتمس أيسأباللارم فأه عسار الملروم عبد المسرلة (قوله ولا يحقي مافيه) لأن كون ألشي من الشي وعام عنققه ندونه لا يقس النسية وبالحله معامر والشي لاشي Y a my walk is I st حرد من أحراثه

يلاحطة الا علق لا ماء ار هو هو (مه)

الاركة) الاولى رحيم الصدر إلى مافي حيها من العدمة وعائده الديد بالاراء عبر طاهرة (١) فا العاهر ما أن جمع الحل لاندو الله على الا أو كاف و إوراع ودياً العاهر (١) (٧) قام از دائر المشبق توحب دائر الماأ فاور (مه) (٧) و مان الافاد، فيه

(قوله وكذا بعاللهات والمعقة كالرد عليه ألهم صرحوا بان السكلام في الصفات اللازمة بل الفدية ولاتوجد الذات بدوئها وسأدهم جواز الفكاك أحدهاعن الأخر الامانع أسبلا قبلا يكؤر بجرد الاسكان الداتي (قبهله لا يستتيم في العرض مع الحسل)أي في المسرض الخزنى معالجل الجزني لاد التكليين ليسا عوجوجين في الحسارج اللا لله ال غيربى وعدم تصور هذا المرض يدون هذا الجل مُلاهر ﴿ قُولُهُ وَكَالُمُلَّةِ مُمّ الماول) وبه يعلم خال قوله والملغ قسد يتصور موجودا الحراذ التصور مع أحبافة المعلولية ماطل وبدولها غير وقيد

كَلَمْ بِينَ اللَّمَاتِ والصَّمَةُ للتَّجَامِ جَهُوازُ وجُودُ الْجَرْءَبِدُونَ السُّكُلُ وَالدَّاتِ بِدُونَ السَّلَمَ ﴿ وَبِلَّهُ كُلُّ اللَّهُ مُؤْمِلُهُ كُلُّ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ الللَّالَةُ اللَّالِي اللَّا لَا اللَّهُ اللَّالِي اللَّاللَّالِمُ اللَّا يُ استحالة بقاء الواجد بدونالمشرة طاهرالنساده لايقال المراد امكان تصور وجود كل مُنْهُمَّا الله عدم الآخن ولوبالبرض وأن كان محالا والعاذفديتصور موجودا ثم يطلب بالبرهان ثبوت الصالع فخسلاف ألحزومهم الكل فانه كما يمتنهم وحودالعشرة بدون الواحد بمنشر وجود الواجد من العشركي إبدون النشرة إذ لهَ وحجد لما كان وأحداً من النشرة * والحاصل أنوصف الاضافة ينشر والمثناغ الأبعكاك سيقتذ لجاهر * لانا تقول قد مير حوا بمدم المغايرة بين الصفات بناء على الهالابتصور عدمها الكولها أزلية مع القطع بأنه يتصورُ وجود البعض كالعبر مثلاً ثم يطلب بالبرهان!"بات البعض!لا لحر قعة أنهم لم يريدوا هذا المعنى مع آنة لايستندق العرض مع المجل ولواغتير وصف الاضافة لزَّم عدم المفايرة بين كل متضايعين كالاب والاشوالاخوين وكالعلة معر المعلول بل بين الهيرين لان الغير من الاسماء الأضافية ولا قائل بذلك، فالـــــ قيل لملايجوز أن يكون مرادهم أمها لاهو بحسب المقهوم في المجهد وقدم آخر منهما حدم ما يمكن الانسكاك سرما من الحاسين في الحير فيرد الاشكال(١) على ما ارتصاه ذلك الفاصل كما يرد على من قال الديران ما يمكن الدكا كيما في عدم أو حرر فأحد الوحود مدل المدم بما لا يُوديه هماً ادما للم واحد أد الأهصال باعتبار أفراد المتعارين دون ما يم طرفي المتنايرين ﴿ وَفِيهِ مَالاً يَخْهِمُ عَلَى النَّامِلِ الْفَطَى ﴿ قُولُهُ وَكُذَّا وَإِنَّ الْفَالَّذِ والصَّفَة ﴾ اذكثير مرأالصَّفات المُعديَّة يزول بيم يقاه موسَّوفها سها على أهبل التبينع من عدم بقاء الأعراض ولمل هذا على ماهو المُشتهور مَنْ الْشَيْمَةِ مِنْ أَنْ كُلُمُعُمَّةً لا تَعَايِر الْمُؤْصِوفَ كَالْجِزَّءُ بِالْقِياسِ الى الكل لعموم الدليسل الأعلى مانقلماه من التخصيص بالصفات النمسانية ولاعلى ماحكي عنه من التخصيص بالصفات القديمة كما صرح به الشارح في سمدر الدرس يقوله يخسلاف الصفات المحدثة (قوله طاهي الفساد) لأن وحود المشرة وحود واحد ص كمي من وحودات ألاّ حاد (قوله المرادامكان الح) يمني الم يمكي مقل وحود كلواحد منهما أي التصديق به ⁽⁷⁾مم الحهل بوجود الآخر وال كان وجوده بدوية عدالاً في نُمس الامر لأبمدني النجو نز المقلي ولأبمدي النقدير أن يُمكن فريش كلواحد مُنْهَمَا للدونيُّ صاحبه على قياس ماقيسل فيمات حواص الدائي والالزم المعايرة منن الصفة والموصوف والكائت الصَّمة لازَّرَّة بنَّة مَالَمَتِي الاخْصِ تأمل ﴿ قُولُهُ لا يُستقم فِي العرض مَعَ الْحُولُ) * قال الفاصل المحشي أى في الدرض الحزئبي معر المحل الحرثبي لان الكليين ليسا عوجودين في الحارج فلا يكونان غيرين وعدم تسور هذا المرم بدون هداالحل طاهر يثتم كلامه هقال قدس سرمهي شرح المواقف اداجو ركون التعقل أعهمر إن بكو بمطايقاً وغيره و حيثه يلرم كون الصمة والموصوف متغايرين اد يحوز ان يتمقل وحودكل واحد منهما هـو ر الأسّحر أما تمقلا مطابقاً أو عــير معلابق (قوله بل مين الفيرين) بل يلرم أن لا تُبت المايرة مين الشيئين أصلا لامه أن لم يكن أحمدهماممايراً للأخر فذاك وأن كان طما دكر من أن الميرية من الاسماء الاصافية (قوله فان قبل)أشارة الى الجواب عن قوله هذا رفع أ (١) اد البرديد متعلق الاهكاك الذي هو حال أحد المتمايرين بالعياس الى الآحر دون حال المتمايرين معا فلا يكون النزديد بين أحوال افراد المحدود فلا يكون التقسيم للمنحدود تأمل (ممه) (١) سواء كان التصديق مطابقاً أو لا (مهه)

بالقال من أن جميع للعساومات المن لله الأناف الأعام المستلفة له تعالى بلام الأزُّلُ أَنْ رَبِداً دخسل فِي الفارِ وَهُمْ يُعِينُ الدارِ مثلًا وهو جبل تمالى عن ذاك علواً كَيْراً ه رس ههنا(١)ذهب أيو المهنين البطنزي ألى أنه تعالى لايصلم الاشياء قتل وقوعها(١)واســــتدل. عليه الذللوجي اللائكينافية ليسانفس العلم بل بشرط التملق وهو فىالازل مثملق بأن زيداً سيدخل اللهار النَّفِيُّ لُو كَانُصُلُ بِرُولُ ذَاكَ النَّمَاقِ وَيَعْلَقِ بَأَنَّهُ دَخْلِ فَهَا * وَفِيهُ أَلِمُانُ ﴿ الأَوْلُ ﴾ ان الأنكشاف لوكان،شروطاً بالمعلق لزم احتياج الواحب فيالصمة الحقيقية الميالفير وذلاته بإطل * وحوابه ان الانكشاف من توادم العلم قلا يلزم من احتياجه الاحتياح في العلم وفيه نطر (والثاني). أن المطلعة العامة دائمة الصدق فحكيف يكون العلم في الازل نأنه موجود حيهلاً واعتقادا غير مطابق (والثالث) ان الاذلى بمتمع أن يزول وإطرأعاية العدم فكيمب يزول التعلق الارلى عند التعلق نأنه موحوَّد ولا بعد أن يلتزم فقاء التعلق الارلى مأه سيدخل أزلا وأبداً * لايقال كيف يـقيالتعلق الازلى مع اشعاء المتعلق أعني النسـ بـ الاستقالية بأنه سيدخل فيالدار حين دخل في الدار * لانا عمع الاستماء بلهي محالها اد لامافاة بيرقوا ا بأنه سيدحل فياله ارويس قولنا بأنه فنحل في الدار ه وأيضاً يلزمان يوحدالملم بدون الكشافالمعلومعتدالمالم بوا حطة انتماءالشبرط وهوالمعلق تأمل (قوله والمدرة) قدماله لم لمومه باعتبارالتعلق ولتوقيب الهدرة على العلم باعتبارالتعلق واعسا قدمالعدرة على الحياة مع تأخرها عمها وجووها لأن القدرة لها مدخل في التأثير فكانها برلت معرلة الدات ولدا توصف فالمؤثريةُ ويقال الهاصعة مؤثرة معمَّال المؤثري الحقيقة ليس الاالدات؛ واعز أن المدرة تمانين أرثي [لايترتب عايه وحود المقدور الهمل وتعلق حادث يعرتب عليه وحود المقدور الهمل هدأ عند من لا يقول الديموس وآما عد نه من يقول به فالنماق الحادث لدن الالاكون وملقات العدرة كلها

أرابة * وأست حسر بأبرالطاهم من قوله نؤثر أن المراد المسلق التملى الحادث لكى اللائق تكام المستقد رحمه الله هو أن يراد به التعلق الازلى إد التعلق الحادث ليس الاللسكوس عبد العائمين أبه والمستقد رحمه الله هو أن يراد به التعلق الازلى إد التعلق الحادث ليس الالسكوس * وقديو حه أن الساق الحادث وان كان لا كوين حمية الا أن لاقدرة مدحلا تاما والها ملاك الاس في صفة الاأن القدرة مدحلا تاما والها ملاك الاس في صفة المؤثرية دعامه هو لهما أيضاً كالارلى أمل (قوله بوحر، سجمه الدنج) لم يعل والدره مما كا هو المشهور اكتفاه عما هو الحلي في الهير واعا راد الصنة الدنج) لم يعل والدره ما أماء على المشهور اكتفاه عما هو الحلي في الهير واعا راد الصنة الدنج أن أن ماهو من لوازم الحياه هي روايم الميائم عيض حادثة قبل وقو عها فال عالماً مها قبل وقو عها (مه) (ع) اد العلم بالثني عدد مدم و في بود عمل ملاحل سهائمة في مدريد وعادم من أن الماري عدم أن الماري عن المهائم عن دلائمة على المائمة والمواسعة أن الثاري عدا المائمة المواسعة أن المائمة والمواسعة أن المائمة وحدد من العمل اللهذا الذات وه حد المائمة المواسعة أن التام وحد وهود المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة وحدد مد نعمى أنه وحد وقل تحمية المائمة الالله المائمة المائمة المائمة المائمة وحد وهدود المائمة الذات وه حد المائمة الدائمة وحد وقل تحميق المائمة الذات وه حد المائمة الدائمة وحد وقبل وحد المائمة المائمة وحد وقبل المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة وحد وقبل تحميق فيس هذا الالدين ل تدير (مه) وحدد وقبل تحميق فيس هذا الالدين ل تدير (مه) وحدد وقبل تحميق فيس هذا الالدين ل تدير (مه) وحدد وقبل تحميق فيس هذا الالدين ل تدير (مه)

القائليس به طَینند تعلمات القدرة کلها قدیمه وأما الدوق فتیکه می فتیکه می فتیکه می فتیکه می الدوق الدوق فی الازل و حدود المقسدور فیها لازل و حادثة عنسه الایک برال و حادثة عنسه الایک برس

(قوله تؤثر في المقدورات)

مجملها تمكسة الوحود من

الماعل وأماالو حودبالعمل

فهو أثر التكوين عسد

وهى صفة أزلية تنكشف الملومات عند تعلقها بها

(قوله سفة (١٠) ذات اضافة دون نفسها (قوله تنكشف) انكشافا ناما كاهو التبادر عنه اطلاقه فلا يشاول الغير الواصل الهي مرتبة البقين * واعلم ان الدلم الازلى هل هو من قبيل التصور أو التصديق أو هو متيمش فيه تأمل (قوله الملومات^(؟)) أيماهن شأنه أن يعلم موجودا كان أومهٰدوما^(٣)ممكنا كان أو ممشعة وحاصله انجيع مايمكن ان يتعلق والعلم فأبو معلوم بألفعل اذ المقتضى للعالميسة ذاته تعالى والملومية دُواتِ الاشياءُ ونسبة الدّات الى الجيام على السواء فقد نبيت عامه بالبعض فوجب علمه بالسكل(٢٠ الا أن علمه بالمتجددات على و جهين علم تدير مقيد بالزمال وجو باق أزلا وأبدا لا يتفسير ولا يتبدل وعلم مقيد بالرمان وهو علمه تعالي بالمنجدد أوالمتنير برهذا ألعلم مشتقا بالفعش إبهسب تناهى المتعجدوات ونحدير مثناه بالقوة كالمتجددات الابدية والدلم لايتغير بحسب الذات وينقين من أسميل الاضافة ولافساد فيه واثمها الفساد في تنبر نفس الديم (قوله عنه ^(٥)ندلقها^(١)ما ^(٧)) اشارة الى دفع (١) واعلم ان العلم المشترك بين علم الله و بين علم الالسان عبد البعض بالاشتراك المعنوى أي يكون العلم بمعنى صفة يجلى مها المذكور وعسد البعض مشترك بالاشتراك اللفظى وهمينا بجوز أن يكون بالمعنى الاول بأن كِكون من قبيصل ذكر العسام وارادة الحاص أو يكون المراد منسه ألعلم المطلق المكن في ضمن هذا الفرد أعني العسلم الثاني ويكون تعريفه بصفة أَذْليسة ألح تعريفاً لعُثْلِياً (منه) (٢) فان قيل هذا التعريف يستلزمالدور لان ذكر المشنق وهو المدلومات يستلرم ذكر المبدأ أ وهو المغ فيلزم تعريف العلمالعلم هقانا أن المراد من العلمالمعرف هو العلم بالمني الاصطلاحي والمراد من العلم المأحود في التمريفُ هُو العسلم فالمني اللَّمُوي فأفهم (منسه) (٢) ولو قال الاهجاء بدل المتحددات باعتبار وجودها المسلومات لمكان أشمل وأسلم وأحوط (منه) (٣) قيل هذا يهقمن عن آنهات كون الاشياء متساوية في سحة المعلومية ولمل المحالف لا يسلم ذلك (منسه) ﴿ أَكُمْ ۖ وَالَّا لَرْمَ نَحَلَفُ المُقتشى عن المقتفى والنرحيح بلا مرجح (منه) (٥) وأعلم ازعشه في قوَّله عنه تعلقها يمغى الشرط والباء فىقوله بها يجوز ان يكون صلةالتعلق ويكون صمير بها راجعاً الى المعابرمات وبجوز ان يكون للسببية . وحيئت ذيكون ضمير مهساراحماً الى صمة أزلية أيصاً والباء حيثه تشكمان متعلقة بقوله بنكشف أي العلم صمة أزلية يكون الكشاف المعلومات بسبها عند تعلق ذلك السمة الكن المتبادر أن الباء سَلَّة * وفيه نظر لان تعريف العلم حينئذ بصدق على القدرة والقوة والسمع والنصر والارادة والمشيئة لائها صفات أزلية تكشف المملومات عند تعاقها بها لانها لاتكون بدون العبر لان العبر أشهل منها * ويكن أريخابعنه أن الفيد الحبرح لها يهما محذوف أعن والياء لا . بية وهدا الهيد ظاهر بعهم من التمريف وحدفه كثير فيالتماريف وحائد لايصدق علىنمير العلم لانه لايكشف بسبب صعة نمير العلم المعلومات عند تعلقها مها وهو ظاهر عند التأمل؛ أو نقول البالمراد من الباء في قوله مه الباء السبيبة على سبيلغير الظاهر وحيثة لايصدق التعريف على غير العسلم فافهم (منه) (٣) ولو قال لتعلقها

بدل عنسد تعلقها لمكان خروج بواقى الصفات أطهر واعسا عدَّل عنه نسماً على استغلال الصعة في الانكشاف (منه) (٧) والباه صلة التعلق ويحتمل أن تتعلق بتنكشف وحييئذ الباء للسبية

والضمير راجع الى الصفة (منه)

(أوله تكشف الماومات عند تعلقها بهسا) سواء كانقديما أوسادنا فاناادلم تعلقات فديمة غيرمشاهية بالغمل بالسبة الى الازليات والمتجددات باعتبار أتها ستنجده وتملقات حادثة متناهية بالفعل بالسبة ألى

الآن أو تبل

(فرله تحدث لمالياتا) حدرث الملة فالقدرة علىمىدەت مرز لا يقول بالتكوين كاس آما (قوله أوناون كالمنصور أخيباه المنساءوريو • ﴿) عساد الملقيا به الا واعسارس وأته أن لساوى ليسمة الارادة المالتعاقين محتاج الى محصم أعلز استساسل والامار والاعاب ولايقال الأرادة صفة من شأسا سحة الغمل والترك فيصمر التحصيص مع استواه النسة «لانا نقو لالتكلام في وجود آنك الصنفة لاستلزامه الترجميع بلا مرجم (قدوله وكون تَمَالَقُ الْعَلَمُ ثَانِهَا ثَانِهَا ثَانِهَا ثَانِهِ قُوعَ ﴾ . محقيقه أن العلم التصوري مام الوقوع وغيره فالإبكون مرجعا والعلم التصديق بالوقسوع فرع الوقسوع والوقوع فسرع الارادة التساسل في التملقات ومنع استحالته فيها أذ النملقات أغتبارية * اسكن بتي أن برحمان التملييق يدل الخسمة عوبهيندفع قول على بعللان التساسل في الامور الاعتبارية كما صرح به قدس-سره في شرح|اموانف تأمل^{٣)} (قوله الحكاء النابع هو العلم الانفعالي لاالمعلى المعررد أن يقال يجوز أن يكون المرجع في أفعاله اعالي هو أأمل بالصلحة وايسافاك فرغ وقوع الفمل ولأ

لزيان قديدً عبرن للي جانان الخزادي (والأوادا و الفياة) والماخا وان مر صفة في أرب تعين أبد الدرزن في أعد الأولود الإنواء مع أغراء لمنا القود الى الكو ركون تبلق البر باما فرقرم غير الدار وأبا عند غيره بمن اغتار العلقة المعالى فبختاج الى صفة أخرى مي مبدأ لدلك بحاوس هينا عد بدمنه، الأدراك صفة البكالة تعالى وزاء التكوين فلينا مل(قوله عندت لما تعلقات بالخوادث). تظاهية بالفيل وقيل بثناهية بالقوة غيات على خسب خدوث الهذات ولميل الحبكم بمدوث تملق الفلدرة الطريدة على مذهب من لايقول بالتكوين أو على سيل التعاليب أبل (؟) (قوله وفهاهمار الرافي لا فر ق بان المشائة والأرادة الاعد الكراسة حيث حملوا المشائة صفة واحدة أزلة تقاول عاشاء الله تمالي من حيث بحدث والأرادة صفة حادثة متعبددة يتعاد الرادات (قوله توجب عصيص الح عنسيد العلقها به تملقاً خاديًا مه واعترض عليه بأنه أن جاز تعلقها بالمدرف الآخر هنب. تعلقها باحد البطرانين ازم الفرجيج بالامم جمع والا أي وأن لم يجز تماقها بالطرف الآخر لزم الابجاب فينافي الاختيارة وأحبب بأن اللازم هو الاتجاب شبرط الايادةو وولاينافي الاختيار بل محقة الانجاب فعوار قبل اذا كان أحد التماقين أي تماتى الفعل مثلاً لأوم الارادة ومقتضى ذاتها والحال از الارادة لازمة للدات لزم نؤ القدرة والاختيار بمنى سحة الفمل والترك • قلنا أن أراد به لزوم نؤ القــدرة نظراً ۗ الجلن قاله تبالي من غير مدخلية الارادة فالملازمة تنوعة والتأراديه لزومها بشرط الارادةفاللازمة مسامة ويطلان النالى ممتوع ه وقد يقال إن اللازم يشرط اللازم كاللازم للذات السحب فلا تغلموا ا حينئذ أبرة الخلاف بن الفلاسفة والمتكامين من القول بالأبجاب والإجتيازي على ان مقصف الابضري هوأن المبدأ قادر يصح منه الفعل والترك في حميم المراثب ولايجب عليه شيٌّ يوجه من الوجوم هـُ وَفِيهِ أَنه بِلَوْمِ النَّسَلَسُلُ أَوْ الترجيعِ بلا مرجعٍ * وقا. يقال في الجواب إن معني كون أحد التملقين لازم الارادة ومقتفي ذاتها أنهالاتحتاج فيذلك الى مرجع غير ذائها لاالها تقضه الفعل بحبث يستحمل الترك حق بلزم الإيجاب ونو القدرة وهذه خاصة الارادة لاتو حدفي غيرها كالقدرة ه وأت تعلم أن هذا لايجديه أفعا أذ الترجيح بلا مرجع باق باعتبار تعلق الاوادة باحد التعلقين به وقد بجاب بالترام ا

وَّكُونَ تَمَلَقُ العَمْرُ تَامِعاً فَاوَقُوعُ)المُناَّخِرِ عَنِ الأرادة هذا مَعْ مَا قَبْلُهُ مَنْ قُولُهُ مَماستواء نسبةالقدرة (١) وجه التأمل ان البات الشارح حدوث التعلق للقدرة باعتبار أن مرضى الشارح مو مذهب الاشمري أ النافي للتكوينأوباعتبار ازلاقه رقمدخلا ثاما وأنهاءالأله الاسرفىالمؤثر يةفكنا ووجود المقدور بالفعل يترتب على الفسدرة فيكون للمدرة تعلق حادث أبيضًا (منه) (٧) فَذَكُونَ مُوحِمًّا الحَذَنَ بِالاختمار لابالذات كإقاله الفلاسفة وهو الممتنع دون الاول بل هو الكيال (منه) (٣) امل وجه التأملأن عدم الهور تمرة الحسلاف تمنوع لآن الفلاحقة قائلون بأن صدور الاشياء واجب بالوجوبالمقلى والمتكلمون قاتلون بأن سدور الاشياء واحب بالوجوب المادي فكف لالظاير نمرة الخلاف (ه:٥)

محامس الإبيان وجودفمل

بتساوى طرفاه في المسلحة

﴿ وَالْهُوهُ ﴾ وهي يمعي العدرة (والسدم) وهي صدة أتعلق فالنسوتات (والنصر) وفي تُعلِقُهُ أَشْعُلُو بالمبصر ات ميدوك بهما أدراكا ماما لاغل سدل الشخيل أوالتوهم ولاعلى طريق تأثر حاسة ووصول مجارة ولايلوم مرقدمهما قدم المسموطات والمضرات كإلايارم مرقدم ألعلم والقدرة قايم المعلومات والمقدورات (قولەرغى بىنى الْقدرة) الصحة دون الفلوطسه وإن كان عيها لتعريبه كدلك تأمل(١٠)(قوله والقوةوهي بمبيىاللفدرة) هو قال الهامس المجتبي فدُكرَها للنديه على الترادف أوعلى ضحة الاطلاق على ألله العوي العزير * ثم كلامه ﴿ وأنت تعلم أمه على هدا فالأولى التعقيب وعدمالفصل ميها وبين القدرة الحجاة ونكتة العصل سها ومين القدرة حي وقد تعسر العوة ككال القدرة ولعل هذا بس قبيل خصول الصورة (قوله فيدرك سما) لم ية ل فيمل مهما ردا على من قال امهما عارئال عن العلم بالمصرات أو المسموعات فعما راجمار.الي ألملم (قوله لاعلى سبيل المخيل) وهو الادراك والملاحطة عنا يَكُن أن يحس بعد العمة (قوله [أوالموهم(٢) هو أدراك المهاني الحرشية المتعلمة بالمحسوسات كصدافة ريد وعداوة عمرو (قوله تأثر حاسة الح) بأن تسمىل الحاسة بانطباع الصوت(^(١)ع بـ وصول الهواء للـ كيم تكمية الصوت الى الصهاح وقرعه للمصب المفروش في معمره والطاهم أن وصول اله واء متعلق سأثر حاســة السمع إد نأثر حاسة المصر ليس،مشروطاً بالوصول مل (* كتوسط الهواه بين الراقي والميرثي (*)ر قوله ولايلرم) اشارة الى حواب دحل مقدر د واعلم أن لتشهور إن الاشاعرة لم يؤولها الشمع والنصر بالملم بالسموعات ا وُ الله بالبصر أسَّ الرجملوها صنتين وَ الدُّيور على سنة العلم كما أو لم اغيرهم مدلك ، وأنت تعلم ال اللا و على قاعدة الاشمري وعلى قاعدة عيره أن يُكون أمر الثَّاويل على العكس لان قاعده الأشمري في الاحساس أنه علم نائحه وسامته وأثلث يقتضي أن يكون مرحمهما الى العلم وأما قاعده عبرهم على عبر دلك حيث اعبروا في العلم نماعه لللعافي فاللائق نحالهم أن لا يكون مرجعهما الى العلم والدا قيسل إن الشبح الاشمري لمنأ أ فتار إن إدراك المحسوسات علم ٤ ملعاتها لم الرم من كونه نمالي سبيعاً وتصميراً أن يوحسه له صفان رائدان على العلم سكشف نسيمهما المصرات والمسموعات محلاف الجمهور فامهم حالموا فيدنك فلرمهم أن محملوهما غير العلم ولسكن المنفول عن الامام العزالي آن العلاسمة والكمي وأنا الحس النصرى أولوهما بالعلم بالمسموعات والمنصرات؛ وقال الحمهور مما ومن المعبرلة والكرامية أمهما صفيان رائدتان على العلم وأما ادراكه تعالى يسائر المحسوسات أعنى الملموساف والمدوفات على ماحكيءر إمام الحرمين فيعص وصفه تعالى بادراك الطعوم والروائح وألحرارة والبرودة كما محسوصمه بادراك المسموع والمصر للشركه فيالدابل لسكن لأنقال أنه نعالى شام دا ولا مس لام الله الأعلاب الحياسة فعبد الشيع لاحاجه في دلك إلى صمداً حرى (١) لم ل وحهه أن المر مما لاند أن تكور شاملا لحم الافراد فان كان همي السلم لارما اللحاه فيا محروه لا كون المر م-عامماً فاح ارهدا المر مبعليهدا الوحية لنس تصحيح (منه) (٢) دكر الموهم والصح لكن لا الاثم كالمحل (مـ نه) (٣) أي حاله مارصة على الهواء أسى اللصوت (ممه) (٤) وعكن أن هال تواسطة الهواء نصمر شرطا لان عانه القرب منافية (ممه) (٥) فهم قالوا لامدأن سوسط من الرائي والمرئي حسم لدا عب ماون عكن عود الحملوط الشماعية

فيه چتى صار الشيَّ مرئيًّا وفيه نظر (منه) (٦) فيه أنها منه لامد حل للعمل في البامها (منه)

فذكرها فالمنيه على الترادف أوعلى سحة الإطلاق على الله القوى العربر (قوله والسمع والعسر) هاصمثان عير العلم عنسه الاشاعرة وأولهما عسيرهم بالمسلم بالسموعات والمصرات سحيث التملق على وجه يكون سبأ للامكيشاف الثام وأن كارله نعاو آحر وامكشاف آخر قبل حسدوث السبهوعات والمصراث فالمر توعان من التمانق 🗷 فلا يرد أن يقال العلم بالسموع ساصل قال وجود المسموع علاف السمع قلا يحدال ومن تمسك به يارمه أن يقول بالشم والدوق واللمس أيضا فلا تحصر الصماب

في السم

(قوله إذ تدفيرالأنسان ال في الكون ٧٠٪ زم ١٧ حمري من الها الماقت بشات الإقباد (والشكار) وي منا عالاسمة إو قال عليه عبر صَبًّا بِالنَّقَدُ النَّسَى بِالغرَّانِ الرُّكَةِ، فِي أَنظِّرُوكَ وَتَلَكُ لأنَّ كُلُّ مِنْ يَأْمِر وَتَهَى وَتَحْمُ فيه بعل ثم بدل علم بالمبارة أو الكِكَالَةُ أَوْ الاشارة وفي غير المز أذ قد مخر الالسان مدا الالدل على هار به المر اللم لا للما للمالق عان فارهم لابهر هرون أن الله لعالى الهوا عان السكافر ومااعته لسكن عد ته والسعميل لعم الذكل عاقسال تعسدي رد اذكل ما أراد الله تعالمي فهو كالن ومهاد له تعالى وإن لم يكن مهرضياً ولا بأمورا به إلى قلد للإخار عمل أن ذهه كهان سبياً علم المجلط من أهل الحق والنولة تعالى (ولو شاه ربك لا من من في الارش كانهم حيماً) صورة مااخير به بالغيرورة وللولا عليه السلام ما شاه الله كان وما اشهر من السلف والحلف ان ما نياء الله كان ومالم يشأ على أنه لا يتم في شأنه كما في ﴿ يَكُنَّ وَتَأْوِيهِ بِانَ الرَّادِ مَا شَاءَ اللَّهُ مَشْيَةً قَسَرُ وَالْجَاءُ عَدُولُ عَنَّ الْطَاهِلُ مِنْ تَجْرَضُورُورُورُورُولُولُ وقياسالنائب علىالشاهد (قوله لا كما زعم الاشمري) فيه أيماء إلى أن المرضى عند الشارخ ما ذهب النه للصنف وخمه الله لايفيد م راعز أن هذا (قولة عبير بينها النظم) "بَعْنِسْيراً عن العني الوضوع له المسمى بالوضوع الذي هو الاسم كما هو المفام محاز الأفهام والذي للهوري المهارف أو عن المؤرِّر والأركا قيل (قوله بالنظم المسمى بالفرآن) بدل على أن النظم ليس يحمل بالبال نعو أن يقال غارة عن اللفظ واللقبكما هو المشهور بل عن الاثر ألمترتب على الصفة الازليــة كما قيــل (قوله المستى الذي أبيده من وذلك) أي كونالسكلام صفة مفايرة للنظلم (قوله الذفة يجيّر الأنسان عما لايبلمه بل يعلم خلافة) أنقسنا لايتفسار بتفسيل كما أخبر عن وقوع النسبة مع العلم بعدم وقوعها ولا شك انه في حال الاخبار يجه في نفسه معني المبارات ومدلولاتها فان المجانباً وهو المطلوب بالدلالة على المحاطب بالمبارة أو بنسير ذلك من أي أمر يصم الدلالة عليه * قولنـــا زيد قائم وزيدا واعترض عليه بأن الكازم مفايرته الهرد من العلم دون العلم مطافا أذكل عاقل في صورة الاخبار عن تبت له القيسام واتصفيم زبد بالقيام إلى عبير ذلك الامر لا يد أن تحصَّل له صورة ما أخسر عنه على أن ذلك الحجر عما لا يُعلِّي مُستبعيل في حقَّه تَعَالَيْ تسرات غن منى وأحد وقياس الغائب على الشاهد لا يفيد في المعالب العلمية وأن أفاد الالزام على الحسم ﴿ وأَجبُ عَنْ والانكارمكابرة ولاشك الأول بأن مُدَّلُونَ الـكادم الخيري لا يكون عاما تصوريا⁽⁾⁾ته وقيه ان هذا على تقدير النسليم أنما يتم ان ممالولات الالفاظ لو أريد بالمدلول ماهو المدلول وضماً والا فلا * وأحاب الامام عن الثاني بإن الممنى النفس لما كان متمايرة فليس ذلك عين مِمَايِرِ اللَّهَ فِي الشَّاهِدِ كَانَ أَيْضًا كَذَلَكُ فِي الفَّائِبِ للاجاعِ عَلَى أنَّ مَاهِيةً أَخْبُر لا تُختلف في الشَّاهِد مدلول اللفناء أمران الشاك والغائب * وردُ بَّانعدم ألاحْتلاف غير مسلم بل هو أول المسئلة * وقد يجاب بان الفرض منه عبرد في وقوع ألنسبة يتصور تصوير السكلام النفسي وبيان ماهيته على وحجه يمتاز عن اللفظي وغسيره من العلم والامر والاراذة الاطراف والنسبة أليتة ولأ دون الأشات له تعالى وأما الأشات فما نقل عن الأنبياء عليهم السلام تواتر ا * وقد يقال في بيان يجد ذلك المني عنه عدم مغايرة الحسير للعلم أن العلم من حيث أنه علم يتتضى المطابقة والفُرعية والنميز والانكشاف بخـ الاف قصد الاخبار أم أنه قد الحبر فانه ليس كَذَّاك من حيث أنه خبر ﴿ وقيل في بيان المنابرة أنَّ السَّكارُم النَّهُ بِي الحَبرِي من يقصده فيجد ذلك أامني حيث هو خير يَكُون مع قصد الخطاب لما مع نفسه أو مع نميره دون العمل فانه لا يكون معه * وأيضًا مع علم علم بوقوع النسبة ان الخبر بحثمل الصدق والكذب دون المام * و فيه قال الفائل المُعنَّى رحمه الله والذي يُغمِّل بالبال قايس فاك المن شبأ من ان يفال أامني الذي تحجمه من أنفسنا لا يتغير بنغير المبارات ومدلولانها فان قولنا زبه قائم وزيد ثوت العلوم فندبر (١) يعني أن مداول ألحمر لوكان عاماً الكان عاماً تصاديقاً لاتصوريا والمفايرة بين مداول الحبر والعلم النصوري بدمهية (منه)

(11%)

مَمَا ذُكِّر بِمِيهِ على الرد على من رعمان المشائلة بديمة والارادة حادثة قائمة مدات العالماليل على من رِّحْمَان ممنى ارادة الله تعالى قعله اله لِيس تكرم ولاساه ولامغلوب ومعنى ارادته قعل تميره اللهُ أعمل إلى كِفِ وَقَدَ أَمَنُ كُلُّ مَكُلِّفُ وَلِمَا ثُمِّ الوَاحِنَاتِ وَلَوْ شَاءَ لَوْقُمْ (وَالْفَعَلِ وَالتَجَالِيق)عار أنن عن صمة أزلية تسمى التكوين وسيجئ تحقيقه وعدل بر · _ امعا الحلق لشيوع أستعاله في المخلوق ﴿ وَالْتَرْرِيقِ ﴾ هو تُنكُومِي مجمعوس سبرح له أشسارة الى أن مثل التحليق والساترزيق والتصوير والاحياه والامانة وعير ذلك مما أسمد الى الله تعالى كل سها راجع الي صفة حفيفية أزلية فائسة اشارة الى ميان معايرة تلك الصقة المسهاء بالأرادة للعلم والقدرة اد ليس مى شأمهااا حصيص محلاف (أبوله أنه أيس عَكُرٍ • ولا للك الصمة * قالالفاصل المحشمي محة قه الاللام المصوري،عامانوقوع وعبره فلا يكون مرجيحاوالمغ ساه) * القلت بلرميه التصديقي بالوقوع فرع الوقوع والوقوع فرع الأرادة * ثم كلامه هوفيهان التصديق فرع الوقوع في كون الحادس بدا حقلت [الحمله لشبلا يلزم الحهل لا حال البصديق ولا فيله ليحصوسه فلا يلزم منه تأجرالعلم عن الارادة ه هدا تمسرارات الواحب على أن معنى شعبة ألعلم للوقوع "نه نعلم الشيُّ على ما هو عليه في نفسه أو عمى أن ألمعلوم.هوالإصل لاعسير حميم الارادات في التطاعق لان العلم مثال له لا عملي أن العلم أعا تتحقق نعد الوقوع ومناَّ حر عنه لان دلك إنا هو لم يردعايه أل عدا العي منحب أبي الحس وفسد برحن على بطلانه في موضعه * وقد يُسم عموم الصور(١٠)وعدم صلاحيته لأيصلح عثمها لاحد للمحصصية والمرحميه * على أن حال على المسها وكيفية تعلقه بالدومات عبر معلوم * قال العاصل الطرقين وهو طاهر وان ألحجتهي فيم يرد أن يقال يجوز أن يكون المرحج في أفعاله تعالى هو العسلم بالمصلحة والس دلك مرع أريدان المعل يسدرعن أوقوع اللَّمَل ولاعجلص الآ له أن وحود فعل بساوى طرفاه في الصابحة من كل و حه * م كلامه ها الدات على حدا الوحه وفيسه أن العلم بالمصلحة أن كان نصورا فعام على (1) ما أعدف نه وسلم وإن كان تصديفهـــاكان وهو ممتى الارادة فهو م أحرا عن الارادم لال الصدي باي أس بعلى فهو قرع وقوع داك الام والوقوع ورع قول بالإيجاب (قوله ولو الارادة والفرق تحكم على أنه بلرم الاعال حيث ند (قوله وم) دكره 4)أي في عدها مر شاء لوقم) الملارمة عير الصمات الاولمبية (هوله أنه ليس عكره) قال السكمي وكثير من مشرله نفسداد أن أرادته أهالي إلى .. مسامية عسدهم لكن عممله هو علمه به أو كونه عبر مكر. ولا ساء ونعمل عبره هو الامر بهارلاسمام في ال.هـذا لموافق المفلاسمة في أبي كون الواحب مربدا أي ُفاعلا على سدل الفصد والاحتيار هكه ا في شرح المفاصد وفيه مالا محمر * قال العاصل المحشي * ال قاب بلرم منه كون الحاد مربداً * فلت هذا نفسير ارادة الواحب لا حدم الارادات * تم كارم * وقيه البالمصود هو ال محرد دلك لو كو, في محمة اطلاق المرىد على الواحب نصح اطلاقه على الحماد لمحقق ما يوحب صمة الاطلاق قــه (فوله انه أمر يه)

 شاء لوقع) الملارمة مسامسة عسدهم ال

والأسرات) ضرورة لها اعراقين جاتبه مشروط حدوث بعضها لاقفياه الديف لانامتا والنكل بالحرف التبقى يندون العصفة الحربي الاول بديني له وقى جدا رد على الحتابلة والسكر النبة الفاتلين في كالإيفالياني فريش من جنس الاصوات والجروف ومع فلك فهو قدم(وهو) أي السفلام الألفكام على الشرع لزم الدور فين كلاميه تدافع عدتم كلامة كا ولعل التعقيق عدم توقف شوت الشرع على التصديق بكلامة (أ) أذ يجوز إرسال الرسل بأل يخلق القة تعالى فهم علما ضرور إس سالتهم وما يتملق ما من الإجكام أو يتخلق الاصوات أألدالة عام ويصدقهم بإن يخلق المعجزة في أيدمهم نهن غين المعتباج في بشي أ من ذلك أل أتصافه تعالى الكلام (٢٠) » فال في شرح القاسد أنه متكلم توأثر النقال الذلك من الأنبياء عليهم السالام والد ثبت صدايه بدلالة للبصورات من عبر أو فف على إحبار الله المالى عن حدقهم بطريق الشكلم ليكرم الدور وما لا كرم في التلويج مهاء على ماهو المنهور الممارف ومنى ماذَكُر في هذا السَّكتاب على التحقيق فلا تدافع * ولا يبعد كُلُّ للبعدأن يقال في التوفيق إن إلئابت بالشرع الله تعالى متصفف بالمخلام على مائحن فيه ومائبت به الشرع كوفه نعالى منكليها مسانفا أَمْنُواهُ كَانَ ٱبِطُرِيقَ الانصاف بَالكِلامِ كَمَّا هُو رَأَيُّ أَهُلَ الْحِقِّ أَوْ بِعَارِيقَ ٱلانجاد له كَا بَرَامَ المعرَّلة فكاله أراد سامه وكلامه وقدرته فها ذكر والدللة والقادرية والشكارة على مااتفني عليه الكارمن المليين تأمل (قوله وقصل الكادم) أي سفة الكادم وفيه أستال آخر كما لايخق وقنيدم الكلام في الاعادة مع تأخيره سابفا اثار يقم القصل أو اهتماما بشأله لانه أكثر تزايأ وخلافا وقوله يتسكلم بكلام هو نسقة له) اتنق الليون على أنه تدالى منتقل والما الأنائ وال انزاع في كفيته من كوله قديما أو مادنًا وكومه فأيما بذاته تمالي أو يغيره برائه هل هو من حبنس الاجتوات والحُرُّوف فعتد. أبعل الجمق سفة شعفسية واحمدة قائمة يذائه تعالى ايس من جنس الاصوات والحمروف فان عسير أعتبها بالمرانية فقرآن وبالسرياسة فزانور وبالبونانية فأنجيل وبالسراسة فتويراه فالأحتلاف أعاجو في العبارات دون المسمى وأما أأنرف الباقية فعالوا لاحسى لأكلام ألا المشالم من الحروف المسموعة الدالة على المعائي المفصودة وأما النكارم النفسي المعبر عنه بالكلام الاغالي فغير مفنول ولم يقع برحمان إ على أبيوته (قوله ومع ذلك فهو قديم) أي مع براميما في النافظ مشاقبة هـ. بدأ بند الحمايلة وأما إ عنه السَّكرامية فأدن قالهم جوزوا فيام الخوادات بأرانه تعالى فني الأولى تقالمة البديهة والضرورة وفي النائع للبرخان فلا البرة بشيءً منهما فبق النزاع سِن أهل الحقُّ والمعتزلة وهو في التعانبين لفتلين (١) أَوْ مَكُنْيَ لِمُدَعِي أَلُومِاللَّهُ أَنْ يَمُولَ أَقْدَرَتُي أَنَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذَا أَا فَالأَمْ تنب بَدِيغَاً لرسالتي وأَشَرُ

ال (۱۹۹۱ - ۱۷ میری و زیاد و برام بر میداد) کا بر الانستان این السامها و الجمهار و العمل السکالام بیمهن القصیل فقال (برمور) آنی افتد نمالی (بریکین بگراه و سود سها که) شرورت استباط البات الدینی نامی امن امیر فیام را عبد الاشتراق به هاروان هذا بریدان الفتر الاستون شداده (این است سکال بگراه مو الله هر دو ایس استفاده (او این) سرواز و استام های با الحق آداد، بداده (این این استون الحاروان

(قوله من تمرقيام مأخذ الاشتكام وهوالتنكم وقيامه وهو المطاوب والمدالة بقولون فيسام الكلام وهوعدول عن الكلام وهوعدول عن الذهر واله ومع المدا قول الخام واله أوله ومع المدا قول المدا قول الكرامية وأما الكرامية فائلون عدويًه

الله ع هو النسي (منه)

ا تر بغادرين على الاثبات بأقصر ، ورة (منه / ٧) أن سوتاً لم يعند على الحرج الذي يؤدي. إلى الحروف (منه) (٣) وقد يقال أن دائب به الشرع حوا كذام الفقل للتحدي به ومائب

الله لا يعلمه مل يعلم خلافه وغير الارادة لابه قد مأمن عا لا مر يدره كمن أمر عندة الصناء الأظهار عصابه وعدم امتثاله لاوامره ويسمى هذا كلاما نفساً على ما أشار الله الاخطل هوله ان السَّكلام لل الهؤاد وأعيا ، حمل الأسان على المؤاد دليلا (قولة كر أميرعيد الله) وقال عمر رسي إلله عنه افي زورت في نفسي مقالة وكثيرا ما تقول الصاحب ك ال في نصبي كلامًا فاله يأمره ويريديه أن أو بد أن أذكره الله والدل على شوت سعة السكلام احاع الامة واوار القل عن الابياء عليهم لأطعل لنطير عدره عد السلام أنه تعالى متكلم مع الفطع باستنجالة النكلم من عير أبوت صمة الكلام فثنت أن لله أمالي مي بلومه نصر به جود اعترص صمات تمانية هي المع والقدرة وألحياة والسمم والبصر والارادة والنَّكوين والسكلام * ولما كان عليه وأبه لاطلب في هذه له القيام واتصف زيد بالمباء إلى عبر دلك تدييرات عن معمر واحد (١) والايكار مكارة ولا شك ال الهبسه رة مستعالا ارادة مدلو لات الالعاط متفايرة عليس دنك عس مدلول الامط تُم أن اشاءُ في وقوع الدسة بتصور الإطراف قالوسود صعة الاس والمسة المنة ولا محدداك المعي عمد علم قصد الاحمار ثم انه قد يقصده فيحد دلك المعي مم عسدم لاحسنته الوالحوار الام أعلمه موقوع النسبة فلمس ذلك المعي شيأ من العلوم وندير ﴿ تُم كلامه ﴿ وَأَنتَ حَدِيرٍ مَانَ هَذَا الما بتم تسع عن الحالة الدعسة أو تسدكون دلك المعي كالزما نفسا ولم يثبت تعديه وأنصا ال الكلام النصبي معلول السكلام اللفطي والانكار مكاوة (فه 4 عد أهل الحق وما ذكره من قوله فلس دلك عين مداول الاصطفى توحيه كلامهم فيميد عن المقصد والدلل على ثبوت صعبة عراسل ٤ الا إن يمال أن مراجع من الداول هو المعاول بالاثر دون المداول الوصد على أن المي البكلام) أي اليق أيت [القني تعيلته بين الفاية المجلل سباء ولأث الالفاظ والمعاير ة بيه و بان مداولات الالعاط المفايرة بالاحمال مغارتهما المل والارادين أوالمنافعيل وأفلك المعنى مرخم المسداولات على قاس معي الحدود بالديدة الى مين الحد (1) ولعالك by with Y to will the أتفوله أنّ حقيقة الحمر هو المسي المصمى المحمل للصدق والكدب ودلك لدس الاالصور الدهدية السوت والمار تعما (قوله وما دكره من أن النفسي المني الذي محده في أهسا لدس شأ مها وونه مافيه وأيصا. أن اراد بالعلم الاحاء وتواترالقل عن في قوله مع عدم عامه الح العلم الصديق السلم لكنه لا يجديه هما وإن أراد به مطلق العلم ومر الاسباء) قال في التلويخ مسلم تأمل (دوله لا به قلد يأمن يما لا يريده) عال العاصل للحشي واعترض عليه بأنه لا طلب في الم شوت الشرع موتوف هده الصورة كما لا أرادة فالموحود صبعة الامر لا حقيقته وألحمة إن الامر تعيير عنه الحالة؛ لللمطالة؛ لل على الأيمان وحود الباري والانكار مكارة « تم كلامه « أقول ان السكلام في كون تلك الحالة نفس السكـلام النفسي دون المالي وعامه وقدرته وكلامه الممير به عن الحالة المدكورة ودعوى البديهية ويه مكارة ؛ على الباليدير باللفظ عما يدل عليه وصماً وعلى المديق سوة الي والمداول الوصعي لصمة الامر ليس الا الطلب فلو أراد ردايه عسر مدهما عن المعي الموصوع صلى الله عليه وسلم مدلاله له فالمكابرة هو الاعتراف نه دون إيكاره وإن أراد به أمر ٱ آخر قلا بد من تصويره أولا حتى ممعدراته ولو وقف شي يتكلم به ثاميا * قيل المرأد بالمصدع المعنى النصى بالالماط هو النصر بالأثر عن المؤثر فان الصفة من همام الاحكام على الارثية لما تعلقت تتعلقامها حصل «يها ممان محصوصة عبر عبهـــا الااماط ﴿ وَالْحَقِّ أَنَّ الْمُهْرُومُ من الشرع ثرم الدور مسين كلامهم هو أن السكلام المه ي معلول اللفظي وأن كان لا يحلو عن الاشكال (قوله احماع الامة كلامية تدافع ولا بد في

وبواتر النفل) قال الفاصل المحشى قال في ال أونح ثبوت الشرع موقوف على الاعان بوحود الباري الوقيق من المعمل وأمل و امه وقدرته وكلامه وعلى التصديق سوة التي عليه السلام بدلاله مسحر انه ولو بوقف شي من هذه (١) ولا سمد أن بقال إن دلك الممي الواحد هو العز بالصمون بدون البرتيب على الوحه الحاص (سه) (٢) مل قول لايستماد من السكل الا الحكم نقيم ريد (سه)

تهله وقلك لم Y (ال) هذا بذهن هذا الاشاعرة والجراب الحلق عب الدلاد الازلة علاقل من الإنبار المدل وجوده مريا فالله عن الإنبار الما عن الانبار وهولاحاق وحادةالصفة عند التبادات برناف في لازال وأما في الازل فلا أشبام أصباد ودهيم معقبير إلى أم في الازل كالم الذي لا كلام أله للا نهن ومرجوم السكل الله لان يعانون الأفرار عن استختاق النواب على اللهال والعامات عيب الملقائمة واعترش على التراز والنبي على المكن وخاصل الإشب مضار الحر عن عاب الاعلام وحاصل الشنداء الحير على مذهب الحدوث بان عن طلب الاجابة فروين بأنا إمر ابتتلاف هذه المعالى الصرورة وأستاراه المعني فاجعش لايوجب وجدود جاس الكلام الإنهاد ﴿ قَانَ قُدِيلَ الْاحْرَ وَالنَّهِي بَلا مَا بُورَ وَلاَسْهِي سَمَّهُ وَعَبْثُ وَالْاحْبَارُ في الأزل بطريق بدون الألواع مستعيل اللهمي "كَذَاتِ عَمْنِ عَبْ نَزِيهِ اللهُ تَمَالَى عَنْمُ * قَلْنَا أَنْ لِمُعْلَى كَلَامُهُ فِي الأول أمرا ونهيا وخراً وأجب الذلك في الحاس فَــالاَ أَشَكَالَ وَأَنْ جَمَلَنَاهُ فَالْأَمْرُ فِي الْأَوْلِ لَإَجَابِ تَعْصَدِيلُ الْمُأْمُورُ بَعْ في وقت وجود المسأمور والتر فالحلمقين والكلام وصيرورته أهلا لتحصيله فيكن وجود للأمور في علم الآمر كما إذا قدر الرجل أبناله فأمره بأن صفة شخص له فيشير يقمل كذا بينيد الوجود والأخيار بالنبية الى الأول لايتمف بثني من الأزمنة اذ لأماضي ولا تكثرها إحسب المفاتها بَيْنَاعَتِيلُ إِرْلَاحَالَ بِالنَّسِيَّةِ أَلَى اللَّهُ تِمَالَى لَتَرْسِهِ عَنِ الرَّمَانَ كَمَّا أن عامه أزلى لايتنع بتغير الأرَّمان وقوله بالمارا فتلاف هده المالي) قان الأمر من الضروري تدبر (قوله لاينقل وخوده بدونها) إذ الكلي لايتصور وخوده الافي شمن جزرًفي أفكف قائم أنه أزلى موجود (قوله قلنا ممنوع) حاصله منع كون الأقسام أنواها حقيقية مندرجة حسيرها غيرالحير بخلاف تمت الحِبْس حتى لايوجه الافي ضمها بل هي أمور اعتبارية أنميا حصات باعتبار الثعلفات الحادثة الكلاملا به كلام عصوص إذ الكالام صفة حقيقية واحدة شخصية لها تبلقات تتكثر تكثراً اعتباريا باعتبارها ككون زيد و اخلیرهان زیدانن حیث كانياً وضاحكا وستميعياً الى تحر ذلك هُـ بنئذ بمجوز أن بوجـ ند ممها ويدونها (قوله وأما في الازلى هم عالم يصدق عايد أنه علا أنقسام) أذلا تملق قية كما هو منابعين عبد ألله بن سعيه وأمل منها قواب على هذا المذهب دو ن ويد ولا يصدق عليه اله مسذهب الشبخ من أزليسة التعاقات والتدر انميا هو بإعتبار التعلق والاطافة وذلك ليس بمحلي المؤرد من سين هو كانب والمحال أعمما هو تغمر القديم بانتبار نفسه بأن يزول بعد شوته (قوله وساصل الاستخبار) أي (قوله واستلزم البعض الاستفهام (قوله ورد بأنا نعلم الح) ولايخفي عليك ان النسرورى أنما هو مفابرة المفهومات والمعلولات السميس لابوجب الأشاد) الوضمية دون الحقائق والمبادئ فامل نظر من ادعى الرجوع ليس الافي المبادئ وماهو المدلول ولو سالم الممل البعض راحماً إلى الآخر ليس [بالأثر وحيفل النعير باللفظي عن التفسى تعبيراً بالأثر عن المؤثر (قوله فان قيل الامر الح) اشارة الى النقض *وتفريره أن الكلام مشتمل على الامن والنهي والاخبار فلوكان الكلام أزليا لزم وجود أولى من عكسه ولاشك الاس بدون المسأمور والنهي بدون المنهي والاحبار بالضي من غير سسبق زمان وكل ذلك سفه من وجودنوع الاستلزام وعيث وكذب وتُنزيه الله عنه وأحبه وأنت تعلم أن حدين المناظرة يقتنني تقديم هذا السؤال على بين الكل (قوله كما أذا ماسينق (قوله فلا اشكال) أي الاشكال المذكور لامدللها وقد عرفت مافي . ﴿ قُولُهُ فِي وَقُتُ قدر الرجل الخ)اعترس وجود الأميرر) يعني أن السفه والعبث أنما يازم لو خوطب العدوم بالاتيان بالفمل في عال عدمه علمه بان فيه عزما على أما الطلب على تقدير وجوده بإن يكون طلبًا للفعل تمن سيكون فلا هعلى إن السفه هو الخالي عن البلاب وأما حقنقته فالا الحَمَّكُمَةُ بِالسَكَايَةُ وَالْأَسِ الأَوْلِي السِّ كَذَلِكَ الترابِ الحُرَّكُمُ عَلَيْهِ فَيَا لايزال (قوله فأكبؤ, وجود دائ في كونها سفها له

المأور في هم الأحمى) يربد ان وجود الخاءاب لنوحيه الحدال أنميا بازم في الكلام اللهما المهالي بلزم منه أن لا بأمرنا وأما في النب الرجل التي عليه السلام بشئ المنافي النب الرجل التي عليه السلام بشئ تمل ولده الذي علم أنه سيول له ولد بعد وقة المسلام المؤلم المنافق السلام المنافق المسلوم المنافق المسلوم المنافق والمنافق المسلوم ال

ويقة) أي من قائم بالدات (سافية السكوت)الدي هو ترك التكليمير العدرة عليه (والأقة) الوهي عدم مطاوعة الآلات الما بحسب الفطرة كما في ألحرس أو محسب ضعفها وعدم بلوعها حد الْقُولَة كَافِي الطُّمُولِية * فاريقِيل هذا الكلام أمّا يصدق على الكلام اللفطي دون الكلام اللفسي أد السُّكون والحرس أنميها مافي النافها ﴿ قَلْمَا المراد السَّكُوتُ والآفة النافلسان بان لا برَّبْد في هسه النبكلم أولا يقدر على ذلك مكما ان السُكملام لفطي ونفسي فكه السده أعي السَّلوت وألحُرس (والله تعالمي متمكلم يها آمرياء عجبر) يعني أنه صعة والمعدلة تتكثر الى الاس والسهي والحدرإ ستتلاف المنقات كألعلم والفدرة وسائر الصفات قالكلا سها سهة وأحدة قديمة والسكبر والحدوث اعا هو في التعلقات والأصافات لما أن دلك ألى تكال النوحيد ولانه لادليل على تـــــ اركل مهافي نصما ه عاله الى اتماب الكلام النفسي وهيه وأن الكلام هو المعيي أنو المؤلف من الحروف والأفلا براع لأهل الحق في حدوث الكلام اللفطي ولا لهم فيقدم النفس لو "بت على ماسيصرح" به عن قريم * وما عل من المناطرة عن الامام الاعطم وبين أبي يوسف وحميملى الله أله المهر ثم استمر رأيهما على أنه قدم، من قالم إنه خولوق دهو كافر (١٠٠٤ مي أن تحمل على إر إطرة وكم اللهلام المسي كدا في شرح المعاصد (قوله أي معي فأم بالدات) أواد بالمبي هما ما يعامل كلم لا ما يعالم الما الم الدات (قوله ترك السكلم) الاولى أن يقال يدله عد مالسكلم لثلا نشعر سبق الشكلم (قوله مع المدرة عليه ال اشارة الى أن التقامل لقامل العدم والملكمة دون السلب والايحاب ولدا لايصبح اطلاقه على الحالليل (قيله صمة وأحدة) لأنها لوتعددت لاستدت الى الداب إما بالاحسار أو الايحاب والكل باطلاً !! أما الاول قلان العدم لا عكون أثر الحماركما هو المثهور وأما الثابي.١٧٥، مة الواحبيميور اللَّهنِّ إلى طبيعًا ب العدد سواء فيارم و - و د كام عربه اه أو الرح مع الامن حمج وقية بأمايا الداراة إلى العلال أكار الافكار واحتلفوا في وصمت كلام الله تهاني في الارل تكويه أمها أنهي عليه بأنه لَا طه، من الإنعام فأنيته الشبيح الاشعري وعاء أس سعد وطاعة كشرة من القدماء مع اتفام عور (حالة الله بالإنتال لايرال؛ وبرد عليهامه لو حور كورال كملام الواحد م كمنرا وأبواعات المة بالمكلاف المهم من زانولها حواركون ح مرالصفانه راحمة المرصة واحده لرالى الداب بأن يكوناعسار بعامةنا حسيس ارادة وماعتمار نعامه بالانحاد قدرة الى عبر دلك من الاعتبارات بأمل (قوله لمسأل دلائيه) تعليل مشاقى بقوله صمة واحدة (قوله أثبيق ككال الوحيد) أنت حسر أن الالبو، به لهي عسمالسمات أورجيع السكل الى صفة وأحدة بل الى الدات (فولةولانه لادليل) فيه أن عدم اله الرفي تسير الأمر بمنوع ومالد. له الينا عبر مفرد مم أن تمدم أنا ليل في نفس الأمر لانسبارم عدم المدلول وله أدعدم الماروم لانستارم عدم اللارم ولم لل المرص . 4 أن اللارم من أحماع الأمة وتواثر النقل س الاماياء علمهم السسلام أنه م" كام والاص الصروري في أحيراً، المُفتَق عَلَى الدَّاتُ شُوتُ المُعالَّ الواحد ولادليل على النكيرُ مع ان الكبرة عبر لا ثقة ككال النوحيد فلا حرم نقصر على الفدر (١) فيسه لمهام لطيف (مه) (١) والحق عدم الاحتراء على الفول بجدوث القرآل بأي معنى کار (سه)

القديم ه والمعتبالة الما يحتجم المكاركونه الإينانية الإينانية فيضوات العظم واشعب السكلام في المعتبى القديم ه والمعتبالة المؤلم المنافق المتحدد من المجاد الإسهالين والمدينة في المنافق المتحدد والمدينة المنافق المتحدد والمنافق المتحدد والمتحدد والمتحد والمتحدد والم

تعالى عن دلك علوا كيد الولي الموقع شده المدترة اميم متعقون على القرآن أسم لما أقل اليتا يمن وقل دمني المسلحين في المسلحين المورد وقل المالي المورد وقل المورد وقل المورد والمورد والمراه والمورد والمورد والمراه والمراه

كوبه متشائها و محكما و مقسما الى السور والآيات وكوبه دا معاصل (قوله لانا قاتلون محدوث المحدودة في المدول بعوله العلم المعمي فلا العلم) معموا عن الاحداء على المهول بالحدوث وان كان المراد هو العطي رعامه للاحدة واحدارا والا لهمج الى الده عن الارلى (قوله في محالها) الدى هو لسان حرا أن أوالي عليما السلام (قوله في محالها) الدى هو لسان حرا أن أوالي عليما السلام (قوله في الايجاد بأن دهب المعمل الماليجاد بأن دهب المعمل الماليجاد بأن دهب المعمل الماليجاد في اللوح والمعمل الآحد في لسان حرا أن أوالي عليما السلام (قوله في الايجاد بأن دهب المعمل الماليجاد بالاعمام عليما الماليجاد بأن دهب المعمل الماليجاد بالاعمام الماليجاد بالاعمام الماليجاد بالاعمام عليما الماليجاد بالاعمام عليما الماليجاد بالاعمام الماليجاد بالاعمام عليما الماليجاد بالاعمام الماليجاد بالاعمام عليمان حرا الماليجاد بالاعمام بالاعمام بالماليجاد بالموجود بالمعاليجاد بالاعمام بالماليجاد بالمعالم بالاعمام بالماليجاد بالموجود بالمعالم بالاعمام بالمعالم بالمعالم بالاعمام بالموجود بالمعالم بالاعمام بالمعالم بالمعالم بالاعمام بالمعالم بالموجود بالمعالم بالاعمام بالمعالم بالموجود بالمعالم بالمعا

المعرف عادي المراق المسلم دو و دو المسلم السواد الاموحاء شد يشد عاد الله و المحافظ المه و عاد المال المحرف الم المواد الم المواد المحرف المحافظ المعلم المواد المحرف المحافظ المحافظ

(أوله لئلا يُسنق الى القيم

الح) فإن القرآن شائر

القديم كما يطاق على النظم المناول النسية على إن القرآن أيضاً قد يطلق على هذا الكلام الله يها القديم كما يطاق على النظم المناولة القديم كما يطاق على النظم المناولة الحادث فقال (والقرآن كلام الله تعالى عمر بخلوق) وعلى القرآن كلام الله تعالى عمر بخلوق ولا يقال القرآن عمر علاوة المنابع من اله شارات والحروف قدم كما ذهم الله الحابلة حوالا أو عاداً واقع غير بخلوق مقام غير خلوق مقام غير خلوق الله المنابع ومن الكلام على وقتى المخديد حيث قال على المنابع على وقتى المخديد حيث قال على الله علوق فهو كافر الله المنابع والمنابع على المنابع على المنابع والمنابع والمناب

الاشتهال في اللفظ وكلام. القدم وأما استدلائم بان القرآن وتصف بمسا هو من صفات المحيلوق وسبات الحسيدوت من أقد تعالى بالمكس هوأيضا فله تنسبه على الغرامات فله تنسبه على الغرامات

والتواهي كل مكافحت وقد المي يوم القيامة وفالايته ماقال الفاصل الحشي عيده السسلام بالاوام والتواهي كل مكافحت وقد المي يوم القيامة وفالايته ماقال الفاصل الحشي اعترض عليه مان فيه عزما على الطاب وأما حقيقته فلا شك في كونها سفها (قوله اللا يسبق الى الفهم) شيوع اطلاق لفظ المرآن على ذلك المؤلف المكالم فانه والذكان كالفرآن مشتركا بين اللفظي والنفتي لكن المنادر منه ولو في عمرف أمل السنة والجماعة هو النفسي وأيضاً فيه اجراء المكالم على وفق الحديث (قوله جهلا) كني شاهيماً على جهلهم هانقل عن يعضهم ان الجلد والفلاف أزلبان وعن المحسلات على حدوقا ورفوما هو يعمنه كلام القتمالي وقد سار قاب، أبد ما كان حادثاً () (قوله أوعناداً) على ما تشهد به المسداحة حيث قالوا الاسوات والحسروف مع توالها و ترب بعضها مع بعض وكون الحرف النائي من كل كلدة مسبوقا بالحروف المتقدمة عليه كان بابدة في الاثران قابسة بذاته تعالمي (قوله ولامعني له) عرفا وافته (بسوي انه متصف بالكلام) وان كان وبدأ المشتق وهو التكلم اذ الإنساف بالكلام من لوازم قيامه بهمالي (قوله قدمين النفسي) اذ لاناك يواق عليه امم الكلام اذ (قوله من الثالم و رئي علم على وجسة يكون مترتب بالكلام من الوازم قيامه بهمالي (قوله قدمين النفسي) اذ لاناك يواق عليه امم الكلام (قوله من الثالم و رئيسة على وجسة يكون مترتب المناس المناس المناس و من التنظيم على وجسة يكون مترتب المناس المناس المناس المناس و من التنظيم على وجسة يكون مترتب القولة و المناس المن

المماني متناسب الدلالة على ما يقتضيه العاب ع (قوله والانزال والتنزيل) لعلى المراد بالانزال نقل. عن اللوح المحفوظ المي ساء الدنيا على ساء الدنيا على ساء الدنيا على ساء الدنيا على ساء الدنيا عقطته الحفظة وكنته السكتمية تم الحامل له وقد روى أن الله أنزل الفرآن دفعة الى ساء الدنيا فحفظته الحفظة وكنته السكتمية تم () قبل معناه قد طرير قدمه بعد ما كان في

الأنظر الدر وهو احتيار الشبيغ الى الهلول المبائرية تهرعه الله فمن قوله تعالى (حق يسمع كلام الله) تسمير ما يدل عليه كما يُقالُ بالمعالم فل قالان أوسى عليه المبلام سمر صوتا والا على كلام الله رمالي ليكن الاكان إلى المنظلة الكتاب واللك حص اسم البكليم مع فال قبل أو كان كانم الله تعالى المُعَيِّقَةُ فِي الْمُثَنِّ اللهِ عاداً في النظم الوالف لصح هيه عنه أن يقال ليس النظم المرك المعجر اللغيمالُ إلى السور والآيات كلام الله تُمالى والاحماع على حلاقه 🛪 وأيفتنا المعمن ألمتحدي * هو كلام الله مالى حبيقة مع العمام مأن دلك أنما يتصور في النعلم المؤلف المعصل الىائسور أد لامعتي أ لمارصة الصيعه المدعه عد فليا المحقيق أن كلام الله تمالي أنم مشترك بين السخرم النمس القديم إيمعني الاسافة كونه ضفة له تعالى و بين اللهملى الحادث المؤلف من السور والآياب ومنى الاصافة 🛘 (قوله خسرناسه الكلم 🎚 سافي ما أشهر عن أئمة الاصول من انالقرآن هو المك وم فيالصاحف وانه اسر للعلم والعني حيداً الله وأحاب عسا حاص له ان المعنى الاولى السالم بكن عرضهم متعلقاً نه جعلوه أسما السا ساسب عرصه وعروه (قوله أن لا دام من حرة الالله) * قاو قبل قبل هذا الرم أن لا تكون النظيم المفروء طالسمه الي أاموام فرآنا ولا محور به صلابهم أد فراءه الدرآن رئراله الاه ولانوحه الركن مالنسمة الهيم • قلما معنى الالاله كون الذيُّ بحث لو أطلق فهم . به الد عمد العلم نوصمه ولا شك إ ان هذه أَخَٰ ثُمَّة بالنسسة الى الكامب سمَّق التعمان متجمعة الله واكن في الاشكال على من يحور الصلاة بالعارسـة أمل (فوله فمو يو^(١)عايةالسلام) كانه قبيل.لو كان دبسي سماع كلام اقد تعالى عاع الله يول عليه وكل واحد ما نسمع ماشل ١٢ له السيا الوحه في احصاص مو بي سانه السرارم باسم لللبرية فأحاب أنه معرضو أمن عروالداء والركان من المواحد والي ها الدهب سر أبوه يسور ١١ باريا ي والاساد الواسجاق الاسهرائي ﴿ وَوَلِّي قِيالُوحِهِ أَنْفُسُمُ مِنْ مُ مِمْ الحوانب وما أحماره الأمام المرالي فيالوجه انه سمع كلامه الارلى بلا سوب وحرف كما بري في أ الا حره دأنه للاكم وكيف هدا على مدهب من مجور تعلق الرؤنة وال بماع لكل موحود حيى ا الدار والبسما ، على حلاه الماده (قوله لو طر ٤ م الله بعالي حمقه) علم ماصه عما سول من النحمق الذي دك م في الجواب (فوله لصمع لله) 1 كن التي ؟ - إدانا - وي إلى مله في [أوائل السوره فان ناهما لا تكفر الهوم الشهة في كوسها من المراز (قوله مالا ما ع على الاهم) أشاره الى اطلان الآلي وكدا قوله وأ يساً للمجر الح (فوله مع الفطع) كامه ٣ ل نتم ألاص ١٤ إن لكن من أم علم أد المعجر والمنحا بي يه هو العلم دون المن ألفا ما (قوله ودم الاصافة) أي ا الماهه الكاهم إلى أنته كونه بده أنا مال دور كونه " أوفي أنته لمالي

وري أن و ي المال الام طر يسمم والا ال عجم من ال مهد له إلى اع حد الهام ما الله

- (4 .) (4) (1 in) (. A)

الزون المس القسيوم لحرفه أعمة الإحول بالككيونيد في المفناحف التفول وبالتوافي وجداوه البِّهَا للعلم والممي جنيمًا أنَّى للمطم مرحيتِ اللَّهَا اللَّهِ فِي المعزِّزُ لا خَبْرِهُ المعني * وأما السَّكَاوْمِ اللهديم الدى هو صفة أقد تمالي فروحب الإنتيان الذا التجاوية أن يسمم وينمه الاستثاذ أم أميلتين

قال تعصبه سس به لما سمعه س حيسع ألحيات على حلاف المناد

قديم قائم بدائناته لمعالى إهط ونسمع بالمطمالدالءا ه ومحفط بالبطم الحيل ويكسب شهوش وشوي وأشكال دوصوبة للحروف الداله عليه كما عال ال ار حوهم محرق يدكر اللهط ويكش بالعلم وكم بلزم ممه كون حديمه البارضويًا وحرفا * وتحقيقه الناشئ وحوداً في الأعيان ووجوداً في الأنظار و وحوداً في السار. ووحوداً في الـكتانة والـكثالة مدل على السارة وهي على مافي الادهان وهُوْ على مالى الاعيان قيث يوصهب المرآن عبا هو من لوارم القــديم كما في قولنا المرآن عبر محلوقًا فالمرأد حقيقتهالموحودة فى ألحارح وحبث نوصف بمبا هو مرانوارما لمحلوفات والمحدثاب فالمراد مبر [الإلهاط المنطوقه المنسوعة كما في قولنا قرأت نصف المرآن أوالحيله كما فيقولنا جمطت القرآن أو أ إلاشكال المدوشه كما في قولها يحرم للمحدث مس المرآل ﴿ ولمَمَا كَانَ دَلَيْلِ الاحْكَامِ الشرعية هو (ووله عبر حال فها) أي المرآن الارلى العائم بدأه بمالي وأن كان الممل حالاً فها واعا فيد به بمد احراه هده الاسامي علمه اشاره الى أن الكلام في الكلام الأولى المسي دون الله طي كما يه ادر اليسه من احراء هذه الأوصاف اد الماد هو الحمقة فالقول كونة مكاونا ومحموطاومة, وأ ومسموعا محار أياء بار وحوده في الكيانه واله ارم والدهر ﴿ عَلَى مَاأَشَارِ النَّهُ نَقُولُهُ وَيُحْمِمُهُ الحُّرُ (قولُه وتكبيب سعوس) أى شنب (فوله ومحممه)أى محمق حواب المصاف رحمه الله لامحماقي الحواب في هدا | المعام (قوله وبوحوداً في الادهان) العسله أراد بالوحود الدهبي الوحود العامي اد هم لا تقولون الوحود الدهي (قوله وهي على ماهي الادهان) وهدأ ناطر الى أن الالفاط موصوعه ناراء الصور العلم له كما هو رأى الرارى لاباراء الصور الحارجية كما هو ما هي الشارح (فوله فالمراد حدمه الموحوده في الحارح) تعني أن وسف الفرآل عنا هو من لوارم الفدم انمنا هو ناعسار الوحود 🏿 إالحارسي الدى،هو وحوده حديمة محلاف وحوده فيالدهن والمباره والكانه فانهجا ي ووحو العشار الدائم بالدات أبر بالواسطة (قوله فالمراد له الألفساط الح) بيمي أبر المرآن ادا وسعب هو من لوارم المسديم براد به النصبي واداً وصعب عسا هو من لوارم الحادث فالمساعو بالقبّاراً الوجود المحارىالدي هو فيالعباره والكبانة والدهن لاعمى ازالمرآن ادا وصف عاهو من لوارم المديم براد به النه ي وادا وسمم عا هو من لوارم الحادث براد به اللمطي أوالح. إ. أو الائكال على ماهو الطاهر من عبارته حتى ترد علمة أن هذا حوات آخر لأتحة تى حوات المصــ نف ترحمه الله كما يوهم العاصل المحشي وقال * بردعا بهأن هذا حواب آخر لانحقيق حواب المصنف رحمه الله * م كلامه * على أن أطلاق المرآن على المحمله أو الأشكال لم نقع قط قلو حمل على ماهو طاهر اله عاربه قرم الفول باطلافسه علمها * وقد هال في توحسه قوله فالمراد به حمصه الموحوده الحرأن الملحوط في هذه الصورة دامه الموحوده في الحارج من عبر ملاحطه مابدل عايه اد هو من قسل وصف الشيُّ بمنا هو حاله حديمة تحلاف ما نوصف عبنا هو من لوارم الحادث اد لابد فيه من ملاحطة ما يدل عليه حي نطهر صحة الوصف به لعلاقة الداله والمدلوليه وعلى هدا ثمعي فوله ا فالمراد به الالفاط انه بلاحط مه الالفاط وقد يحملوسيله الوصيف وكدا الحال في الوافي بأمل (فوله ولمساكان) امل هدا اشارة الى حوات دحــل ممدر كانه قــل إن مادكر به من ال يحقيق

(عبر حالومها) أي مع دلك ليسحاذ فيالمصاحف ولاقيالعلوب والالسنة والأقبان بلزا لجوَّ يُعلِّم

(قوله فالمراد مه الالعاط المنطوقة الح) شير دعله ال مداحوات آحر لا تحقيق اله لما تحسك المعرف أن المرآن مكون محموط المرآن مكون محموط المرآن مكون محموط المداول تحمة الداول تحمة الدالووق حو اللعط وقد بطلق العامل المارات على اللمقل أنضا ولا يلرم على اللمقل أنضا ولا يلرم على اللمقل أنضا ولا يلرم مدوث المهى متأمل مدوث المهى متأمل المدون المهى متأمل المدون المهى متأمل المناخوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافوة المنافؤة المنافؤة

الله وفي على الله ومن المنا في خالة على الكل المراكل كالأما خالة عن الله على الله على الله على الله المديم الم يرة والدي و تقوش من أنه والزار الفقا كان كلاما بسلوها (بواله كان) وهو المني الذي بيم عنه والبياريو الخلق والتخليق برافلهاه والاعدات والاعتراخ والتجو ليلك وفشر وخراج المدويين النجع لمرافر يتود أأ الاهال بارالممة التي فيم ميداً الإطاقة كافي تنافر لأطفاقا لله تنمالى لاغداق المقدل والنقل على أله الحافظ للعالم ومعوى له واستداع الحلاق اشر المفتعل على اللهيُّ من تعران بكرين ما خذ الإعطاق وسفاله تاعًا به (أراية) لوجور * الأول اله عتم تبام الحوادث إلى العبارات بأنسا هالة على بِذَاتِهِ تَعَالَى مَا يُسْ عَلَمُ التَّالَقِ اللَّهُ وَشَعْبَ ذَامُهُ لَمَالَى فِي كَلَامِهُ اللَّارِ في أخلاق غلو لم يكن في الأول الأشافة والمراد ببدؤها (قوله بشم قیاراطوادی ا خَالَمَا فَرْمُ السِّكَةُ مِن أَو المدول إلى الحِارْ أَيَّ الخَالَقِ فِيهَا يَسْتُشِلُ أَوْ القادر على الحَالق مِن غير تعذر بذائه تبالي) فير دعله إله الحقيقة على أنه لو جاز اطلاق الخالق عليه بمسى القادر على الحلق لحاز أطلاق كل ما يقدم هوعليه يجوز أن يقوم بالنبركما من الاعر أض * الثالث أنه لو كان عادنًا قاما بشكوين آحر قبلزم النساسلوُّ هو محال ويلزم منه أستحالة إ أ ذهب اليه أبوالهذيل فان مجتمعة من غير أن يَكُون وحيود نعضها عشروطا بعسدم البعش متصور على ماهو أحسل الشبخ ردعاسيمي أنعد الدليلان الاشمري لإن قدوة إلحق عامة ولا علاقة مين الاشسياء حقيقة عنده حتى بقدر على امجأد السكل وحبوابه أته سردود بأن يدونُ الحَّرْء وللله وم يدون اللازم وانحاد اللفقد في الجوامد فكنف في النفس لسكن القرآن ان سفة الثيُّ لا يَقُوم بِغيرِه كان عاماً لحمدوس الالماظ القدعة القائمة بذائه تمالى لزم أن لايكون ماقام بلسان حبرائيل والملزل ولطهور إطلانه إيتعرشي على الني عليه السسلام قرآنا ولاماقرأناء كلام الله وذلك ناطل والزكان اسها للموع لزم أن بِّكون له (قوله لجاز المالان كل اطلاقه على ذلك الشعفص الفاعم بذاته بحصوصه مجازاً فيصح نفيه عنه حقيقة (١)وان جمل إسها لكل ما يقدر هوعليه) له يرد شخص بأن يكون من قبيل الوضدم العام والموصوعمله ألحاس لرم أن يكون كلام الله تعالي حادثًا عليه الدوم الجو ازالامرعي حقيقة * وأيضاً ارتي الوسم العام مخصوص عواصم وليس مأنحن فيه منها * قال القاضل الحثمي تمتام لنوقفسه على عسدم ولا يخلص الامأن بجمل مشتركا مين ذلك النوع وذلك الفرد الحَّاسِ * ثم كلامه * ولاخفاء في أنَّهُ الأبيسام والأذن وتزوع لاتعلمن بذَّنك الجِمل أذ يلزم مالزم على الشق الأول بان لاتنامن الآءان يُجِدل عبارة عن هذا الحواز العقلي مسلم ولأماثع المؤلف الخصوص الدي لاعتام باحتلاه الحال وكا الكالام في كلُّ كاب أوشعر دب الي عنسه (قوله فاما بتكوين شحص أو بحمل عبارة من الشحص الوامد المرقى بأن بهني الكلام علىمتقاهم العرف من ملام آحر فارم التدلسل) * الفرق بين المهاثلات دون ما على تدقيقات الفلسفة وفيه تأمل (قوله يه بهر عنه العمل) تعبيراً عن ير دعليه ممر مشهور لحواز المبدأ بالأثروما يترتم عليه (قوله ويعسر ناحر اج المدوم) لم يردنه المني الاصافي(٢) بل الصفة التي أن يكون تكوين اللكوين هي مبدأ الاصافة كما في، اثر العبارات، يما داله على الاصافة والمراد منه وْها: اكن يرد أن النفسير عين التكوين وقد أشرنا مشروط بصمحة الحمد ل ولا هل ههما الألِّن يُحمل على الدّماع أو يُجمل الرّاع لفمايّاً (قوله تشم أ الىءاله وعابه 🛪 ويكر أن قيام الحوادث) ممناه على امتناع قيام سمة الهيُّ منه م إعلان ألوحه الرام (قوله لرم الكذب) يقال نفس التكوين المتصف فيسه أن الاخبار عن الشئ أو به في الازل أو في رمان معين لايفتسيني * وتعويه بل النبوت في الجلة به الباري تعالى أزلا تعاق ولو فعا لايزال تأمل (قوله قارم الة المال) فيه له يجور أن يكون؟كوينالمكون عس التكوين Alexand Value ogang ورد مَّان كون النائير عين الأثر الحال . 4 ماطل * وردالرد مأن كون تلويزالتكوير مين التكوير في سيق دات الشي على وجوده فاحممله فاله يتماك (1) قبل أن أريد نفي صدق النوع فالملاومة في حر المام أدلا يستح علم النوع عن أرده وال أريد الله كون المر أن وحدو ما ماراته بتصوصه فالملارمة مدامة ود اللان الذلي يتوع (مده) (٢) ادر في مواسم شتي الراع في له هل ميداً الاسافات مبدأ موجود سيرالها وم والأرادة وهو المسمى للكوس أملا (مه)

﴿ ﴿ الْمُولِدَاعًا هُو بِاعتبار ولالته (١٠) ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ لَا الْمُعْلَمُ عَلَمُ الْمُعْلَمُ عَلَم اللَّه المحافظة المعالم المنقول عنه وهو بأطل ﴿ اله خلوق الله تعالى ليس من تأليفات الحلوفين فلا يصح النني أصــــلا ولا يكون الاعجال والتجيين وجوابه ان القبل نحين إلا في كلام الله تُمالَى كه وما وقع في عبارة بعض المشاخ من أنه مجاز فليس معناه انه غير مُؤْفِقُونُهُ المق الاول واعتبار العلاقة للمظم المؤلف بل مماه أن الكلام في المحقيق والدَّات أسم المعنى القائم بالـقس وتسمية, اللَّهُ قال لابقتصيده وقد يجاب بأن ﴾ ووضعه لذلك أنما هو بإنتيار دلالتــه على المهنى فلا يُزاع لهم في أثو ضم والتسهية * وذهب بعيش ال اعتبار الملاقة لايقتضى الحُققين الى ان المعنى في قول مشائِمًا كلام الله تعالى معنى قديم ليس في سقا إلة اللفظ لحتى يراد بغر تأخر الوضع حتى يكون معلول اللفظ ومفهومه بل فى مقائمة الدين والمراد به مالا يقوم بذأته كسائر الصمأت وفمهادهم منتولا * وفيه أن اثبات أن القرآن اسم للفقل وللعني شامل لحما وهو قديم لاكما زعمت الحنابلة من قدم اللفظ المؤلف المرتب عدم تربيب الوضع في الاجزاء فانه يديهي الاستحالة للقطم بأنه لا يمكن الثلفظ بالسين من بسير الله الا بعد التلفظ بالباء الكلامس مشكل بل يمني أن اللَّفظ القامُّ بالنفس ليس مرتب الاجرَّاء في نفسه كالقامُّ بنفس الحافظ من غير ترتب لاشرور تلى الزايه (قوله ﴿ الاعبراه وثقدم البعض على البدش والترتب انما يحصل في النابط والعراء فلعدم مساعدة الالة وهذاهو إبهم للففا والمعني شامسل معنى قولهم المقروء قديم والقراءة حادثة * وأما الدائم بذات الله تدالى فلا ترتب فيه حتى ان منُّ هٔما وجو قدیم)» ویرد أسمع كلامة تعالى سمعه غير مرتب الاحزاه امدم احتياجه الى ألاكة هدا حاصل كلامهم وهوجيد لمن يتعقل لفظاً قاءًا بالمفس عبر مؤلف من الحروف المعلوقة أو المخالة المشروطة وحود بعضها عندم عليه أن كازم الله أن كان امها لذلك الشخس الدعم البعض ولا من الاشكال المرتبة الدلة سليه وتحس لا نتمقل من قيام الكلام مصبى الحافظالا كون بذائه تمالي بلرمان لايكون (قوله انه عنلوق الله) دون كوته سفة الله ادالصنة قديمة ولا يكور الحادث مفة الله (قوله ليسر من تأليمات ما قرأناه كلام الله تعالى إلم) ولهداصار معجزاً لا يَمكن الاسان بمثلة البشر ال المعظوف طاماً (قوله اعا هوماعتمار دلالـ ٨) بمعنى بلمثله الاوفية لظر القعلم الثالاشتراك ليس مشروطاً معدم العلاقة فلا يافي ملاحطة علاقة الدالية والمدلولية كونه مشــتركا بأن مايقرؤه كلواحدمنا الكن المشهور عدم اعتبار العلاقة وان لم يشهرط عدمها تأمل (قوله في الوضع) كوصعه للممي هو القرآن المزل على السي القه بم الا أن هذا الوصم والتسمية لما كان بملاحظة علامة الدالية فكانه مجازفيه تأمل ﴿ قُولُهُ أُونَاهُمِيهِ عليه السلام السان جيريل إبعض المحققين) وهو صاحب المواقف وبه تنبسود (قوله المرتب الاحزاء) توبها زمانيا بأن يكون وان كان أسها لنوع القائم وجود المتأخر مشروطا بالمُضاء السف المتقدم (قوله ليس مرشب الأحبراء) امل الفرض منه افي مه يلزم أن يكون اطلاقه المترتب المذكور دون له الترتب مطلعا كيم والى الحروف بدون الحيثة والنرتب الوضى لا تكون على ذلك الشخص بخصوصه كمة ولا البكلمات كلاماً فوجود الالفاط المترسة وصعاً عتمعة والكان مستحيلا في حصا للمريق محاقا فيعسر نفيه عنه حقيقة جوري العادة لعدم مساعدة الآلات على التاهقا جوا محتممة لكمه ليس كذلك في حقه تعالى بل و حودها وان جمل من قبيل كون مجنَّمة من لوأزم ذاته تمالى وليس امتماع احتماع الالعاط مرمقنضيات دُواتُها * ومهذا بندفع ماقله الموضوع لهخاصا والوضع الهاضل ألمحشي * يشكل الفرق حينته بين قيام لمع و ملم و نظائرها اد لا فرق بنهــما الا بترتب عاما يلرمان بوصف كالامه الاحزاء * تم كلامه * وفيه أن القول بالترثب الوضي بين الاجر اءالهائمة بداته تعالىءير معقول (١٠)* تعالى بالحدوث أيصاحقة وقد يقال ان انتفاء الترب الزماني والوضعي لايسه نلزم انتفاء الترثب مطافما حتى ُ بلرم عدم الفرق ولا مخلص الا بأن يجمل لحواز أن بكون هناك ترتب وتاليف يتحقق به المرق وعدم الشعور به لاينافي وجرده في هس الامرنأمل (قوله ونحولا سمقل الح) أنتخبير بأن قبام اللفظ المسموع المنتطم المؤلف من الحروف (١) لامه اعما ينصور في الجسماسات دون الحردات والالزم انقسامهاألاتري أن الصورة القائد ة بشكل الفرق حينشـذ أأنالمفس ليس فيها ترتب (منه }

(Harist)

مشتركا بين البوع وذلك

الفرد الحاص (قوله ليس

مرتب الاجزاء في نفسه)

بين قياملـم وملم ونظائرها اد لا فرق آلا بترتب الاجزاء

البيان المشهرة والركام المستدل التنافرين بجنور المستورية المستورية والمستورية والمستوري

ودعوي وحوت كون مامه الأمثرار والأرساط أمراً حا حا موجوداً عبر مسموع مالم يتم برهان التعلق الأرفي، موجوده وهمادة الوحدار في أمثال هدمالماحث عبرمقولة تدر (') (قوله فان القدرة الح) كأنه قبل ان مبدأ في وقت محصوص وهذا الحلق لاكبور أن مكون المدرة اد سنتها الي الطرفن على السواه والنكوس مرجع الوحود على هو الالسب بالمن المسلم وكم عسح أن يكون هو المدره ه فأحاب بان المسلمة (قوله كانت الحلا فوله محسدوث المنتجدة وكوه من الاصافاد والانتبارات المعلية (قوله يكوسه للعالم) مشمر بأن التكوين الذي كلاما فيه هو عين الاصافة لمسكن مراده عبر على لاتجون (قوله مل توقت) كأن اللام عمى في (قوله على حسب علمه تعلى والددته) يعني ان تعلق الكرين في وقت مصين على المرادة لامه المرجع وأما

عي الملق العلم ومية علمل (١) (قولا محدوث التملق) الماه للمددة كما هو الطاهر و تحميما الملايسة على الماله ا

اله لوم ندار به أ ب و و داا ها بوردتها من انه مالي عالم وصد و قادر و لا معنى في الا من السما بالمه و المنافقة بالا من السما بالمه و المه و المه و المنافقة بالا من المنافقة بالما من بالمنفق بالمنفقة با

لبكون الملم معرأته مشاهد وإنا يدونه فسنغوا لحادث عن المدث والاحداث وفيه تعظيل الهيالم الزارم أنه لو حدث لحدث أما في ذاته فيصير عملا للحوادث أو في غريره كما ذهب البه أبو الهديل من أن تكوين كل جنبيرتام به فيكون كل جسم عالقا أو مكونا ليفسه ولا خفاء في استحالته ﴿ وَمُنْهَا هذه الادلة على ازالتكوين عبقة حقيقية كالعز والقدرة * والمحققون من المنكلمين على أنه مرز الاشافات والإعشارات الدفاء مثل كون الصاليم لهالي وتقدس قبل كل شيء وممه وبمداه ومذكوراً بألسلتنا ومعيودا أبا وعبتنا ومحيينا ومحو ذلك والحاصيل في الازل هو مسيدا التخليق والترزيق (قوله ومن مليم الأدلة) والأمالة والإحياء وغير ذلك ولا دليل على كوله أي التكويل ضفة أخرى سوى القدرة والأرادة كانه أراد ما عدا الدلدل الثاني أو من الامر على أن يكون الشكوين أمن اعتباريا لايمتاز محسب الهوية فلا مجتاج إلى تبكوين آخر الاجهلي اله تفسسه التعايب (قوله ولا دليل بحسب المهوم حتى يلزم كون التأثير عين الأثر * قال الفاضل المحشى ويمكن أن يقال نفس الشكوين على كونه صفة أخرى) المُصِفُّ بِهِ البَّارِيِّ تُعَالَى أَذُلًا تِعَلَق بُوجُود أَفْسه وَلا استحالة في سنة ذات النَّبيُّ على وجوده(١٠) وعندار بالله أن التكوين ا تم كلامة ﴿ وَأَنْتَ خَسِرَ بَأَنْ مَنِنَّاهِ عَلَى جُوازُ (١) تقدم الوجود الرابطي على الوجود المحمولي وذلك هو المغني الذي تحده في اطل اذ الوجود الرابطي في السفات المينية فرغ الوجود النفسي المحمولي تأمل (قوله فيستفني الغاعل وبه يمنازعن غيره. الحادث عن الحسدث) فيه أن اللازم منه كون التكوين مكونا بدون تعلق تـكوين آخر فلا يلزم وترابط بالفعول وأنالم منه الاستهناء عن المؤثر الموجد ولا تعطيل الضائع * وقد يناقش قيه بأن حاصل الوجــــه النالث يوحد بعد وهنذا ألعني حِانَ عَلَى تَفْدِينَ القَدَمُ ۗ أَيْضًا بِأَنْ يَقَالَ لُو كَانَ مُوجُودًا قَدِيمًا فَامَا بِشَكُونِنَ آخَرَ فَبَارَمِ التسلسل أَو يه الموحب أيعنابل أأول بِلِّمُونَهُ قَانِمَتُنِي عَنْ الْمُؤْمِنِ المُوجِدِ وقيه تأمل (قوله أما فيذائه) أوفينفسه فيازم استفناء الصفة عن هو موجود في الواجب الموسوف (قولًا فَيَكُونَ كُلُ جَنَمُ الح) فيه أن يجرد القيام لا يستنازم الخالفية بمني الصادر عنه بالنسة الى نفس القدرة الحاق والحال ليس الاهذا الاأن يكنن فيه بازوم خلاف ماورد عليه اللغة والشريع واعسالميانفت والأرادة فكف لأبكون همها إلى المقدمة التي هي مبنى الدليل الاول من استناع قيام سفة الشيُّ يديره تُكَثِّمُوا اللَّهُ فَا أشغاراً إ صفة أخرى بأنه يمكن أعام الذليل يه وتها معرانه مجوز عند اليمفين قلو أمكن اتمسام الدليسيل يدونها فالاولي عدم الابتناء علمها (قوله ومبئي هذه الأدلة) أي المجموع دون كل واحدًا ذ البناء عموع في الدلينيان الثاني إذ حاصله لزومالكذب في خبره تعالى ولااختصاص له بالحادث بل يم الحادث والمتجدد لما بناه الأول فلانه لا يمتنع قيام الامر الأضافي المتجدد بذاته إمالي وأماالثالث فلان الاضافات السائم تكن مو جودة لم تحتيج في تجيمه دخا الى التكوين وأبها الرادم فلما نمل في الإول (قوله ومذكورا) فيه ان المذكور في الحقيقة لِيسَ إلا اللفظ دون الدات (قوله والحاصل) أي الذي حصل وثبت (في الازل) لبس فمس هذه الاضافات كالتخليق والايجاد والاماثة والاحباء بل مبدأ هذه الاضافات وهوالقدرة والأرادة (قوله ولا دليل على كونه الح) ﴿ قال/الفاصل الحشي وبخطر بالبال ان الدكوين() هو المهني (١) كما صرح به قدس سره في شرح المواقف في أول موقف الاعراض (منه) {٧} وعلى تجويز اقتضاء الشيُّ وحوده في غير الواجب وذلك يؤدي إلى السداد باب اثبات الصانم * وفيه أنذلك عدخلية ذات الواجب لاعل سبيل الاستقلالير فلا يلزم الانسداد (منه) (٣) وما قبل إن الشكوين لايتعلق بالقديم أذ التعلق فرع الاحتياج المنفرع على الحدوث ليس على ماينيغي (منه) (٤) لعل

غراض المحشى أسباب صفة أخرى مطلقاً وأما كونها حقيقية فبيحث آخر ليس غرضه متماقاً به (منه)

قولة وطورة من المسكول عدالًا) جيله إيصهم من عمله الحواب وعمل (١٢٣) الفبراخل المنطلح وقال وموضره لمسجة الأنفكاك بنيما فلا العارا أفارة الى الربر على من وعم فيندم نعمل الاجراء كالغيري والاقتراك أعرون بعدتها يمي بكون المالة كالمرب والأ غلم المبروقية بالقدم لانمل عدم لكونه بالقع فدراطاعيل أثاللا تسرأه لا مسور الدكرين يدون لاكان غير الإستاع الفكاكة ويبوء المنكون وأن وزاه سعد كرتان القرب يهم المضروب فان الغبرب سغة أخالجة لأبيعبود حينتاهمن الممكون وليس يدون المتعافين أعني الضارب والمصووب والنكوين سفة حديثة فيحدز الاضافة التي في عواجو البر ينبيُّ لان محمة الأشكاك المدوم من العدم الى الوجود لاعتبها حمل لو كانت عبنها على ما وقع في عبارة المشاع اسكان القول فيالتكوين تمير مسامة عند بحقها بدون المسكون فكابرة والكارأ للضروري فلا يندفع فالمقال من أثالفرب مرض بستحيل الخصيروفي المكون موجودة البقاد ألا بلا لتناقه بالمفعول ووصول الالم البء من وجود المفعول منه أذ لو تأخر لا نعذم هو في الإضافة أيضا عامل أن مخلاف قمل البارى أمالى فانه أزل واجب الدوام بهتى الحاوقت وجهويه المقبول (وهو غيرالمبكون عدم الفيرية لا يكفيه اللزوم عبدنًا ﴾ لانالفعل يفاير المعمول بالضرورة كالمصرب مع المضروب والاكل مع الما كول،ولا له وكان من سالب كالمسرش مع الفين المنكون لزم أن يكون المكون مكونا مخلوقاً بنفسه شروزة أنه مكون بالتكوين الذي هو عيته الحل والسفة الحدثة مع فكون قديمًا مستغنياً عن الصائم وهو محال والألا يكون للمقالق تعلق بالهالم سوى أنه أقسدم منه الدات (قوله لأن الفدل. وقادر عليه من غير صلح وتأثير فيه خبزورة تبكونه بنفسه وهذا لايوجيب كويه خالفا والملاعظوقا إِمَّا مِ اللهُ مولَى) هُ قُبِلَ عليه له فلا يصح الفول بأنه خالق العالم وصافحه هذا خاتب وأن لا يُكُون الله تعالى. بكونا الاشياء ضرورة التكوين أبس مسالقمل الهلامة في المكون الامن قام به التكوين والتكوين أذا كان عين المنكون لا يُكُونَ قائمًا بذَّاتَ اللَّهُ تَهَالَي بل مبادؤه ولوسلم لم يكن الملمق (قوله والا) أي وان إبرد ذلك بل أريد ماهو مصطلح الفلاسفة إيصح الردُّ علم, (قوله غيرالامتناع انفكاله وثو والحاصل) أي حاصل جواب المصنف بمدّر بيف مايقال في الجواب (قوله فلا يندفع)مااستدارا سلم ليكان غسير الفاعل به على حدوث التَّكوين فأشار الى تزييف جواب آخر بعد تُعقيق جواب المعنف (أتقريزه ان أيضا فتكون الصفة غر أَوْلِيَةُ النَّكُونِ لا تَسْتَلَنِمُ أَوْلِيُّةُ للكُونَ لانهُ لَمَا كَانَ أَوْلِيًّا مَسْتَمِرًا ۚ الى وَقُتْ فَيْجُودُ الْمُنَّكُونِ لمْ يَكُنَّ الذات وجوابدان الكلام هذا من قبيل تخلف الاثر عر ﴿ المؤثِّر وَلَمْ يَكُنَّ كَالْضَرِبِ بِلاَ مَضْرُوبِ وَأَنْمَا بِلاَمْ ذَلكِ لوكَّانُ الرامي ذان النائل بالمبنية الذكوين منالاعراض الغير الباقية فحاصل الجوابين منع الملازمةوالتفاوت باعتبار السندين ووجه ينؤ كُونُه صفة حقيقية * الدنع ان القول بأزليسة التكوين بمسنى الاضافة مع القول بتحققها بدون المسكون مكابرة وانكار وعكنان يرأد بالفعل مابه لْلَفْسُرورِي ﴿ قُولُهُ وَوَصُولُ الْأَلَمُ ﴾ قبل من عفلفسالمستبه على السبب ﴿ قُولُهُ اذْ ثُو تَأْسُور ﴾ أي وجود الفعل وبكون قولة كالضرب المفمول (قُوله لاامدَم هو) أي الضَّرب قُلم يحصل التعلق والوصول!!لذ كور لمدم بقاء المرش انظيرا لأغتيلا وقدعرفت في زمانين (قوله بخلاف فعل\الباري تعالى) فدعرفت مافيه (قولهعندنا) خلافا للشيخ الاشعري آنفاجوابالتسلم الاول اذ التأثير عين الاثر والنكوين عين للكون والذي يشمر به كلام بمش الاصحاب ان معناه ان لنظ. بل الثاني أيضا فندير (قوله الحلق شائع فيالمخلوق بحيث لا يفهممنه عند الاطلاق غبره ولوبجازا مشتهرا منالحلق بمعني الممدر مستغنيا عن العمالم) أذ وهذا لا يأتيق بالمباحث العلمية كذأ في شرح المقاصد وهول السنزاع بين العلماء الراسخين (قموله الاحتياج اليه أنما هو في مخلوقا بنفسه) صفة كاشفة بأن يقتضي ذائه وحيوده وفيه الذالمفروض كون الذكوبنء بزالمكون النكوين والانجاد (قوله دونالمكون "أتأمل (قوله قاديما مستفنيا) لاقتفاء ذاته وحوده (قوله الا من قام به النكوين) أقدم منه)الفسم المالغوني (١) يعني لمما فرغ عن تحقيق جواب الصنف أشمار الى ابطال جواب آخر (منه) والمعنى أدوم منه وأسبق (٣) قولا دون المكون عداف على النكوين والدنى أن المفروض ليس كونالم كون مين المكون اذ الديالم عادت واما حتى بازم ما ذكر أعني تقتضي ذائه وجوده واپس معطوفا على المكون لانه لا بقهم الرد (منه)

السطلاحي بأن يلاحظ

لَّهُونَ تُملَقاأَ سِها حَادَثَة ﴿ وَهَذَا تُحَفِّيقِ مَا يَعَالَ انْ وَجَوْدَ العَالِمُ انْ مُ يَشَلَقُ بِذَاتَ الله تعالى أَوضُمُعُنَّ مُنْ فَعَلَمُ لزم تعطيلالصانعرواستغناه تحقق الحوادث عن الموجد وهونحال والنشلق فاما أن يستلزم ذلك قللم مايتملق وجوده به فيلزم قدمالمالم وهو باطل أولا فليكن التكوين أيضا قديما مع حدوث الملكما المتملقُ به ﴿ وَمَا يَقَالُ مِنْ أَنَالَتُولُ بِتَمَاقُ وَجُودُ الْمُكُونَ بِالنَّكُونِ قُولُ بِحَدُوثُه أَذَ القديم مالايتملُقُ ۗ وجوده بالغير والحادث مايتملغ وجوده به 🛪 فقية لظر لان هذامه في القديم والحادث بالذات على ما يقول يه الفلاسفة وأما عند المتكلمين فالحادث ما أبكون لوجوده بداية أي يكون مسبوقا بالمدم والفديم بمخلافه وسجرد تعلق رحوده بالفير لا يستلزم الحدوث لهذا المعنى لحواز ان يكون سحناجا الى الفير أصادرا عنه دائًا بدوامه كما ذهب اليه الفلاسفة فيها ادعوا قدمه من للمكنات كالهيولي مثلا * لم إذا أنشا صدور العالم عن الصافع بالاختيار دون الابجاب بدليل لا بتوقف على حدوث العالمكان|القول [بتعلق وجوده بتكوين|لله تعالى قولا بحدوثه » ومن هينا يمال انالتنصيص على كل جزء من أجزاء في وقت وجوده فالحاصل فيالازل مدأ الانحادرالانصاف بهلامنس الانحاد (قوله لكون تماتاتها حادثة) يدل على الالقدرة كالدير تعلماً حادثًا عند العائلين بالتكوين وذلك ليس كذلك إذ تعلقات القدرة كلها قديمــة عند القاتلين به (قوله وان تعلق) بذات الله تعالى أوبصفةٌ ولمل تعلق وجود العالم بمجرد الذات من غير أن يتعلق بصفة مجرد احتمال (قوله وما يقال) أي في الحواب^(١) عن استُهُلال القائلين بمحدوث التَّكُوين بأنَه لو كان قديمًا لرم قدم المُسكونات بمنع الملازمة مُستندا على تعلقها به ويحتمل أن يكون واجباً الى قوله وان تعلق فاما أن يستلرم الح حاصمة ان التعلق يستلزم الحدوث فلم يصبح الترديد لكن مثل هدا الترديد شائم في كلامهم توسيماً للدائرة وتسكيباً للمحصم الأأن ظاهر عبارته ناظر الى الثاني "ندبر (قوله ففيه نظر) جوات عن المنم بابطال سندية السند لعدم استلزامه المنم لاابطال تنس السند حتى يتجه أن الكلام على السند سيا اذاكان أخص عبر مَفِيه * أَحَكُن بِقِيشَيُّ و َّوالَه يُحتمل أَنْ يَكُون مبنى ماقيل ان القديم مالايتماق وجودة بالدير أن عالا التعلق والاحتياج ألى الغير هو الحدوث الزماني لاان نفس التعلق والاحتياج الى الغدير هو نفس الحدوث مل الحدوث يلازمه فلايتصور التعلق والاحتياج يدونه حق يقال انهذا على مانقه ليهم الفلاسفة نيم ظاهر عبارته ناظر الى ما دكره الشارخ والامر فيسه جين تأمل (قوله لايسستلزم الحدوث الح) أي المسبوقية بالعدم وقد عرفت مافيه (قوله لجواز أن يكون محتاجًا) ويكون علة الاحتياج هو الامكان وحـــده ومبناه على ان علة الاحتياج هي الامكان (قوله كان الفول بنملق وحوده الخ) بناه علىماهو المشهور من إن أثر المختار لا يكون الا حادثًا (قوله ومن ههنا) أي من أجل ان المراد بالحادث ما يكون لو جوده بداية جعل ذلك النصيص ردا على العلاسفة اذ لو أريد بالحادث ما يتعلق وجوده بالعير لم يصح دلك الجمل اذهم قائلون بحدوث العالم بجميع أجزائه صذال (١) وحاصل ما قبل حواب عما استدل به بأنه لو كان التكوين قــديما لزم قدم المـكويات يمنع

الملازمة مستنداً الى ان تعلق المـكون بالتكوين في وجوده يستارم حدوثه لان الفديم مالا يتعلق

وجوده بالغير فلا بلزم من قدم الشكوين قدم المكون (منه)

(قرله وما بقال الرا)أي في عواب استدلال القاتلين يحدوث التكوين وحاسله منم الملازمة في قوله ڤلو كانقد عالزمقدم للسكونات وقد يتوخم انه اعتراش على قوله وأن تملق قاما ان يستلزم الخ وحاصله ان الترديد قسح أذ التعلق يستلزم الحدوث وليس يشي لشيوع نظائر متوسيما للدائرة الأيرى أبه ردد وجود العالم بين النعلق بالذات والمفات وبين عدمه ١٩على أنه يجوز أن بكون الجواب الزاميا (قوله ومن هينا)أي ومن أجل أث الراد بالحادث مالوجهوده بدأية وبالقديم

خالاقه

جورها لكنها منهار إن في العال عمل أن العلل أن بعر على الثابية مور الوجوم وبالعدير. فالر للمُّ أيطال هـــلما الرأي ألا ناشات ان تذكون الإنتياء وصدورها عن الباري لعالمي يتوقفنيه بخلَّ صفة حقيقية لللمة بالذأت مفابرة للقدرة والإيادة ه فالقبطيق النفقق القدرة على فثر الإيابت بوجونة القيديور لوقت وعودم اذا بسب إلى العبائزة يملي أهساما له واذا نبعب الى القادر ويبس المقاي والنجيوين ونحو دلك لحفيقته كون العات بحيث تباتب قدرته برحود القدور لوفته ثم عجلق برجهه صبابته المداووات خصوسيات الاقمال كالدؤيق والنصوير والاحباء والاماتة وعبر دلكِ ألىمالأبكا. يتنافي، وأما كول كل من ذلك سمة حقيقية أزلية فما تحرد به إسمن علياء ماورا، أ العهر وفيه تحكثيرللقدماء حداً وان لم تكن منابرة * والاقرب ماذهب اليه المحقنون منهم وهواك أسماجه الكل الى الشكوين فاله وان تعلق بالحياء يسمى أحيساء والموث أمانة والصورة تصويراً ومالررق برريقاً الهرعير دلك فالكل أكوس وأنميها الخصوص محصوصة الملدت (والارادةصمة لله تمالي أولة قائمة ندامه) كرو ذلك تأكيداً وتحدماً لاسات ممة فدعة لله بمالي لله دي محصر من المكويات بوجه شون وحاء وفي وقب شون وقبت و لا كا زعم العلاسمة مر إنه تعالى مرحب الدات لأفاعل بالأوادة والاحتياره والمحارية من أبه خريد بدائه لإنصفته وبمس المترلة من أبه خريد باراده حادثه لافي محل. والسكر إمية مريان اراديه حادثة في دامه والدلسيل على ما دكريا الآيات حالة حادثه في المتعلق كالفطع والصرم والكاماة فان الابر المسترب علمها حاله حاديه في معلمائها أ وحودية كانب أوعدمة تحلاف الحوين والانحاد وتتنو دلك فان أثره نفس الممنول لاحالة حادثة ليه لان وحود النهيُّ ﴿ لَهُ الشُّرِي عَلَمْ وَلَمُ أَوْلَدُ النَّمَةِ عَلَى هَمُمُ الدَّفِيمَةُ قَالَ النَّكُوسُ عين المسكون ولم برد بالدكون بفس الاحداث ل مايندات عليه من الأثر فان أطلاق المصادر على أ الحاصل مها شائع ولمساكان وحود الاشراء رائدا علمها عد عبره لمامل الابر المعرَّب على الشُّكون. هس المكون لم أند أفه ناله م د و قدم أن ما ص من أن هذا قد ند، في الأمور العامة ﴿ وَأَيْعَمَا ۖ إِ

ان البراع في رياده الوحود عند صاح يه المواقف راجام الى البراع في الوحود الدهبي هن لم نامت الوجهية الدهبي كالشميع قال الربيب الوحود الحارحي بمن المساهية مدالهاً ومن أنَّه قال الو-ود ا الحارجي رائد على المساهة في الدلفن هي ادعى العسيرية مم أنه ناف للوحود لدهن لم يكن على ا لصيرة في دعواه هذه وفساده . - من اراة أدفى تمييرفلا بد أن لام ، الى الـ ا جماء من عامله ا الاصول على قطاب للسكلام عمل قصامح تحل العراع العاماء بأعل (قعله وال م و) هذا مل من الشاوس الى مدهب الاشمري أنه أمر أعدا ع (فواله و ١٥ ك القدماء ١١) و ١٠ وع أياه الى أن أب ل الكثير التي أمناً عن عصاً ﴿ قَوْلُهُ وَالْقَرِيبَ ﴾ لكي التحقيق من ١٠ هـ المس

(قولة منهم) وحم الماء ماوراء الم (قولة حرام الكل) عبر أن بدأً !! كل وما وقف عليه صففه منه أو عدين ان ما ل السل و يؤنا الثاني قولا قال على كدين (قوله والمعارية) من المرقة بمنا أحد قولي التجارية والا الله عن أن كونة من الله لي عَالَم في قبل الله الله عَالَم فعله ولا ساه ولامهاود ولم مرس له الشارح ما دام عه ر مه الآ من أن عدا مواقور العلا مة في ال كوبه فاعلا بالاحار مع أنه الفرالفادفي ما ندورًا الله رس بنا ده بن الدال كمو من أن أ

وإن يسج الغولم، بأن حالق سواد هذا الحيصر أسود وهذا الحسر حالق السواد أنَّ لأنَّه والاسودالا من قام به الحالق والسواد وها واحد شعاها واحد وهذاكله تسبه على كون الحر بتغاير العملير والمعمول صروريا * لسكمه به مي للحافل أن يأمل في أمثال هده المناحث ولا يعبسها للله الراسيحين مرعلماه الاصول ما يكون استجالته يدمهية طاهرة على مله أدثى ثميز مل يطلب لكلامه محملا صميحا يصلح محلز لغزاع العلماء واختلاف العقلاءفانء فالاالتكو سءين المكول أرادأن العاعل ادًا فعل شيأ فلمس هم الا الفاعل والمعمول وأما النبي الدي تسرعمه بالسكوين والايجاد ونجو دللثنا فهو أمر اعتذاري يحصل في العقل من فيه لا الهاعل الي المفعول وليس أمرا محققا معايرا اللمفعول في الحارج ولم يرد ان معهوم التكويل هو احيَّه معهوم المكون قيارم المحالات وهسذا كما يقال ال الوحود تين الماهية في الحارج بمهي انه ليس في الحارس للهاهيسة تحة في ولعارضها المسمى بالوحود نحقق آخر حتى محسمان احتماع العالل والعمول كالحسم والسواد بل الماهية ادا كانت فكونها هو مدًا محسب اللعسة ولا يتم في المناحث العامية (قوله وحددًا كناه تاميد) اد التعاير محسب المعهوم مروري مستمن عن العليل ال عرام التاسة * قال هذا مال من الشارح الي ملمهم الاشفري وتعريص للمصق رحمه أبلاها بالماقال عبدنافكا فاستاله ولبنال الكوس عبن المبكون بحسب المهوم الى الاشمرى وليس كذلك أنه عدم العينية مهدا المعي متعوعايه ولا تصامح محل البراع » وأن تعلّ ان الله المعرفي عبارة المه عب رحميه الله على ما يقابل العب محسب الهويه في الحارج محتمل عمر مقعلوع به في الحمل على ما يقاءل المن تحسب الممهوم (قوله فان من فال) تعليل للحكم الصمي ﴿ قُولُهُ أَرَادُ أَنَّ اللَّهَاءُلُ أَ لَمْ } قال في شرح أللهاصية ويمكن أن تكون معياه أن الشيُّ إذا أثر في شيُّ وأحد نعد مالم يكن مؤثراً اللدي حصل في ألحارج هو الاثر لا عير وأما حقيقة الاح بداث والإنجاد فاعتبارعقني لا تحمق له في الإسبان وقد ثبت دلك في محث الامور العامة (قرله الاالهاعل والمعمول) فالحجمر السنتفاد من كلسة الا احمالي (قوله وإما المعني الهجيم يوسعير عبهم) يعني أن مفيقة التُّكُوين والايحاد ليست معايرة للمعمول في ألحارج بحسب الهومة والوحود قيُّكونءبن ألمسُّكُون ﴿ ا ويرد عليسه أمه أن أريد بالعبن العبنية محدب الهوية والفرد فلا يلزم ممسا دكر وكدا الحال ادا أربد به الأشحاد في الوحود وأنصا يلزم أن يكون الامر الاعتماري متحدا مهوية الموحود الحارسي فكون موجودا حارجا متأصلافي الوحود كالممول وان أربه معي آغير فلا بدمن تصور وأولا حتى يشكله عليه ناسا * وأيصا البالميدية عهدا المهي حارية في حميم الأمور المدمية 10 الوحه في تحصر من المحث به وحمله محل البراع حـيـــ مل العراع في الحقيمة راحم الى ال المأثير والايحاد امر اعتباري أمرًا وقاء نس دلك في الامور العامة فلا وحه لحمله منحثًا آخر *وأيصًا ان الكوين فيكما انه عنن المهمول كدلك عين الفاعل مهدا المعني لحمله هس المعمول دون الفاعل ترحيح بلا مرجم فلابد من سيال المرحمع * و توقيل سائر الصفات الحقيقية " أن العالم أدا علم شــ يَا فليسر همها في الحارج الا العالموالملوم وأماالعلموأمماعتباري بحصلاالح وكدا القدرةمعالممدور ويلرم ممهابيكار حميىمالصماب الأرلية فليبأمل (قوله وهدا كما يعال الح) وقد يقال إن هذا البراع في الحقيمة راحم الى البراع في

ان الوحود هل هو نصر الموحود أم زائد عليه حاصـله أن الافعال الي هيعير التكوين والانجاد]

روال على ذلك مع أن الاسل عدمة وهذا القدر عبروري في الاعمالا عا وقطه المارية وقد استدل أخل الحلي هل انكان الرؤية برجهين هل وسمى به تاريز الايراءا بالطنون برق الاعبان بالاعراض شرورة انا نفرق بالبعير يين بنسية وجينع وخرش وخرش وفرش ولابد فليعظ اللهبيترة لَى عَلَا بَشَلَةِ لَهُ وَمِي أَمَا أَلُو مِهِوْ أَوْ الْعَلَيْنِينَ أَوْ الْأَنْكَانُ أَوْ لَأَرَادِهِ بِشَرَكُ مِنْهَا وَلَاهُدُو رَجُهُوارِدُ

الامكان وعدم امتناع الرقية ﴿ وَقَدْ يَقَالُ أَنْ الطَّاهِرِ مِن شَرَحَ القَاصَةِ أَنْ المُوقُوفِ عَلِيهِ هُو يَهَالِنُ الاسكان حبيث فإليه ﴿ يُقْتَعِيسُ الانتخابُ على أدلة الوقوع معراتها تُقِيَّه الامكان أيضاً لان السمعيات ويما يِه قُنَّهَا الجُنْهُم أَمِنِهِ الْمُكَانِ المسلموسِ فاحتاجُوا إلى بيان الأمكان أولا والوقوع ثاميًّا * تُم كالزمة * وقد يقال إن المقصود سهذا السكلام سان أن الطاهر معنا وأن المحتاج الى البيان هو مدهب الجميم بالبصر بين الأعمى والاقطام، وماذكر في السان تنسهات فالقدم في شيٌّ من مقدمات أدلتنا لأيصرها محلاف ماذكره الحصم الأأنُّ هذا المقسود هل هو يحصل بمينا تذكره فيمه تردد (قوله مع أن الاصل عدمه) سيا قبا ورديه الشرع (فوله وقد استدل أهل الحق) أي المقدمون من أعل السمة على امكان الرَّوَّبُّ الله وهيدا مقامان الوقوع والامكاني والعقل مستهل في اشابت الامكان من عبر احتياح الى السمع والمقل محلاف الوقوع والفعل فانه ليس كذلك وألمدأ استدلوا على ألامكان نالمقل والنقل وعدم الاقتصار على أدلة الوقوع مع انها هيد الامكان أيضاً بل هي أدل دليل الامكان لمانقلناه من شرح/الهاصه⁽¹⁾ والطاهر أنءتم حكم العقل.أمشاع الرؤية كاف في الاستدلال بالدليل النمني مرعير احتياح الى حكم ا العقل إلامكان ولعسل هذا منشأ حمل الاسكان هم اعني الامكان الدخبي فلينأمل (قوله الما نعر في البصر الح) أي تعدرك البصر خصوصة كل منهما وعبر كلا منهما من الآخر ولهل هذامن قبيل التسبه لآرالة ألحماء إد الشيءٌ قد يكون مرشأ بالدات وقد بكون مرشأ بالمرش، والمرتمي حقيقة هو الأول وقله يشتبه ألحال بيهما ولنس من قبل الأسـ "مالال حتى يلزم الصادرة لو أربد به الدرق مرؤية العير كانوهمه الماسل الحشي موقال وديايه النال أربد له النوق مرؤية العبر فصاهرةوال أربدنا بمهال الصرفلا يفيد لانا نفرق بالنصراس الاغمى والاقطميخة والمجميقان الفوق عصحلية أ البصر لاينتصى كورت المدروق مصراعه تم كلامه عه والحواب عنه بأن المراد هو التمير محرد أ الاستمهال من غير أن يكون لامر آحر مندحل وعبر الاعمى والاقطع من حيث هو كدلك بصاح الى معاوية المقل وراء الاحدا ٪ ية ليس سيام إد الاحتياج الى معاوية العفل بنام والمنحصيص بالمعلى دون المعلمي تحكم وأيضاً عدم مدحلة الامن الأحر في الامور الوحودية التي كانه ا فيها عير معلوم الأ أن يقال أنَّ أا كتارم في الأمور المقتلوعة بما با حالية وألامور المحتملة في الدسلية هما لاثبت له تأمل (فوله ولابد لله حكم لله مرك الح)وهوالرو م بن صلاحية الرؤيه ولعله أواد بالله كم هها الحكوم به (قوله ادلاراه م شترك به يهما) و صلح وشوهم عا به استحة الرؤية فلا يتجه المم عمللتي السعمر وعم دلك، من الأمود الثاملة مع على إن دلاء الحل في قوله ولامه حلى للمدم الح لاف المراد بالعدم الامور العدم ة فلا و - ١٠ با فاله اله سل الحشي ٣ تردعا 4 أناأ بدير الطلق ووجوب

(١) من أيا سمعيات يدفعها الحديم عام المعال المعالمي فاحدا حوا اللي إن الامكان أولا والوقوع ناسا كما هل في الماشية الداهة من هذه الحادثة (مه)

إقولة ضرووة الأنفوق الخ)* برد عليه اندان ' الديندية الفرق يرؤية اليصر المادرة وانأر بدباستمال البصر فالا يشيد لالا تفرق والتبعقيسق ال المرق عدخلية البصر لايقتض كون المفروق مبصر القوله ادلارام يشترك بنهما)* يردعليه ألاالتسير المطلق ووحوت الوجود بالعير والمائلة بلالامورالمامة كالماهيسة والمسلومية والمدكورية وأهو عاأمهر مشائركة يشهما ه قارقلت علية الأموراليامة يستلرح سحة رؤية الواحب فلا مسررفي القس مهاعلي أسا تعتصى تحسة رؤية المعدومات مع استحالتها قىلماً ئە قىلىنى بىجىرۇ أن اشترىد اشي مر خواس الموحود المكل

(قدله دلسل على كون ساسەقادراً محاراً)ودلك تحكم الصرورة عن توهيم يوقف هدا الدليل على العلال قول الحيكاء أن هدا النطام أو فق الوحوم المبكرة وأكملها ملمناسة السكال أوحسه المدأ الكامل فعد حورعليه الصروريات * أيم فسد ينافش باحبال أوأسطة ر (قوله عمي الانكشاف التام)يشر الى الرؤية المامرالسي للمعول لان الانكشاف سمة المرثى ومصدر المسيئلهاعل صعة الرائي (ٿوله عسي ان العمل اداخلي إلخ) هذاهو الامكان الدهسي وليس عبدل الراع اد الحمم قائل مە

لهاطعة نشات صعة الارادة والمفيئة لله تسالى مع العطع طروع قيام صعة النفيُّ به وَأَنْتِهَاعُ قَيْسًا الجلوادث بدانه تعالى هوأيهما فعلم العالم ووحوده على الوحه الاومق الأصاح دلىل على كون ضافيه قاهراً محماراً وكدا جدويَّه أد لوكان صامه موحماً بالدات لارم قدمه صرورة امساع تحلف المغلِّقُ عي علته الموحدة المستقلة (ورؤية إلله تعالى) بمني الأركشاف النام بالنصر وهو معين أأسات الشيئ هو محاسة البعير ودلك اما أدا لطرما إلى البدر ثم عمصا المان فلا حماء في أنه وأن كان مذكشقًا! لدساً في الحالين لمنكل الكنيماقة حال البطر الله أنم وأكمل ولها بالدسة الله حويثد حالة محصوضة عي المسهاة بالرؤية (حائرة في البعل) تممي أن العقل أدأ حيلي وعنسه لم محكم بالمساع رؤيته مالم يقيم أراديه لهمله هي علمه تمالي به ولعمل عيره أمريه به ولا لميها دهب اليه حميور المعترلة من أيها علمه تمالي سمع في العمل إد لا تصلح قول المصنف حمد الله ردا لهما (قوله للرم قدمه) نوقش بأن صحة الملاومة مسية على اطلال المسلسل في حاب العرص (١) كما عرسالاشارة مأ مل (دوله عمر الا الكشاف) أشارة الى أن الرؤبه مصدر المبي للمعمول لان الأمكشاف صفة المرئى والمصدر المبي للعاعل صفة الرائي واعيا حمل على الأول مم أن الداره عيمل ا "اني أيضاً لدادره من عبر عسدير في العياره ولايه المسارع وله وأن كان كل وأحد مهما لأرما للاّ حر (قوله وهومهي اسات(٢) الشيُّ) أنت حسر أن المسادر منه المصدر المبني للعاعل-موللاساب معان ابحاد الشيُّ و: كمن الشيُّ عن الحركة والوحود والسان الدايل (فوله حاله محصوصه) وهي الرباده في الانكشاف أعني الانكساف البام كا يعتم به صابق كلامسه لسكه يأماه هوله ولما بالسسة الح اد دلك بدل على ان الرؤيه المصدر المبي للماعل وعي الحاله الادراكة لاسأثر الحاسة كارتمت العلاسمه واؤلده مافي شرح المعاصد اما أدا عرف الشمس محد أو رسم فان نوعا من المعرفة شم أدا أنصرنا وعمصا المن كان نوعا آخر من الادراك فوق الأول تماها فيعجا النبين جهدل نوع آخر من الادراك فوق الأولس نسم 4 الرؤية 'أمل (قولة بمنى أن العقل ألح) أبي أداخلي عن الشواعل أي بن السوحة ومداخلة الوهم ﴿ قُولُهُ وَمُسَهُ ﴾ عطف على المدر ولو قال عمى أن العمل أدا خلى وَتُقَسَّهُ يُحِيُّزُ مَدَّمُ المُتناهِ وَقُومَةً تعالى وهو الامكان الداني ولو بالمطر من عبر أجبياح إلى الادلة السمعية والمفل لكان أسلم عماقاله العاصل المشي همدا هو الامكان الدهي ولس عجل البراع (٢) إد الحصم قائل به ٣ م كلامه ١٠ ال بحل البراع هو الامكال الدابي الدي هو حبه القصه بـ على أن اعتراف الحميم بالامكان الدهبي محل محث كيف وأن الحصم حاكم للمبناع الرؤة الأآن قال إن الحصم حاكم به بالاستدلال ولاشك أن دلك فرع الامكان الدهي ﴿ وأيصاً أن المصود مهدا الكلام سأن (٤) مأيتوفف عليه الاستمالال بالنفل والسمع دون وصم المسئلة المة ارع فها ردا لمنا سوهم من أن الموقوف عليمه هو الحسكم (١) اد الامهاء طولا يسافي السلسل عرصا كما في الاوصاع والحركات العلسكية فامها عسر مداهة مع أنهاء العلل في الواحب (منه) (٢) قال قدس سره في شرح المواقف والأسات فد تسممل عمي الملم محارا (منه) (٣) وقد هال المحل البراع هوالامكان مع هائه على صرافيه بدون افامة الدليل على الامداع (مـ 4) ﴿ ٤) أي ليس المرص من هذا الحكالام بحرير محل البراع

بل سال ما سوقف علمه الاستدلال بالمهل وعيد لقوله وأحة بدير (منه)

تسمأ بهن ماييا المانيا المدرك منها. هوية كالمائيل بطلوميرا بحوامريته أو مراهيته أوبانها يته أو التقاللة والمورود والمدورة المعارضة والمتعاللة مواية قد تقدر على تفسيله الى عافية مو الدواه فالواخف أألونني كادر الْمُؤْلِقُ وَالْأَهْرِ أَمِّن وَقِد لَالْهُلِيُّ لِلْمُعَلِّي الْوَوْلَةُ لِمُو كُونَ النَّانِيُّ لَهُ هُونَا كَمَا وَهُو المَدِي بِالْوَاجِودِ } بعلل إلى ديرو عليه الله " والشبرا كدسير وبريريج بولهية تُنظِير للمؤالرُ أن يكوي بشفلق الرؤية هو الحسيمة وما يتمعها مرةالإلهارانس الكادم عوان مِن عِمْ الْحَلِيْنِ مُحْمُونِهُمِينًا ﴾ وتقرير الثاني ان موسى ليسه السلام قد سأل الرؤية عوله وساأرني متملق هذه الرؤية أمير مشارك في الواقع و عولاً يدفع الظارِ الزائح نَالُونَ لم تُكُلُّ الرؤ له محكمة (حكال طلمها حملا عسا محمول في دات الله تعالى وما لامحوراً و الإعتراض من الطريق سهها وعيثاً وطلماً للمحال والانساء مبرخون عرداك وارائة سالى قدعلق الرؤية ناستعرار الحمل وهو المه كورو فشتاوم استدراك أمر تمكن في هسه والمعلى بالممكن تمكن لان معساء الافتمار بة وت العلق عسه شوت المعلق به التمرس لرؤية الحوهي المؤثرة (قوله وحوديا) أي موحوداً حارحياً عال رحمه الله لان مالا محدق في الاتيان لا يكون والمرس ولاشتراك الصبعة بتبغلغاً للرؤيه فالصرورة وألا ثرم تتحه رؤنة الممدوم عابدهم به الاعتراصان الاولان وقسه شاشه مدمهما ولاستلزام الاشتراك الدور تدمر (قولة التعلق الرؤمة ألم) اعترض عليسه بأرالهويه لماطعة أس اعسارى فكيمب يكون فالماول الاشتراك والبرة متماق الرؤيه على معمامًا حصوصات المرشّات ولأعاريم أن يَكُون كل أدراك صالحًا عأن شوصل مه اد عكم أن يمال أذا رأيما ريدالا درك مه الاهوية فالبالشارجوهم الالله موص يصحه المهوم فالمماق المامو ، ال والألوجود عل معم ال ما وهي مشمركة دسين سم العدوصة بالاحسام وسمن عوارسها اكم الاسم عدم السبح الم محداللموسة بالديد الواحد والممكن (فوله اليكل موحه د هوما لحمله تمدائمتي الحممون على ان! ان سممه الرءَّنه اللادلة العماية لاشتمالو عني شهيةً أعا بدرائه معويه ما) به والمدمد في دنك هوالسمع علم مالم اره اله يح أموه صور المسامريدي بأمل (قوله لحوار أن تكول رداأ بمعروم ألمو بة الملامة ألح ﴾ * رد عله أن مسابق الرقبه في ما " الرأى لارما على م التي الهونه وقه ماعده وا أمل أمراء سارى ديكم (قوله و م بر الثاني)أي الاسي لا الدالي اليه هود الدين و م أن مم الاسيدلال حلى ماارؤ ملاللى في بالعل موقوقه على الحركم بالمكان الدي فكاعب سنح الاستدلال بالعل عا الامكان الامالحواب حصوصة للوحود فأمل ان المحمد في أن الموقوف عا معدم حكم المعلى الأه اع لا الحكم والحرم الاهكان (1) على ما أ ار به الشارح الثالميه وميه طاود عل في د ١١ الول، فا أمل (فوله ل كار أنا يا اللا) و له ما العاب الانجول قبر له و المعلق با يكن عكم) له و تنانق ارائنه ۱۵ م اعلى tale git all telacallahell are llaber elabers a e belt هذا الدائي منعوص عدان الرساط د الوقوع لا الاسكان « ما مه معلى الما الأر الا (1 ام) نصحه اللموسيه على (١) وقد بعان كسب الأعما على السب الل الا موقوة في المكان مالول أد والمس مالا تحمى (فوله والمعلق صرف بن لله الله الا الن مال إن أوقع في المه معكم العمل الما له واهه والا والال المام على) « ردعا 4 لى الحم المامة عرد حلاا المعلى الحيم الأكان القامةوع بدرهم). أ 4 نصمر أن عالما بالعدم (٢) مل ال أمم الماله المدما أالأول مم الما أالأو م المعدم العثول المعاول أأمدم أأمه وألمله longs flis what الأوا بن (، به) (٣) ود، ما از الأر ا وا عم عدمها والروم المعروض ، و رياوووغ لمعلق ملاما موقه المو والأ مالك في المالك الارااء عاومور الاراد > ما الدوع مدل على الديد ، ا (كار ا ما (مد) لاالامكان

فال انا الدي

هن الوحود بعد العدم والامكان عارة عن عدم ضرورة الوخود والعدم ولا ملاعل ال العلية قنمين الوجود وهونه ترك بين الصائم وعيره فيصح أن يرى من حيث تحقيق علية العنجة وي الوحيود ويتوقف انتباعها على تبوت كون ثنيٌّ من حواص المكن شرطاً أن من خواص الواحبيا مالماً وكمذا يصبح ان ترى سائر الموجودات من الاصوات والطعوم والروائم وتمير ذلك وأنماكم لا ترى سناه على أن الله تبالى لم يجلِّق في العبد رؤيبًا بطر نق حرى العادة لاساء على أمتهاع رؤيتها ﴿ وحبين اعترض بأنالصحبةعدمية قلا تستدعيعلة مشتركه ولوسير فالواحد النوعيةند يعلل بالمختلفات كالحرارة بالشمس والنار فلا يستدهى علة مشتركة ولو سنر فالعدمي يصلح عله للمدمي ولو سنم قلا نسلم أشتراك الوحود بل و حودكل شئٌّ عينه * أجيب بأن المراد بالعلة متملق الرؤية والعامل لها الوحود بالدير والقابلة مل الامور المامة كالمساه ةوالمهار مقوالمدكورية ونحوها أمهر مشيركة ينهما * تمكلامه * لكن ، إلى الوحود أيصاً من الامور المدمية والعول بأن المراد بالوحود الموحود الأمحدي عماً فليناً مل (قوله ولامدحل للمدم الح) أن يكون عدما أوحرًا مها ولا يممد حابة العدم نظريق الشرطيه (٢) واليه أشار قدس معر مق شرس المواقف حدث قال إد المأشر صدة اثمات فلا يتصف العدم ولاما هو من كدمه علا شحه ماقاله العاصل الحدى بعد شل مافي شرح المواقف اور دعليه الهلايم الشرطية فلايم المقصود * مكالا - ١ * إد المصود مع المد حليه على الوجه المد كور دون به المد حلية مطلقاً فيرد مادكر في شرح المواقف على المصود ويم مالمطلوب قلا يرد ماأورده عليه * لكررية إنه قدس سره حمل العلة على مافهمه الأكثر أعنى المؤثر * والتحقيق إلى المراد مها مايد لم متعلق الرؤمة الاالمؤثر كما سيصرح الشارح في جواب الاعبراض عن قوله أن المراد الح الرشاء الله بمالي "أ. لي ووله ويتو قص امتماعها الح) أع الرؤيه وفي مصالم حراماته أي امراعان بري على ماهو مدعى الحصير فايه اشارة الي حواب دحمل مقدر وهو أن يقال لايلرم من كون الوحود منه تركا بين الواحب وعيره أن تصح الرؤية إ الحوار أن يَكُون شيُّ من خواص الممكن شرطاً أوخواصُّ الواحب مالماً فأساب نقوله ويـونف الحَ عاصله أن الامتناع موقوف على شوت وتحقق شيٌّ من الحواص شرطاً أومانداً وفم يَتَعَنَّهُ اللَّهِ ۗ ا منها معمليان انتماع وقوع الرؤية تواسطة الامر الحارج من الشرط والمالع لايماني سحمها في مسما والمدعى هو الصحة ^(٣) في حد دامها تأمل (قوله لاساء على المساع رؤيتها) على مامر في شرح قوله وتكل حاسة مها يوقف على ماوصت هيله (٤) #والحو الجوار لمها أن دلك يميحض حلق الله تعالى من عير تأثمر للجواس فلا يمتم أن يحلق عقيب صرف الناصرة إدراك الاصوات مثـــلاكما هو أصــل الشبيخ الاشعري أذ لاتوقف في حلق الله على شئ حقيقة بل بطريق جرى العادة ولهذا تحاصمة رؤية الامور المسدمية من عير أن تتوقفها صحة الرؤية على الوحود (قوله والعابل لها) لا ألعله. (١) أي الهيمية الموحودة المشــتركه بين الموحودين دون الوحود كما هو المتنادر فسلا يرد ال الوحود مشترك بالاشتراك اللمطي وانه أمر اعتباري كالحدوث (منه) (٧) قال في شرح المقاصد ثم الشرطية والماسية أنما تتصور لتحقق الرؤية لا لصحبها (منسه) (٣) وأيصاً أن أمكان الشيُّ لا يمال بالامر الحارسي لامتناع الاميكان بالفير على ما بين في موصمه (م. 4) (٤) وكذأ ماروي عنه عليه السلام كل ميسر المحلق له على حرى العادة (منه)

(قوله والامكان عمارة اعرضادمشر ورة ألوجود الح) وأيضاً لو علات بالاسكال لسسر وبالمدوم المكل هذا څانم وقيمه نطر (قبله ولا مدحل العدم في الملية) لأن الأثير صمة أسات قلا يتصمب به المدم ولا ماهو مركب منسه كدا في شرح المواقب، ويرد عليه أنه لا يمع الشرطبة فلايتم القصود (أوله ويتوقع أشاعها) أي امد ماع الرؤية قال امتماع وحود الرؤية لعقد شرط أو وجسود مانع لاعتم الصحة المطلوبة

الة ومن الدَّ عبير بعنوانا الاحاء ليو ال الأله علوا ألَّ الآيات الواردة في دلك محولة على طواجراجا الله المواجرة على الما الما اللها و عناها المعبد والأوارك وأنوى لمبهم من المقليات أن الرؤية على الما أن الرؤية المرأي في وكان وجهمة وتعالم بن الرألي وشوات مسالمة بيمهما عميت لا يكوي في فالله القرائية ولا في فالله اليمد و المسألم واماع من الباصرة الملر في وكل دلك عمال في حيق القداملي ﴿ وَإِنَّا إِنَّهُ مِنْهُ الْأَشْتُواطُ وَالَّذِهُ أَشَارَ بَقُولُهُ ﴿ فيرِي لا في كان ولا على بعيه بُنون المهلة وأتمال شماع أو ثبوت بسافة بان الرأق وبين الله تمالي) وقباس العَالِمُ عَلَى القَالِقَدُ الله عَلَيْهِ وَقُد بِمستدل على عدم الاشتراط مرؤية الله تُعالى الما ﴿ وقيه فظر لارث السكلام في الرؤية محاسسة النصر * فان قيسل لو كان حائر الرؤية والحائسة سليمة وسائر الشرائية روحودة لوحب أن يرى والالحار أن يكون تحصرتنا حيال شاهعة لأبراها وانها سفسملة * قلماميوع فان الرؤيه عبدنا محلق الله تعالى فلإ محب عبد أحبَّاع الشيرائط معودس السعم أب قوله تعالي (لاندركه [الإبعثار وهو شرك الايصار) #والحواب نبد تسلم كون الانصار للاستعراق وإفادته تموم السلب ب (قوله وأما الاحماع) أي قبل طهور المحالمين كالمشرلة، نؤيده قوله أم طهرت الحر (قوله ولا على حبه (١٠) لمل الحمة عمسي الوحه أي لاعلى وحه مرهذه الوحوه وليستَالحهة علملي المشهور ﴿ قُولِهُ وَقِياسَ الحُ)كانهُ قِيلُ هَدَهُ الأمورِ شَرَطُ فِيرَةُ بِفُسَائِرِ المُوحِودُاتِ فَكُمَتُ لانكونِ شرطاً فيرؤيتُه لمماني (قولهوفيه لطر) رو بدأن رؤ له الله نعالي انانا فنست محاسة المصر ورؤ ترا آناه تعالى محاسةالمصر [[ولا بارم من عدم اشتراط هده الاشدياء في رؤية الله تمالي أيانا عدم اشتراطها في رؤيتا أياء (دوله لان الكلام في الرؤية) أي في رؤيتنا أيام محاسة النصر وهال بمعنهم أن الرؤنه المنعلمة بدات أنه عير رؤيم سائر المنصرات بالمساهية ولهذا لم نشترط سرائطها ولم يكاهب في ثلث المعامره بالهو 4 كما هو رأي المعص ولهدا قال الفاصل المحشى رحمه الله مالي للمدر له أن يقولوا براء ا اعاهوى هدا الوع الملوم من الرؤيه لا في الرق المألحة الما الحديدة الماء ما يمكم بالرقاء والا كما الماء وعمد الما التحروري عوس هو إقال مر قال البار ادمن العار التعبر و وي في تآو يلاب يعص العبر له هو العار المعلق بالهو عا لحاصه ﴿ بم الحو اصالحو

المدعى أن دايه تعالى تدكمشف إلا محاسة البصر بلاكف وآما سه الفلاسفة فلاتكل-حصول دلك الا محاسة السر وطاهر كام المعرله مدل علم أنهم وأهممهم في دلك كما يوافعونهم في كثير من الاصول والاحكام فقل لمل المراع الفطي فا أمل (قوله فلاعب ما احماع الشرائط) إد لاعرب وحود الشرائط عركومها محتالهدره النامة فلا عب عله تعالى شيٌّ وحد ث أحيال الحبال الشاهه ا يد وم محكم العادة معدمها كما في العلوم العاد ة تأمل (قوله ومن السمعات) عطف على قوله من المملمات نمي وأفوى شههم من السمات (فوله والخوات بمديسلم كون الانسارالج) بريد ابا لايسار أن نمر من الانصار للاستعراق لحوار أن كون للمهة الحارجي أو لتحان والمفصود في ادراك انسا الكمارة ولو سلم فيحمل أن مكون المراد سات الاستعراق بان مم تعلق الادرالَّ شم م الانصار ُم به بر ورود أا في علمه فكون رفعا اللا نحاب أا جلي ﴿ وَلُو سُلَّمْ نَهُومَ السَّابَ بَانَ مُ يَرُو وَد

(١) وفي نعس السم لافي حهة وحائد فالحهمالمي المهور (١٠)

(قوله وألحواب متم هذا الاشتراط) المستزلة ان يقولوا براعبا أعا هوفي هدا الدوعس الرؤ بذلاق الرؤية المحالعة له بالجميلة المسهاة عسبدكم بالرؤسة والابكشاف اليام وعبدنا بالملم المسروري كدا في ا شرح للعاصد أن الحالة المسهاة بالرؤية والانكشاف النام وان أمكن حصولهما به ون عاسه اا صر عندنا المكن

(18)

والمحال لا يُتبت على شيُّ من التقادير المكنة * وقد اعترض عليه بوحوه أقواها ان - وال موشق عليه السلام كان لا حِل قومه حيث قالوا لن يؤس لك حتى نرى الله جهرة فسأل ليعاموا امتناعها كما علمه هو وبانا لانسير ان الملق علمه تمكن بل هو استقرار الحبل حال تحركه وهو محال 🛪 وأجيب ابان كلا من ذلك خَلاف الظاهر ولا ضرورة في ارتكايه على ان القور أن كانوا مؤمنين كفاهرقول. موسم عليه السلام أن أنرؤية ممتنمة وأن كانوا كفاراً لم يفسيه قوه في حكم الله تعالى بالامتباع وأكاما كان يكون السؤال عبنًا والاحتذرار حال التحرك أيضًا نمكن بأن يقع السكون بدل الحركة وانمسا الجال اجمّاع الحركة والسكون (واجهة بالقل وقد توية الجاليل المهمي بإعجاب رؤية المؤمنين الله تعالى في دار الأسخرة ، * أما الكتاب فقوله تسال (ورجوم يومثاً أأنسلة الراريبا الأفراة) وأبط البينة فقوله بيلية السلام انسكم سترون ربح كما ترون اللسر ليلة البدر وهو مشهورا رواء أعماد وعلمووق الله المجال الشرط وألحزاء بحبيب الوقوع والتحقق لا الامكان لان المُكان الشيُّ ذَاني متعلق على مَّنيُّ ذَاني غــير متعلق على غيره وما بالذات لا يُحكون فالفــير عه والجواب أن المراد فلمكن المعلق عليه هو الامكان الصرف الحاثي عن الامتناع مطلقاً ولاشسك ان أمكان عسدم المعلول فما أمتمع عدم علمه إيس كدلك بحلاف استقرار ألحيل قانه تمكن صرف غير بمنسع لابالدات ولابالفير * ورد مأن المملق عليه هو استقرار الحبيل في المستقبل عقيب النظر فيه يدليسل الفاء وإنَّ وحين تعلفت ارادة الله ا تمالي بمدماستقراره مقيبالنظر استحال استقراره لذلك واركانت استحالته بالنبر ﴿ والأولَى فِي الحواب عن أصل الشهة منه صحة ذلك والنمسك بميا عايه المرف واللهــة ملتأمل (قوله وقد أعترض) المسكر (علمه بوحوه)*ممهاال ألر ؤبة محاز عر العلم الصر ورى لا به لازميا وأطلاق أسم الملزوم وارادة اللارمشائع فصار معنى قوله أرتى أنظر البك اجعاني عالمها بكعاماً ضروريا 🛪 وأحيب بأن النظر الموصول الَّى لص فيالرؤية فلا يترك بالاحتمال مع ان طلب العسلم الضروري لمن يخاطبه تمالى وبناجيه غير معقول(١)كذا في شرح المواقف ﴿ قَالَ الفاسل المحشي ويرد عليه أن المراد هو المؤمنين للاعتذار عن عبدة 🕻 العلم يهويته الخاصة والحطاب لا يقتضي الا العلم نوجه تماكن يخاطمنا من وراء الحبدار * تم كلامه * ورْد بْأَنَّهُ أَنْ أَرْبِد نَالِعْلِيهُ وَيُهَ الْحُاصَةُ الكَشَافُ هُويَةَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْدُ مُوسَى عَلْيَهُ السَّلَامِ بَعْمِي أَنْكُشَافَ الرؤية وقالوًا لن نـــؤس [المشاهد فهو الرؤية بسيُّها لايمني|لدلم وان أريد به نوع آخر من الادكشاف فلابد من تصــويره وسان أمكانه في حقه تعالى ولزومه لم و ته ته (١) وعدم لزومه لحطابه حقر بعجمل كالام المؤل علمه أن فعلمانهم ارتدوا وكفروا 🏿 ارتضاء (قولهوأجيب) قبل حاصل الحياب النترديد تأمل (قبله بأن كلامن ذلك الحر) أما الاول فلان الظاهر إنالسةِ الدانوحسل المسئول وأماالنا بي فلإن المذكور في الآية تماية. الرؤية باستقرار الحِيلِ المطلقِ حيثِ قال انظر إلى الحِيلِ فإن استقر مكانه (قوله وأيا ما كان) يعــني سواء كان مؤمناً أوكافوا (قوله واحمة) أيهابتة واقمية إذ الكلام فيمه وال الادلة النقلية المذكورة لاتميد الإالوقوع وأيصاً الوجوبالشرعي لايكونُ الافي دار التكليف ولا وجوب عندنا الاالشرعي (قوله الى ربها ناطرة) تقديم الحار للاهتمام ورعاية الفواصل ولايبمد حمله على الحصر يمسني لاينطرون (١) وأيضاً لا يطابقه قوله تعالى في الحجواب لن ترابى ادالمرادنة الرؤية اتماما (منه) (٢) وأيضاً الوحوب الشرعيما بكون الركه آئماً ويستحق العقاب متركه وترك ألرة ية كذالك(منه)

{ قوله وقد أعرض عليه يوجوه) به سَيَاأَنَ الرؤية مجازعن العالفسروري ه وأجبب بأن النظر الموصول بالى اس في الرؤية فملا يترلة بالاستهال مع ان مللب العنم الضروري لمن بخاطبه ويتاجيه غبر معقول كمذا في شرح المواقف عاويرد عليه أن الراد ءو العمير بهويته الحاصة والحطاب لا يفتض الا العلم بوجه مأكن بخاطبنا من وراء . ألجسدار (قوله أن كانوا مؤمنسين الح) روى ان موسى عليه السلاماختار سبمين رجسلا من خيار العجل وهبرالدين طلبوا لك حتى نرى الله جهرة من بعد ما آسوا فسلا اشكالأصلا

هُلُ قَانَ الشَّنِي مُنْ بَنُوضُمُ إِلَى مُومِعُ قِد إِنْفَتِيلُ هِلْ إِنْكِتَانُ يَعْطَلُهُ ۚ وَكُلُّ جُنْ قال اللَّهِ الْمِرْجُ وبعمرها ليملاً ولا شعور الماشي بذائ واليس الذا الامؤلا عن السيلا بل أوسطى عنها باليهل وعلى في الماني ألمالة وكما أذا فأسلت في معركات أعضائه المسائلة في اللهي والاعبة والبطش وتمنو ذلك وتوجئتانها المع مَن تَحْرِيْكُ العِصْلاتِ وِتَقْدِيدُ الإَنْصَافِ وَهُمْ كَاكَ ݣَالاً مِي أَظْهِرِ ﴿ النَّاقِ النَّمُو مِن الواردُ وَيَدْقُلُ كفوله تعالى (واللهُ الطُّهُ الطُّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ بِحَتَاجِ الْمُ حَذَّ الضّ النامة المنافع الله المعنوسولة ويشمل الافعال لامّا اذا قلنا أعمال العباد مجلوقة قد نعلل أو للعبه لم الله المعمل المعنى المصدري الذي هو الايجاد والانقاع بل الحاصل بالصدر الذي هو متعلق الايجاد والايقاع أعنى مانشاهده من الحركات والسكمات مثله والذهوق عن هذه الكئنة قد يتوهم أن (قوله عالمما بتمام يلها) بحيث يقدر وتمكن بالحدكاية حصوصاً « قال العاصل الحشي وأما السكس المؤكلة فيهالغصنه والعنم احمالا ه والحاصل أمعرق بين الحلق والكسب فالالول أفاده الوحود يحلاف الثاني فيُكمية العنم الاسجالي ه تم كلامه * لأن كل فعل حرئي يصله بر عن العاعل الحمار فلا بُد له من تصور عرثي مُلاثم وقصد مترثب عليه ه وأنت حسر عان هذا حار فيالكسب أيضاً والعرق تُعسكم وقد ساقش في تطلان المزرم نانه لايلزم من الشمور الشمور بالشعور ولا دوامه والى فقعت أشارًا شوله وليس هدادهولا الح (موله قديث مل على كات) هداهوالمثهور فيا سالا كليان على أصابهم والتحقيق أنه ليس هاك الا تتحص واحد من الحركة مستمر الوحود من أول المساعة الى النهامة عبر مسامر من حيث الاضافة الى حدود المسافة متصور على واجه حزيَّى ملائم مم القصدالماريُّب عليه (فولهالمصلات) حمر عضلة وهي لحمة تحتجمة مع المصب في المفاصل (قوله لئلا يحتاج إلج) أشارة الى وحه برحيت هذا الوحه # قال الفاصل الحشى له بم إن محمل هذا المصه بر عمين المعمول ليصم تماق الحلق به ثم حمل الاسافة عمومة اله برعلي الا - أق ، الا فالممول لا بم مثل المرير الله له الى العجار فلا يتم المدرود وأما ما الموسولة فهي نامه وسماً ونا مُ له ١٠ ف. الصمير أقل اكلماً * تم كلامه * ولمل هسدا صه اشارة الى ترح يع التوحيسه الثاني من عدم الحدف الدي مو في التوحم الأول

الله الكان مانا بتناصيلها فيرورة الناماد التي القديرة والإخلال الأبهوك إلا معهال واللحزم

وفو المي ها تمت حاشية العلامة ماه: أحمد على شرح الممائد الد يه ته كهد (وهده تكملتها لمص الافاساء)

في م الله الد عن الرحم أو

قوله قد وهم) مردسها لحمهو، حرشنالعواق ای که مامو و له حد حا حالامامهان مثل ما حروراً فکون فی فوله دالی (فادا هم لهص ما أفرون) تجار دفعاً انداث رائد ۳۰ فال به شرح الما حدوراً ما

وأبا المنكس فيسكله التسيد والمرجية ه والقاصل أبه فرق بن الفلق والسكسينة الأولاقادة الوجود السارف الثاق فيكفيه الدرّ الأجالي (قوله طر لو سئل عنها) ولوني حال الماشرة (لم يعلم) مع أن العنم بالعنم يعد التوسيم والالتفات تمايي الجيمول وله يندفع ما يقال يجوز ان لا يشر نشبوره أو ار لا يدوم (قوله أي عداركم على الدما مصدونة) يبيني الإيسل هدا المسدر عمى المعمول الصح تعاق الحلق به تم عمل الاصافة بمونة المقام على الاستعراق ell dlaget King att السرير بالنسة الى المجار فلا يُم الفصود وأما ما المو سوله ويه عامة وسما

وبالخلة حدف الصمير أعل

حقه تعالى

لامل النموم وكون الإدراك هو الرؤية مطلقـــاً لا الرؤية على وحـــه الاحاطة بجوالت الرقي لأبدلالة قيه على عموم الأوقات والإحوال * وقد يستدل بالآية على جواز الرؤية اذلو امتنعت للحصل التمدح بتفها كالمعدوم لايمدح بعدم رؤيته لامتناعها وانسا التمدح في أنه تمكن رؤيته ولا يرى التنبية والتمزز محجاب السكرياه وإن جملة الأهراك عبارة عن الرؤية عل وحنه الاحاطة بالجواب قدالالة الآية على جواز الرؤية بل مجملتها أعلى لان المدي أن الله تمالي مع كوله مرشا لا يدرك بالأبسار لتعاليه غن التباهي والانصاف فالحدود والجوان فلومها أن الآيات الواردة في سؤال الرؤية مغروة بالاستعظام والاستبكارة والحواب أزةالك لشنهن فاعتلدهم فيتمللها لالامتناعها وإلا لمنهن ووسى عليه السلام عن ذلك كا فمل جعن نبألوا أن مجمل لحم ألفة القال إلى إرهام عملون وهما مشعر الهنكان الزؤية فيالدتها ولحذا العتلف الصحابة رضي الله غنهم فيأتن السي ضلي العاهلية لوسار (قوله كالمدوم لا عدم هل وأى ربه ليلة المراج أملا والاختلاف فيالوقوع دليل الامكان وأماالرؤية فيالمنام الفاحكيك الم) الدرد عليه ال عدم عَنِ كَثِيرٍ مِن السَّلَفِ وَلَاحْمَاءَ فِي أَنِّهَا تُوعَ مِمَاهِدَةً تَكُونَ بِالقَلْبِ دُونَ المِن (والله تمالي خالق مدح المدوم لاشاله على لاقال العبادكم إلى من الكفر والايمان والطاعة والعصيان) * لا كارعت المفترلة إن العبار عالق معدن كل تقمي أعنى أأمدم لافعاله وقدكانت الاواثل منهم يحاشون عن اطلاق لفظ الجالق على العبد ويكتفون بلفظ المولجه كا أن الاصوات والروائم والمخترع ونخو ذلك وجنين رأى الحالي وأساهة أل معنى السكل واحد وهو المحرج من العدم الى لا تعدج مع أسكان رؤيتها الوجود تجامنزوا على اطلاق لفظ الحالق ﴿ احتج أهل الحق بوجود ﴿ الأول ان العبد لو كان خالقاً أيكومها مقرونة بسيات التقس ﴿والحق انامتاع الَّذِينَ عَلَىاًالأَدْرَاكَ ثُمْ يُعْتَبِن تَعْلَمُهُ بِالْإِيضِارِ فَالْمَنِّي هُو الرَّدِيَّةِ على وحِه الاحاطة بجوانب الرَّبي * ولو الشي لا يمنع التمدح ينفيه سلم كونه يممني مطلق الرؤية فيجوز ان يكون هذا الساب عُصوصًا ببعض الاوقات فاله تعالى لابرى اذ قد ورد التمدح بنني قبل الحضر اتفاقا أو بيعض الأجوال بان تنكون الرؤية مواجهة والطباعا وثلا فعرقيام هذه الاحتمالات الشبريك وأتخاذ الولدفي لايتم الاحتيجاج بها بل يجيب خلها على أخدها جعبًا بين الإدلة فليتأمل قوله وقد يستدل بالآية القرآن مع استاعهما في الح) خَيْنَتُكُ يَتِمَابُ الدُّلَيْلُ عَلَى المُسْتَدُلُ فَيَكُونَ مَعَارَضَةً قُلْمِيَّةً ﴿ قُولُهُ وهَذَا ۖ } أي عدم مثير موسى عليه السلام أياهم ويختمل أن يكون أشارة إلى قوله أن ذلك لتمثيّهم الح (قوله ولهذا) أي لاجل أمكان الرؤية في الدنيا (قوله فقسد حكيت) اشارة الى رد ما ذهب اليسه جماعة من الذين أندو ا الرؤية من الرؤيته ثمالي في المنام محالة ⁽¹⁾لانها لوجازت لجاز ان يرى يصورة ومثمل وكفية والله أمالي منزه عنها (قوله عن كثير من السائف) كاني حنيفة * وعن أبي بزيد رأيت ربي في المنام لقات أ كيف الوصول اليك فقال أترك نفسك شمتمال * وروي ان حزة القارئ قرأ علىالله القرآن من أوله في المنام حتى اذ بلغ قوله ﴿ وهوالقاصُّوقِ عباده ﴾ قال الله تعالى قل ياحزة وأنت الفاهر ﴿ الرؤية (قوله ولا خضاء في إنها ألح) وقد يناقش فيمه إن النوم شد الأدراك والمشاهدة توعجًا ابنه فبكيف تصور فيه (قوله لافعال المساد) أي الاجتمارية اذ هي محل النزاع (قوله بهي ا الكفر) عد الكفر من الافعال التي تعلق سأ الخنق ليس إلا بالتَّاويل إنْ كَانَ عَسَدُ مِيًّا كَا قِيلَ

(٧) واسله طدًا أشار إلى تربيف جمل ماوقع في المنام من قبيل الزوّية (منه)

د او ان هال له کړ. فيكون لا لواله وبعو غيارة للل بدريانة أعكام مرايدال لو كارالكان المعال القيمالي لربب الرحاب والاليال المسيد اللائن المال لان الرحاد والمحادث كالرحالا المؤلفات المناجي الانتجام الرحاد والمحدد والمنا من النبل) ويونونول THE (WHITE) THE ك الماسة النار دول المان يشكلا كالمجا لإنساج أن بالله إ أناب وعال على الإيمال وطياد المعرات) الهوس السفات اشارة الى خطاب التيكون إلى قال إله سنهماته أجري عادلة الأ أراد وجود بني أن تعوله الا الغملية والأشرح الواقصه ر المشاء المطالب المرك على اللهي بأن يوجيد (قوله وعو تمارة عن اللمل مع زيادة المنكام) ه الله الله في شرح العاصد أنه الحلق كما في قوله تعالى ﴿ فَعَمَا عَنِي تَعِيمُ سَوَاتَ ﴾ قال وقاء ان تعينه الله تمالي عبسه الاشاهية مواراة تدالازلية للهُ ن بمنى الايحاب والاثرام كماي قوله تعالى (وقضى ر مك) فتكون الواجعات بالقضاء هؤن البدائي المتعلقة بالاشباء على وعي وفي شرح الموافف أن معاه عند الاشاعرة الاوادة الارليسة المتعلقة بالاشياء على ماهي عليسه فيا عليه فيا لا يرال فهي من لايرال فليس مرالصمات الممليسة وكأن الشارح احتار الاول عد ا حددراً من النكر از ﴿ شُولُهُ السفائدالدائية لمكى التمسر والرضاء أنمايهم بالقصاء الح) أعترسه الأصمياني بان العائل رصيت بقصاء الله لاير بد اله رصير يصمة يه هما يؤدي الى التكرار مرصفات الله بل ابه راس مقلصي الله الصعة وهو الممسى هغال والحواب المحييجان بمال الرشاء (قوله والرصاء أنما يتعب بالكمر لامن حيث دائه بل من حيثانه من قصاء الله سبحانه ليس كعر اسهيره وتوصيحه ان بالعصاء الخ) * قيل عليه لا كمر اسدة الى الله " حاله ماعدار فاعاته له وانحاده إياه ويسة أحرى الى العدد ماعتبار مجليته له لأممى لارساء نصمية من وانصافه به وأمكاره أيمنا هو ناعمنار الدسة الثانية دون الاولى والرصاء بالدكس أشار الي همما ا في المه اقص⁽¹⁾وحمله حاصل الحوات للدكورفي الشرح دفتهي أن المراد بالعصاء فيعمو المعمومين صعات الله بمالي بالمالمرام هو ألرصا عقتمين علك حيث تعلق الفعل به فيسقط عنه الاعتراص السابق؛ على أنه يجور أن سيعلى الطاهر لنصر يحد في العسعة وحسو المقصى شرح المفاصد به(۲)و وحه مافي الشرح بان الفصاء فيه هو الفعل كما سرق ولوسلم أنه الارادة فالمراد فالصواب أن عاب بان تعلقها لاهيء؛ ومن الدين أن برصاءالعلب عمل الله تعالى ل: علق صفه واصح الصحة لا يتماءهيه ثم الرصاه بالكاهر لامن حيث ان الرصاء اكل م إما السلرم الرصاء بالمعلق من حمث انه معلق معصى لامن حيث دايه ولا من دأبه بل من حيث هو معمى سائر الحيثيات كما لا يحمق فا صار الشارح دلك الطريق لأن الرصاء بالفسمل هو الاصل والماشأ ادس كامراه وأنب حسر (١) قال فيه الثالث لوكان الكمر مهادا لله ثعالى لسكان واهماً فعصائه والرصاء بالمصاء وافع بأن رساء الملب بعمال احماعًا وكان الرصاء ما كاهر واحرًا واللارم ناطل لان الرصاء بالكور كمر إنفاقا ﴿ فَلِمَا الْوَاحِبُ الله تعالى مل ملويسه" هو الرساء الهصاء لانالمدي والكم معدي لافصاء ته والحاصل ان الانكار الموحد نجو الكمر أنصاً عما لا سره في نعمته أيمياً هو بالمعلم التي المحلمية دون|الماعلمة قال شارحة نعني أن لذ أهر (به الى الله - يعامه بايمار ترادال ماء مهما د عرم فاعاتمله والخاده إناه ونسة أحرى الى العد بابدار حايته له وانصافه به وا كاره باء اراله به الرصاء بالمعلق من مه م الثامه دون الاولى والرصاء بالمكن (م. 4) (٢) قال فسنة الح مين لو نان أي الكهر مراداً هو معاق دفهاي الأمن لكان فصاه نوحها حامه فالملازمة وتدالان اللازم اجماعة ورد بأبة مقدي لافصاه ووجوب حے دلہ ولامن عائر الرصاء أنما هو بالفصاء دون المعمي ودعوى أنر الرا بالمساه الواحب الرباء به المعني من الحي الم الكاديها واللايا والمدائب والرزاة لاالسعة الدا مدسالي تموع الهوالحلق والحكم والمدبر هوهد عاب ملامة العمارة ولا كان بان الرساه بالكمر من حث أنه فصاء الله تعالى طاعه ولا من هذه الحيدة كور وه دينار (م له) أبر ماه الاول هو الاصل

حواسي المعاثد اول }

19 - }

والمعشأ لماني احدر الشارح هدا العار بق في الحوات فايتأمل

الاستدلال الآية موقوق على كون مامصدرية ولقوله تعالى (الله حالة كل شيع) الما تعلم المقلِّ وفيمل العبد شئُّ تمكن وَكَنْمُوله تعالى(أفن يخلق كمن لايخلق)فيهفام التمدح بالحائمية ﴿ وَاللّ مباطأً لاستحقاق المبادة * لأنقال قالها لل بكون المبد غالماً لافعاله يكون من المُشْرُ لَانْ فِيهِ الم حدين ﴿ لاَمَا نَقُولُ الاَشْرِاكُ هِمْ الْبَاتِ الشَّرِيكُ فِي الأَوْهِيةُ يَمْنَى وحوبُ الْوَجِوْدَكُما لِلْجَوْقِ أويمه استحقاق العبادة كالصدة الاصبام والمعتزلة لايتنون ذلك بالايجعلون خالفية السمكالية أَلِمَهُ تَمَالَى لاَنتَقَارِهِ الْحَالِاسِبَابِ وَالاَّكَاتَ التَّنِّ هِيْخَلِّقَ اللَّهُ تَمَالَي الآان مشايح ماوراء النَّهر قَدْ بِالْقَلَّ في تغدلهم في هذه المسمئلة حتى قالوا إن الحبوس أسعد خالا منهسم حيث لم ببنثوا الاشريكا والطُّهُما والمعترلة أنبتوا شركاء لاتحصي « واحتجت المعترلة بأنا نفرق بالضرورة بين حركة المساشي وحرَّيُّهُ المرتمش وإن الاولى باختياره دون الثانية ويأنه لوكان البكل محلق إللة تمالى ليطل قاعدة الشكليفيُّ والمدح والدم والثوابوالمقاب وهوطاهم » والحواب الدلك انسا يتوجه على الحبرية الفائلين بنؤ الكب والاحتيازله أصر لا وأما نحن فنتيته على مامحقعه انشاء اللة تعالى وقد شمسك بأنه لوكان خالقاً لاممال العاد لكان هم العائم والقاعد والآكل والشارب والرابي والسارق الي عبر ذلالته وهذا حهل عطم لان المتصف بالشئ مرقام به ذلك الشئ لامن أوحده أولايرون إن الله تعالى هو الحالة, للسواد والبياش وسائر الصفات في الاجسام ولايتيصف بذلك وربما يتمسك بقوله معالى ﴿ فَشَارِكَ اللَّهُ أَحْسَنَ أَلِحَالَهُمْنَ وَادْ تَحَلَّقُ مِنَ الطَّاسُ كَفَيْتُهُ الْعَامِ) * والحواب الألحليق هيناعيني التقدير (رهى) أي أفعال الصاد (كلها بارادته ومشيئته) قد سسق الهما عندما عبارة عن معني واحسه (١) فالآلآنة حيحة على كلالكرد تأسيد المادة والنحث والعمل الى المحاطيين فهل بالمتمازع (١) (قوله في مقام النمدح) أي فامه يق هي هرده بالحلق وشمول حالقيته ليكل موجود من الجواهر والإعراض فلو ثبت وصنف الحالفية لفسره لفات التمسدح (قوله والمسرلة لابشتون دلك) أي لايَّانتون الشريك في الأنوهية بالمصينء يلتمون كون الحالفية مناطأً لاستحقاق الممادة (قوله لمطل [قاعدة التكليف) أي لانمناطه الاحتيارفهاعدته أن المسكلف وأمر اختياري (قوله والمدح الح) يصمع أن تقرأ الاربعمة نالحر لائمها أعما تنعلق بممما يصدر اختياراً من فاعله فالاحتيار مني لسكل منها وان تقرأ بالرفع أي ولاارتهم المدح والدموالثواب والمفات اد لامعه للمدح مثلا على مأليه فعلا للماعل ولا وأممَّا بقدرته واحتياره(فوله والحوات الح)وأحيب أيصاً بانه يجهِّوز أن يُكون المكتَّ والذم ناعتمار المحلية لا الفاءلية كما يتمـدح أاثنيُّ أو يذم ناتشار الحسس. والقبيح واعتمـدال القامة إ وافراط القصر ونان الثواب والعقاب فعسل الله تعالى وتصرف فيها هو خالص حقه وترتبهما على الافعال كنترتب سائر العاديات على أسبابها فسكما لايصبح عندما ان بقال لم حلق اللةتعالى الاحراقيُّ (١) أى المعترلة (مـه) (٢) قال في أول المصل «فيه ماحث أولها في حلق أفعال العباد عمي أنه هل من حملة أفعال الله تعالى خاق الافعال الاختيارية ألثى للعباد بل لسائر الاحياء مع الاتفاق على انها أصالهم لا أصاله اذ القائم والقاعد والآكل والشارب وغسير ذلك هو الابسان مثلا والما كان الفعل محلوقًا لله تعالى فأن الععل أعمم يستمد حقيقة إلى من قام مه لا إلي من أوحمد م إلاً إ

ثري ان الابيض مثلا هو الحسير وأن البياض مخلق الله تمالي وايجاده (منه)

(توله أفن يُعْلَسق أكن لا يخلق) وقسد بلوحه ناطل على خلق الحوامي واكمه خلاف الظامر (قوله والمتزلة لاينبتون دلك)و يُعمون كون الحلق مناطأ لاستجعفاق العبادة وورود الآية الساطة في ذلك المقام (قوله الحال قاعدة التكامس)وهيان المكلف به أمر اختياري ألمنة (قوله والمدح والدم والثواب والمقاب ﴾ قانه · يقال يحبوز اربيدح ويذم ياعتبارالمحلبة كالمدحالحسن والدم بالقرمع * وأيضاً الثواب والمماب معل الله تمالى وتسرف له قيا هو ساأس حقه فلايستلعي ليما كالابسئل عربلية خلق الاحراق عقيب مساس البار

وثاء السطيف ولا يرد بدا على الله من لحور أن كون داءاً لا مار العمل

CIT I (LA CAME) THE SIKU (LOPE TO) مر أند الألمال للبيد أصلا بدائل عن عال الزائس كالدا المتعاد لا تعزيز البيد عليا ولا وحنا بالمل لأنا تفرق المنطاق فأرجع كالإحار وحركا الارتباق واستأثرا الأثاث عليارة دولاالثائية ولانالواري المناهل أخلا لتساميع الكليف الاوري استعفاق الواب والمعالب السنة (ولوشاءالله فعليه على الهدي)؛ ولواشاء لهداكية؛ أن كان الله بريدار ينوكم أومن سانب الممترلة إنها وَلَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْلُنَّاهُ الْعَدُّمَا أَسْرَكَمَا) أَي لُوعَّاه غذم اشراكُما يوقد كديوم في ذلك بقوله تعالى ﴿ كَنْكُولُكُ كُلُّوبِ ٱلدُّس من قبلهم وما الله يريد طلما للساد ﴾ والتأويل أنَّ التَّكِيدُيبِ للنسولم فالله على وجه السخرية والتملل لعدماجاتهم وانقبادهم فا صدر عنهم حقآريد به أطل ولذا ذمهم التكديب دون السكند. وقال/آخرا (فلوشاء لهذاكم) وإن المستى أنه لا يريد طامه للساد لا أنه لايريد ظلم يعيهم لبعض (قوله يُظهما: أمعال احتياريه) اعز أن المؤثر في فعل ألصدنا لحلق والاعجاد الماقدورا القَّةُ تُعَالَى قَلْمُلْ مَن غَيْرِ دَحِلْ، لقدرة السد وهو مدهب الحبرية أو مع دحلها بالسكس، وهو مدهب الأشسمري أو قدرة المسد فقط بلا أيجاب وهو مذهب حمهور المترلة أو بالايحاب وهو مذهب الحسكماء والمشهور فها بن القوم عن إمام الحرمين لسكن صراح في الارشاد وغسيرها مجلافه قاله الشارح(١٠)أو محموع القدرتين على أن يؤثرافي أصل الفعل وهو مدهب الاساد منا والحار مو أَلْمُعْرِلَةَ أَوْ عَلَى أَن تَوْتُر قَسَدَرَةَ اللَّهُ تَمَالَى فَي أَصَلَا وَقَدَرَةَ الْعَدَ فِي وَسَمَهُ مَان يحملهِ مُوصُوفًا عُثْل كونه طاعة أو مفصة وهو مذهب الفاصي أفي كر ثم الاستاد ان أراد أن قدره العدعبرمستقله بالمأثير وادا الصبت البها قدرة الله تعالى صارت مستعلة شوسط هبذه الاعانة على ما تمدره المعس فعر ب من الحق وإن أراد إن كلا من القدرتين منه عله بالبأثير فباطل لامة اعمؤثر بيلائر واحد والحق في هذه المسئلة مدهب الاعمري وهو أن لاحم ولا عواص ال أمن ال أمرين أبي أن لامد احسادا فيأفمال له له لك له الدي منه لانه لا توجه سيًّا اليمن الله لمالي و نسمي هذا حمراً متوسطا (دوله لا كما رعمت الحمريه) هو عوحدة ساكنة من الحمر حلاف العدر وقد عراب اراو حة القدرية والمراد الحهمية أصحاب حهم بن صفوان (قوله لما صمر تكليمه) أي لان الدرود مشاهدة كا من الحادات (فوله ولا رأب المتحملق النواب) أي و إلى وقر ساّم إلى النواب والمعاب "صرف الله في باهو ماليس حقه فلا نسال عن يابية عروقه نوحة أنه لو لم كن للعمد فعل أصلا لما (١) قال في سرح الفاصد م المشهور ولى ٣ ي الفوم والمه كور في كمهم إن مدهب إماما لحر مين إ ان فمل السد واقع نقدرته وأوادته كما هو رأي الحكاه وها أ حلاف ماصرح به الأمام فها وقع أيصا من ١ به قال في الأرشاد الفق أنَّه الساهب قبل طهود البدع والأهواء عليان الحالج هو الله تعالى ولا حالق. واه وان الحواد " كلها حد ب مدره الله عالى من ابر فرق بين ماشماق فلدرة إ الماد به و بين مالا سعلمي فإن يملي الديه " يُ لاد يارم أن ها فيه كالعلم بالمالوء والا اد عمل المر فلهار الجادية لانؤثر في عمد ورها والدب المرلة ومن المهم من أهل الروم على اللها موسا ول لاصالم سيول لها قدرهم هذا با مه عنم أو دأداء الا الدوا ا عن خالم اله ومالم في الرد عليهم وعلى الحبرية وأنَّب للمه كا أوه، رد منا به للمدل عبر موبر مد به (منه)

دُوُلَ اللَّهْ فِي وَهُدِيرِهِ ﴾ وهو تحديد كل مخلوق بحده الذَّي بوجد من حسَّن وقيمُ ﴿ وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليسه من ثواب وعقاب والمقصود تعميم ارادة الفروقية لمساحر من أنالكل يخلق الله تعالى وهو يستدعى القدرة والارادة لعسدم الا كراء والاجبالا ﴿ اللَّهِ اللَّ قيــل فَيكون الـكافر مجبورا في كفره والفاسق في فسقه فلا يصح تـكليفهما بالانجسان والطابقيُّ قانا ازالة تعالى أراد منهما المكفر والفسق باختيارهما فلاجبركماانه تعالىءإمهما المكفر والفيكن والاختيار وإيلزم تكليف المحال هوالمعتزلة أنكروا ارادة الله تعالى للشرور والقبائح حتى قالوا البة تعالى أراد من السكافر والفاسق أيمسائه وطاعته لاكفره ومعصيته زعماً منهم ان اراده الفييح قبيحة كَلَمَةُ وَالْجَادُهُ * وَنُحِنَ عَنْمُ ذَلِكَ بِاللَّهِبِيحِ كُسِ اللَّهِبِيحِ وَالاتصافِ بِهِ فَمَنْدَهُم يكون أ كَثر مايقم من أفعالالمبادعلى خلاف أرادة الله تعالمي وهذا شنيع جدا مه حكى عن عمرو بن عبيد أنه قال ماألز منى أحد مثل ماألزمني بجومبي كان معي في السفينة فقلت له لم لاتسلم فقال لان الله تعالى لم يرد اسلامي فاذا أرادالله اسلاميأسلمت فقلت للمجوسي أناللة تعالى يريد اسلامك ولسكن الشياطين/لايتركونك فقال الجوسي مأنا أكون مع الشريك الاغلب * وحكى الالفاضي عبدالجيار الهمداني دخل على الصاحب أبن عباد وعده الاستاذ أبو استحق الاستراثيبي فلما رأى الاستاد قال سيحان من تُنزه عن الفحشاء فقال الاستاذعلى القور سبحان من\ايجري فيملسكه الامايشاء * والمعتزلة اعتقدوا ان\الامر يستلزم الارادة والمهي عدم الارادة فجلوا إيمان السكافر مرادا وكفره غير مراد * ونحن سلم انالشي قد لا يكون مهادًا وبأمربه وقد يكون مهادًا وينهى عنه طيكي ومصالح يحيط مها علم الله تعالى أولانه لا يسئل عن ما يفعل ألا تري أن السيد أذا أراد أن يظهر على الحاضر بن عصيان عبده يأمره بااثي أولا يريده منه وقديتسك من الحانبين الآيات وباب التأويل مفتوح علىالفريقين

الرساء يتملقه ا قوله وهو تحديد كل يخلوق) عرفه في شرح المواقف إن المجاده تعالى الانتهاء اللهر قدر مخصوص وتقدير معين في فها تها وأحوالها قبل وهو النبر بفسه الحاسم خلاف مافي الشرح المواقف المنتفرة الله تقدير ذات التنفي (قوله فيكون الكافر التحافر الحسل المحديد صفات الحقوق وأحواله قبده عليه تقدير ذات التنفي (قوله فيكون الكافر التحافر الحسل المحدود والفسق عماد تله تعالى ووقوع خلاف مماده محسال قالتكليف به المحدا على ما وجد وأبين لان الكفر والفسق السؤال في الشرح قريباً على وجه أعم لشموله كل ممكن وقصور المحدا على ما وجد وأبين لانه قصل فيه هماك مالم يفصل هذا (قوله كما اله علم منهما المحدود والمسق) وجوده منها فهو واحب الصدور وانه يبطل الاختيار إذ لاقدره على الواجب والممتنع فما لزمنا في مسئلة خاق الاعمال لزمكم في مسئلة علم الله تعالى الموجود على الواجب والممتنع فما لزمنا في مسئلة خاق الاعمال لزمكم في مسئلة علم الله تعلى هو جوابا وسيأتي التنبيه على ما يرد عليه وان قال الامام لو اجتمع جملة المقلام لم يقدروا على ان يوردوا عليه حروا (قوله حكي ما يرد عليه وان قال الامام لو اجتمع جملة المقلام لم يقدروا على ان يوردوا عليه حروا (قوله حكي عن عمرو بن عبسه الماتياة في عسم مدا الاترام بانه تعالى أراد من العباد الايمان والطاعة عن عمرو بن عبسه الم تخور لا نقيصة في عسم وقوع ذلك كالمك اذا أراد دخول القسوم داره وغمة واختياراً فل يقعاداً قال في شرح المقاصد وليس بشي ها لا كه لم يقع هذا المراد ووقع مراداله يد والحدام بهذا نقيصة ومغلوبية (قوله وقد تمسك من الحاسين بالآيات) منها من جاب أهل والحلم وكني بهذا نقيصة ومغلوبية (قوله وقد تمسك من الحاسين بالآيات) منها من جاب أهل والحلم وكني بهذا نقيصة ومغلوبية (قوله وقد تمسك من الحاسين بالآيات العمام من حاسم واحداره المحدود المعالم وكني بهذا نقيصة ومغلوبية (قوله وقد تمسك من الحاسين عمره من ما من جاب أهل والمعالم المناسفة المحدود المحدود

(توله حکی عن عمروین عيد الخ) قالت المتزلة اله أمالي أزادمن الباد أعابهم رغية واختبارأ لاجبرأ واضطرارا فلا تقصولا مغلوبية فيعدم وقوع ذلك كالملك أذأ أراد من القوم ان بدخلوا دارسرغبة فلم يدخلوا وليس بشئ اذ عدموأوعهذا المرادنوع نقس ومفلوبية ولاأثل من الشناعة وقبل لايمهم من الإرادة الغير المجيرة الاالرحتاوهومدهب أهل السنة وهوكلام خال عن التحصيل أذالر شاءعنه هنر هو الارادة مطلقاًوعندنا هيبو الارادة مسم ترك الاعتراض أو نفس ذلك النزك فانه أمن قد يجامع تعلستي الارادة وقسد لإيجامعه الاام بخلف المراد عن تملق الأرادة نقس عندنا فلا بحبوز في حقه كىالى الاشال) أي الموران

الحاديدا وسلون التالداور الواحد لاندخل الهنز فهريمن يستقدن فالتا لاكلام في قود بهينذا المتلام وينتاقه الأاله لسائيت بالرجات المسائل موالة تبعل والهروروان لهدره السه وأراقته ما على الإنمال كري الله المراجع المنطق المنها كري الإرامان المنهد في المناهد عد عد المضيق الى القول بأن الله بهائل تعالى "كل بنيء والعبد كاسب، وتحقيقه الرئيسرف العبد قدرته والراهاة القالصال لنبيل والحادالة تهالي النمل علمب ذلك خلق والمقدور الواحد داخسال نحت القدرتين ليتكوا الهيتين مختلفتين فالقمل مقدور الله تبالي بحية الالجاد ومقدور العمد بحية الكبب وهسذا القدر من المبي ضروري وال[هندر علىأزيد من فاك في تلحيص العبارة المفصحة عن أبحابين كون معل السبد محلق آللة تعالى وايجاده معمافيه للعيد من القدرة والاحتيار ولهم فيالعرق بيسها عبارات إمثلي الزالسكيسب ماوقع بآلة والمقلق لابآلة والسكسب مقدوروقع في محسل قدرته والخلق مقدور وَأَمْعَ لا فِي هَلِي قَهُورَةٍ وَالْكَمَسِ لايمنح القراد القادر به والحاق يصبح * فان قبل ققد أستهما دسدم ارادة منه لايمده وهذا متحقق في قمسنه تبالى لان ارادته قديمة مشلقة في الازل. أنه يتم في وقته وحائز أن نتعلق حيئذ نتركه وليس حيئد سانقه علم ليتحقق الوحوب أوالامتباع ادلاقال للازل والحاصل كمافي شرح المقاصد أن تملق العلم والارادة مماً فلامحذور محلاف أرادة السد طيناً مل (قوله ومنائته } هو بفتح المبم وبمشاة فوقية شمور القوة من المتن وهو ماصاب من الارش وارتمع (قوله مدحسلا) أي بالمقارنة على سبيل الدوران والترتب العادي المحص لاعلى سبيل الـأثير اد لاحكم للشرورة فيه (قوله في التمشي) هو بالفاء من فضي أأشيُّ بعضيه أدافصله كمَّا فيالعاموس في الديوانُ 🕬 النفصى التخلص من موضع صيق (قوله وتحقيقه ارصرف العد قدرتهالح) صرف الارادة معلما متعلقة بالعمل وعنه ينشآ صبرف القدره و تر"ب على دلك أن يحلق الله تعالى صرعة متعلمة بالفعل مقاربه له عي المدرة والاستعلامة ولاتحدور لان نقدم الشيُّ عاصاردابه لا إلى بأحره عسبوصعه كالقول رماه قةتله فان ألرسي باعتبار أفصائه ألى ألموت ككون قللا ودلك عسد خمقق أأوت ورعم بعضهم ارصرف القدرة قصد استعالمًا قال وهو عبر العصد الذي تحدث عنه العدرة كما - سبَّتي أن صرف المدرة متأخر عرالعا رةالم أخرة عرالمصد هورد بأرقصد الاستمال يقتصي أن توحد القدرة ولالسنمال فلا تكون معالهمل كماهو مدهميمن يقول محدوثها سدقصد العمل (قوله عقيددلك) أى الدات لابالرمانكما سيأني ان الفدرة مع/العمل (قوله وهذا القدر من المعبي صروري) يربد أن مادكر من النحة قي معلوم صرورة فما احتجما في دلك العصي المالقول به ولمقدر على عميقه على وحده أبين وأقرف إلى الاويام لمسر هذا المام (قوله في عمل قدرته) الصَّمِر لا كسبوالد بة عارية أولاحكاسب المدلول عليه للعط الكالب ومثله صمير الحلق وقال فيالد لوع ان حركة زيد الا ودمر، عجلق الله تعالى في تمير من قامت به الدارة و هو ربد ووقعت كدم، ريد في الحل الدي. قامت سقة رم ربد وهو د ن ربد قال والحاصل النائر الحالق إمماد النمل فيأمر عادم من دامه أثر

الـكاسب صمة فعل قائم مه

والترتب المفس كالإيدراق بالنسة الى مسين النار Y HILLY الله مسرف البيد اللي) سرف القدرة جهلها متداقة بالعمل وحويتملق الاراهير و يعني الله يعدير سبيا لأن يخلق الله سامة متعلقه والممل وأماصر في الإرادة أى جمايا متعلقة فيمعور أن يكون لذاتها على ماعروت في أرادة ألله تعالى وقيل سرف التدرة قصدادتهالحا وهو عير المصد الدي عدث سده القدرة كما سيعى لأي صرف القدرة متأخرعو الفدرة المتأسلوخ عن العصد وأيس شيء لان قصده الاستعال يقتشى أن وحد القدرة ولا د. مەل قلاتكون مىر العملكا هو مدهب من يقول محدوثها شسد فصد الممل ثم أن تقدم الش بالمشارداله لايافي أحرم بحسب وصفه كافي قولك وماه فعتاه هان الرحي بالمعار أفصائه إلى المون يكون قلاودلك عه جمهراله د (قولة وأحد أناء اللي

العمل سيس دنانه) مداهم

﴿ قُولُه فَانَ قُولَ بِعِدْ شَمْمً عِمْلُ لِلَّهِ لِعَالَى واراده راط) هذا بيان الحبر وعدم القمائن بالنسبة الى كل تمكن وبالسبق من قط قان قيل فيكون الكَالِمر بحيورًا ألحُّ بيان بالنسبة إلى الموجودات فقط وقد فصل في السؤال والجراب ههذا مالم يُفتُعبُل عالم (قوله فيجب) والالحازالتلاب علمه تعالى جهلا وتخلف المراد عن ارادته ومكذا الحال في الامتناع، وأنت خبير بإنزالانها الازلية ليستار بالأرادة لان أثر الارادة حادث فتعمم الارادة محل بحث ولذا ورد في الحديث المزفوع ماشـــاء الله كان وما لم ﴿عَلِي أَمِناكُ ولا استاد الإنعال التي تقتضي سابقية القصد والاختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل للمالي يتمألم يكنء والاظهران وصام وكتبُ مخلاف منل طال الفلام واسود لونه والنصوص القطعية تهم ذلك كقوله تُمافي (حجر أه يقسال أن تعلقت الأرادة عِمَمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ) وقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومنشاء فليُكفّر) اليّ غير ذلك * فان تُعيل بعد بالوجود يخب والايمتنع تمميم علمالله تعالى وارادته الجسبر لازم قطلهاً لانهما اما أن يتعلقا بوجود الفعل فيتحب أوبعسدهة لاساعلة الوجود وعدم فيمتنَّم وْلاَاحْتِيار مِمْ الوحِوبِ والامتباعِ * قلما يُسلر ويريُّهُ أنْ العبه يَفْعَلهُ أَو يَتْرَكه باختياره فلأ الماة علة المدم همذا و المتزلة اشكال * فان قيل فيكون فعسله الاختياري واحباً أوعننماً وهذا يبافي الاختيار * قلما تمنوع فان لمسا جوزوا التخالم عن الوجوب بالاختيار محقق للاختيار لا معاف وأيضاً منقوض بأفعال الباري جـــل ذ كره لان علمه الارادة في عبر قمل تفسد وأرادته متعلقان بأفياله قيلرم أن يكون فعــله وأحباً عليه * فان قيــل لامعني لـكون العبه فاعلا لم بئوجه السؤال بتعمسم أنَّب للامتثال وعوف للمحالفة فتلفوفائدة التكايم، ولايتوجه ِهذاعلىالاشمري لجوازان تكون الارادة علمهم (أسوله المائدة كون التكليف داعياً لاختيار الفعل (قوله التي تقتضي سابقية القصد) أي فان اسنادها حقيق على سبيل فانقيل فيكون حيتند فعله الحقيقة يتوقف على سبق الاختيار فلو أني المائم بصورة سجود لم يمد ساجداً حقيقة بخلاف الافعال التي الاختياري واجباً } قد لانقتغيي ذللته كفلال العلام وأسودلونه ونحوهما نمايكون العاعل فيهقا ملا لأ موجداً فان اسنادها حقيق نمنع هذه المقدمسة أيصآ لايتوقف على ماذكر لائها مستندة الىمامعناها قائم بهووصف لهوحقه أن يسسند اليسه ولامعنى لأن العلم تابع للمعلوم فلا للاسناد الحميق الاكون القعل مثلا مسندا كذلك (قوله أو مدمه فيمنم)كذا في شرح المقاصد مدخل للملم في وجوب أيضاً ﴿ وَفِيه عِمْتُ لان الاعدام الازلمية ليست والارادة لانأثر الارادة حادث فالاولى أن يقال أولا الفميل وسلب القيدرة فيمتنع أىلانالط نملق يعدمه ولان الارادة بإنشلق بوجوده ثمالسؤال يتعمم الارادة لايردعلي والاختياروكذلك الارادة المُمْرَلَة لتمهم ذلك التمديم فلهدم أن يقولوا أولاً لانسلم الحصر لحوازًا أن لالتعلق الزاه اللها المنافقة اذا تفرعت عن علمه تعالى بشيٌّ من طرفى الفعل والترَّك ونانياً لالسيم وجوب وقوع ماأراده الله تعالى من العبه على ماهو المس بالأختيار من المبد للفعل المذهب عندهم (قوله قلما ممنوع) ايماذ كر من منافاة الاحتيار ﴿ وَقَدْ يَقَالُ أَيْنَا لَا سَلَّمَ أَن تماق فتأمسل (قوله محقسق العلم بالعمل مثلا يكون به واحباً لان العلم "ابـم للمعلوم على معنى أنهما يتطابقان والاصـــل في هذه للاختيار) فلايكون فعل للطَّابِقة هوالمعلوم ألا تري أن صورة الفرس مثلا على الحِدار انما كانت على هذه الهيئة لان الفرس المبدكركة الجادوه فيحد نفسه هكمذا ولايتصور أن ينعكس الحال فالعلم بأن زيدا سيقومغدا مثلاانمسا يتحقق اذاكان المقصود هيناوأما أزذلك هو بحيث يقوم فيه دون العكس فلامدخل للعلمفي وجوب الفعلوامتناعه وسلب القدرةوالاختيار الاختيار ليس من العبدلانه ﴿ فُولَهُ وَأَيْصاً مَنْقُوضَ مَأْفَمَالَ الدَّارِي ﴾ لان الله تعالى عالم في الارل مَأْفَعَالُهُ وجودا وعدما ومربد لا يوجد شيأ فيكون من لها فيلرم أن لا يكون فاعلامحتاراً * ويمكن دفعه بأن الاختيارية مايكون الفاعل متمكماً من تركه عند الله تعالى فيلوم الحبر فذلك

مذهب الاشعرى وهو جسبر منوسط وأما الذاهبون مذهب الاستاد فلهمأن يقولوا الاختيار بمنى الارادة صدور (ارادة) شائمها ان تتعلق كل وبن الطرفين علا داعومر حج وكون الاختيار من الله تعالى لا يستارم الحبركما أن صدور ارادته تعالى عن داته علايجاب لاسافي كو متعالى فاعلا محتاراً بالا تفاق (قوله وأيضاً منقوض الح) توحيه المعض بالعلم طاهروأما بالارادة هبنى علىأذلية تعلقاتها أيضاً وقد يجبب بأن الاختيار هو التمسكن من ارادة الضد حال ارادة الشيء لا بعسدها وكان يمكن أي المساولة الذي المعالى الدي المعالى الازل أي العبد فندبر

The life will be a visit of the visit of the life will be a few will be الماكن على الله المال الملا على الله الأنباعي والأركاف الل المناعل على الله المال المال المال المال المال المال فالر الفاعل غليه عليات لمبر وان قصد لقال الشر خلق الله تعالى فلن على الشرافكان بعو العسم للعزة فعل الحق السمحة فالمن (أرابه وكان عن الشري المغارث ربلكا دراية الكلفل فروس لا مناسبين والمنبح وافا كامن الاستعلال في ورديان تنكون مقارنة للدمل بالرمان كالمجالي تحليه والاثرم وقوج اللحل بلا استهماعة وقدرة طبدينا ض المفيع إن الى وجد الدم من اشاع بقاء الاعدامة على قبل أو سلم استحالة بقاء الاعراض فلا رّ أع في انكان مجددالاشال أَقَى تُرَكُ الوَاحِياتِ وال الذينان فن ابن بكرنم وقوع الصل بدون القدرة * قلماً أما خرس لزوم ذلك ادا كانت الندرة لم اكلسد القييم وهو لا يتساق الدر في اسيل الرُّسُوا الْفَمَلُ فِي القدرة الساعة وأما أدا حماتهم ها التل المتحدد المفارن فنه اعترائه بأنَّ للتعرفالين بها الفمل لا تكون الا مقارنة له ثم أن ادعيثهر أنه لابد لها من أمثال سابقة حلى لا يُمكن القمل بأول إ المنهات توجه آليفر ولهو ما عدث من المدرة فعلك البيان * وأما ما يقتل لو قرصنا هاء القدرة الساهة إلى آل الفعل إما عدد مبرق العدرة اليسة على الإمثال أو طــــتمامة بتناء الاعراض فان قالوا نحوار وحودالهمل مها في الحالة الاولى فقد تركوا ماسيجي" (قوله والألرم مكالهمهم لعلييق جووروا مقاربة المعل القدرة واررقالوا بامتناعه لرم النحكم والبرحيح بلاصحح اد وقوع المعل الااستطاعة) المدرة محالها لم تنمر ولم بحدث فها معهيآنشر لاستبعالة فالشاعلي الاعراض فإصار العمل سا في الحالة لا يحور أن مدا الكلام الرامي على من يقول سألمر نفسها وعربها (دوله وهي عله للمعل) حتو من كلام صاحب السصرة وهو المصسود الأشارة من عبارة المصنف حيث قال التي يكون مها العمل والمراد بالعله عنده وبالسرط - دالحمهور هما العاديان العدر والحادثه والاقسلا كالنار للإسراق وينس ملاقما له فيسقط قول تقصيم إراامله هي الؤثر فيكوره فا مدحب الأعرال دسل للاستطاعة في وحود على أنه يحور أن يقسر عبنا من شأمها النَّا"ر ومامن شأنه توقف تأثير الفاعل عليمه فيسقط أنساً | المعل حتى يستحيل بدو مها أقوله قال هسرت العلة عمياً من شأمه أا أثير لمريكل لامكار الحمور من لان عبر الحدرية يقولون مهاميدا (قوله الاسرور استناع بفاء المعنى (قوله فيسمجم الدم والمفات) أي على برك الواحما بالسدمة قدره فعاما لعدم الفصاد اله الأعراس) فلإ أقسس وأن استحقهما على ممل المهارة موحدة آمد هو ود الي ار با با فديد ما على من أن هذا مدل شدرة ادر سالي أد لبست على أنه د. سمى الـ م قصد م فدرما أمر لاادمرف قدرية الى أأسر (قولة أنهم لأد علمون الممم) س قيل الأعراس عدم أي لامهم مسرفواهدرتهم الى صده من الصام عن الحق فكا والمصيمين بذاء المدرة دم ل الحس (قوله اللد أعترة ستم ال الدي هو الاستساء ألى الحق (قوله والا ثرم وقوع العمل ملا استفاعه) لابرد الدمس بالمسدرة المدرة الح) حاصله اله الهدعة لامها لد ب من في الاعراس؛ أبم لا أبي إن الكلام الرأمي على من يقول سأ بر الله شوه. لس بهي وحود الله لي الماس داخلا في دعوى الحادثة مصرح بدلك في ثمر م المهاصة فلا د أنه لامد حل للا علامه في محود السل لدونها فيسقط ما قيل من أن ألحال هو وجود المملول لذون أن كون له إن أم الا واللازم هو الأسرى ومه بحشاد وحوده نعله ساحة وأسعط دلائه نفس المارع فيه ووحه عوطه أن ألعاله المؤترة عج محله بـ المدهب ارلافا رقة ل الممل الملول عنها (قوله فعد أنه فيم الح) لماهره أن ابي وسود لكل أأ ابق أدن دالم للافي دعوي أسار ومدعى المعترله الاشمري وقد نه أن الحول في الماهم و برم بن الثن به أنه أن العدم الحالم مع العملي what I do la da ولانوجه قله ١٤ هـ أن لاقدره و ل العمار أ ر (قوله والماما ال) أ يجي وا البرال الما يه من ابق لم سعروه [قوله لاستحاله دائ إلى الأعمراس) أي لامه د ار. وام الد سياله ص وهو العاوير د اله Me of allow Y des) كون دفائ الحادث اما الماني إلى الممتام أعما هم دام الوسم، الوحودي فيحور أله الأعراص) والإرار مامام العرص فالعرص ويرد عالمة أنه محور أن تكون الحادث وصفاً الساريا شل را واله الدره لابعال موادودا عسم فيامه عثله

الىالمعتزلة مر إثباث الشهركة#قلما الشركةأن يجتمع اثبان علىشي وأحدو ينفره كأن لهموا علم دوزالآخر كشركاه القريةوالمحلة وكما اداحمل العدحالمأ لاماله والضالع حالقاً لمسائل الإلحال والإحسام محلاف مادا أصف أمر الى شيئين بحيتين محلتمتين كالأرض تكون ملسكا لله تعالمي في التحليق وللمناد مجهة شوت التصرف وكمعل المديسب الى الله تعالى بحهة الحلق والى الهيند في الكيس # فان قبل فكمب كان كنب الفييح قبيحا سفها موحياً لاستحقاق الدموالعقاب بخلاف حلقه * قلما لامةبد ثبت ان الحالق حكم لا مُحلَّق شيًّا إلا وله عاقبة حميدة وان لم مطلع علىها لحرُّهُما نان ما استميحه من الافعال قد كنون له فيها حكر ومصالح كما في خلق الاحسام الحيثةالضارةالمثرلمَّا عملاف الكسمانة قد يعمل الحسن وقد يعمل القبريح لحملنا كسيه للقديج معروروه البهيءنه قبيحل سميا مه حيا لاستجماق الدم والعقاب (والحسر مها) أي من أقمال العباد وهو ما يكون متعلق المدس في الماحل والنواب في الآجل والأحسر أن يفسر عا لا يكون شعلقاً للذموالعقاب ليشمل الماح ﴿ رَسُّهُ اللَّهُ تَمَالَى ﴾ أي بارادته من غير اعراض (والقد جمعها)وهو ما يكون متعلق الدمي العاحل والعقاب في الآحل (ليس برصائه) لما عليه من الاعتراض قال الله تعالى (ولا يرضي لعباده السكامر) نعبي أن الارادة والمشيئه والمهدر يملق بالكل والرصا والمحة والامر لا يتعلق الابالحسردون القه بمر (والاستطاعة معر الفعل) حلافا للمعترلة (وهي حقيقة القدرة التي يكون مها الفعل) اشارلة الى ما دكره صاحب التنصرة من أمهاعرض مجلقهالله تعالى في الحَّه وان يقدل بهالاهمال|لاحتيارية (قوله وسفر دكل منهما 10 هو له) قيسل محمئذ لاشركة في مدهب الاسستاد مع أنه أقسم شركة من مسده المعترلة فالأولى أن يقسال الشركة احياع الأندين على امحاد شيُّ وأحد أو العراد كل في الانجساد اسهي * ورد بأن قلا من المؤثرين منفرد عساله من دحسله في المأثير على ال تأثير قدرة المبد فينعمس الامور محمل الله وحلقه لبس أقسع مرءبي دحل قدره الله تمالى بالكلية ﴿ قُولُهُ أَي بَارِادَةُ اللَّهُ ثَمَالَى مِن عَبِرِ اعتَرَاضَ ﴾ يَجُودُ أَيْضًا أَبْ يَعْمَلِ بِنِعْسِ عُرِكُم الإعتمامِ وعليه مشي في المواقف ودهب كرر من المسكلمين الي أن الرصا والمحبة علمسي الأرادة وأنفله العُمَّم عمر الاشعري والآمدي عرالمطم ليقارمها لعة فان من أراد شيأ أوشاءه فقد رصبه وأحمه وقال الطم الحرمين ان مرحمق من الثناء لميكف عن القول بأن المعاصي ممحمته وهذاوان كان لايلوم به صرر في الاعتقاد أدكان ماط العماب محالمة النهي وأن كان متعلمه محوما بالكمه حلاف النصوص من قوله تعالى (ولا رصي لعاده الكور *لايحب السكافر س* لا محب الفساد) وعرداك (فوله والاستطاعة مع الفعل)هذا مدهب الشيخ أبي الحسر وأصحانه ونه قال كثير من المعترلة كالبحار ومحمدس عبسي وآن الراومدي وأبى نسى الوراق وعرهم ثم الاستطاعه والهــدرة والهوء والطاقة والوسع أسهاء متفارية عد أهل اللعة مترادقة عبد المسكلمين (قوله حلافا للمعترلة) المراد أكثرهم قالوا الهدرة تمعلق بالعمل قسل وحوده ويستجل تعامها له حال حدوثه ثم احتلموا في آنه هل بحب لقاؤها الى حال وحود المعدور واللم كمل القدره الراقية فدرة عايه ال شرط لوحوده كالرية المحصوصة المشروطة في وحود الافعال المعدوره فأثبته نعصهم ونعاه آخرون فحوروا اسفاء المدرة حال الوحود ونقول الممرك قال السرارية وكثير من السكرامة كما في المداة وعرها (قوله وهي حديمة المدرة) أي

(قوله ويدو ذكل سه، ابا
هوله) فيل قيشد لاشركة
في مذهب الاستاذ مع اله
أقبح شركة من مدهب
الممتراة وليس نتي * لان
كلا من المؤثرين معمد
على أن تأثير قسدوة العد،
في معض الأمور بحمل الله
نعالى وخامه كدلك لبس
نعالى وخامه كدلك لبس
الله لمسالى السكلية ولا

(قولەللر ادسازىقاسابە) بعنى أن المكلف وصفا أضافنا يبر شدتارة بلفظ عدل دال على الاضافية شمثاو تارة بلفظ مفسل دال علىها مسراها فالا فرق الا بالاجال والتمصيل ونظيره الفول وكثرة المال وكون الاستطاعة وصبغأ ذاتيأ للمكلف عنوع والألمصح تأسيرها نسلامة أسابه وقوله هوذوسلامةأساب يفيد محمة الحل لاهمة التفسير هذأ الدوالاقرب والفادميس الأفاسل من أزأمتاك منية على التسام فازوسف المكلف كونه بحيث سامت أسبابه والوضوس الاس تسوع في عسد سلامة الاسباب وسقا له (قوله تعتبه على هساده الاستطاعة) والسرفيسة ان سلامة الاسباب مناط خاق الله تمالي القسدرة الحقيقية عند القصدياللعل فيعاء السلامة لاحاجةمن جهة المدالا الى الفديد

والكار كالمسالاة إروناوك المسلاف كالمساودية المراقي الاستطاعة بتحدله حند لرم تكلف الفاحق و هوماطل » أهار الق أطوات هواه (ر هممانا الأسر) مع إفعاً الاستطاعة (على ملاية الاسباب والآلات والطواوح) كا في قولة على (وقد الكان مسالية من استطاع الله شايلا) » قارقيل الاستطاعة المقالك كاف وسلامه الاساب والآلات للمستمنفة أو ليكوني بعبه تنسيرها به والمطالح الوعلامة أنسابه وآلاته والمنظف كالجماف الاشتماعا بحملين بذلك عب قال محولان فللإمام السبات وآلات الامام النزكه لايشنق منه أسم قاعل يمحمل عليه تحلاف الأشيماعة (ومحة الشكدف تعنب على هذه الاستطاعة) التي عن ملاحة الإساعية والأكامية لا الإستطاعة لملمني الاول فانأريد بالمموز غدم الاستفااغة بالمعنى الاول فالملازمة مسانة قلالسير استحفالا تلكليقب المأجوز عِبْدًا المعنىوانَّأُريَّة به عدمها بالمعنىالثاني قلا الحم لزومة لجواز أن يخصل قبل الفعل سلامة الإستباب والإلاب وافرغ عصل حقيقة الفدرة التي سالفعل وقديجاب بأنالفدرة صالحة ناشدين عند ألى حنيفة وسخاله تنافى من الثالغه وقالمهم وقة الى الكفر عي بمينها القدرةالتي تصرف الى الإعان فلااحتلاف ينهما الا فيالتملق وهولا بوجب الاختلاف في نفس الفدرة فالكافر قادر على الايمان المسكلف به الا اله صرف قدرته الي الكفر وضيع باختياره صرفها ألي الايمان فاستحق الذم والمقاب ولايخفي ان في هذا الحواب تسلما ليكونالقدرة قبل الفعل لإن القدرة على الاعان في حال الكفر تكون قبل الإيمان لا محالة ﴿ فَانَ أَجِيبُ بَّانَ المرد إن القدرة وان صاحت الصدين الكنها من حيث التعلق بأحدها لا تكون الا مُمَّةُ حَتَّى أنَّ مَا يَلْزُم مُقَارِنُهَا للفعل في القدرة المُتعلقة بالفعل ومَا يَلزم مقارنُها للترك يكن حِمل أحدهما صفة للا َّحْر أولى من العكس فيلزم كون البقاء سَعَة لِلمُحلَّلِاللَّمْوَضَى﴿ وَفِيجُه الصموبة فيه أن تابع الشيُّ في النَّحيرُ يجورُ أن يكون ناعتًا الآخر بخصوصية دائية عِنْهما ﴿ قُولُهُ قلما المراد سلامة أسبابه) يمني ان للمُكلف وصفاً اضافياً فاتماً به يسرعنه نارة بالفظ جهل دال على الاطافة ضمناً وهو افقل الاستطاعة وأخري بافقا. مفصدل دال علمها صرمجاً وهو لفغا سسلامة الاسياب فلاتفاير الإيلاجال والتفصيل كما فيالتمول وكثرة المسال هوالاسويب فيالجواب أن يقال أن القوم وأن فسروا الاستطاعة بسلامة الاسباب لكنهم يتسامحون فردلك اذلم يقصدوا مهامناها الدسر بم بل ما يفهم منها عساهو صفة لامكاف أعنى كونه بحبث سامت أسسايه واعتددوا في ذلك على فلمهور أن الاستطاعة صفة للكناف وما فسرت بهايس سنفةله فلابد أن يقصد معنيهم صفته تمان ذلالة سلامة أسباب المكلف على كونه بحيث سامت أسبابه وانحمة لاتشتبه فالقصود من قولهم الامة الاسباب هو معني كون المكالف بحيث سامت أسبابه حكاما حقق في حواشي المعلول وهو وماذكر في الشرح جاريان في نظائر هـــذا الجمل كما في قولهم العلم حصول الصورة والحمق مطابقـــة الواقع للمحكم والدلالة فهم السامم للمني من اللفظ (قوله تعنيد على هذهالاستطاعة) الحسكمة فيدَّاككما قبلُّ ان سالامة الا باب متاماً خابق الله ثمالي القدرة الحقيقية للعبد عنه بد قصده الفعل فيم بد سالاه أيا لاحاجة من جهته الا الي القصاء (قوله عند أبي حنينة) منالفه في ذلك الشبخ و أكثر أسمايه فقالوا لاتسامع للضدين بل لانتملق بمقدورين متللقاً والمدئلة على النحقيق مبثية علىالتحصيل|لسابيق غير|

الثَّائِية واحنا وفي الحالة الأوكى تتيماً ﴿ فقيه نظر لانَّ النَّائلين نُكُونِ الاستَطَاعَة قبالُ الفيل لا يقول الماشاء المقارية الرماسة ويأن بعدوث كارجل يحب أن يكون تغدرة سابقة عليه بالزمان المنتقد يمنهم خدوث العمل في زمان حدوث العدرة معرونة بحسيم الشرائط ولأنه بحول أن يمتهم العل في الحالة الأولى لاتبتغاء يرط أو ومجود ماهم ويحب في الثانية لنمام الشرائمة مهر إن الفندرة اللي ﴿ مِمة القاهر في الحالمتين على السواء ه ومن هما ذهب نعضهم الي أمان أريد بالاستطاعة القدرة المستجمعية لحميم شرألط التأثير فالحلني أمها مع العمل والا فقبله وأما المتباع نقاء الاعراص فنسي على مقلنها صعمة السيان وهي ان مقاء الشيئ أخر محقق زائد عليه وأنه يمتنع قيامالمرص،المرص،وأنه يمتنع للباطية مما نالهل * ونا استدل العائلون تكون الاستطاعة قبل العمل بأن التكليفي حاصل قبل العمل ضرورة له رسوح القدرة (قوله لايعولون نامتناع المعاربة الرمانية) هدا خلاف ما تقدم من ثقل مذهبهم على ملحققه شارح المواقف وتعمَّا للاّ مدى() وعبره (قوله ولا به يحور الح) ا بطال للشق الثابي من الترديد الواقع في الحواب السائق كما أن ما قسمه انطال للشمق الاول منه (قوله ومن همها) أي ومن أن العمل قاء تتشع لاسفاء شرط أووحود مامع مجب ليام شرائطه واسفاء مواهه (قوله دهب بعصهم) هو الامام الرَّاري قالـأن من دهب الى أنَّ الاستطاعة حاصلة قدل العمل فقولة صحيح من حيث أنه بريد بها اعدال المراح وسلامة الاعصاء ادلاشك في عصول ذلك قبل العمل وكدا من دهب الى المها محصل معه من حيث أنه ير ند الفدره مع الصهام الداعية الحارمه لوحوب مفارنة الأثر للمؤثر وحامسيه أن مراد الاولى بالهدرة العوه التي هي مدأ الافعال الحتامة سواء كملب حهات تأثيرها الم أَوْلِمْ تُكْمِلُ وَمَهَادُ عَيْرَهُمُ الْمُوهُ النَّهُ كَاتُ حَهَاتُ تَأْتُبُرِهَا وَنَهُ يَرْتُمُمُ النَّرَاعُ بِنِ الفرنقينِ قال في شرح المفاصد الأان الشيح لمسالم تمل سأثير العدرة الحادثة فسرنا البأثير عمما بيم السكسب ودلك محصول حيم اشرائط التي حرت المادة مجصول العمل عسدها فصار الحاصل أن الموة مع حميم حهات حصول العمل مها لزوماً أومنهما عادة مقارية ويدون ولله بهايتة (قوله وأما أمساع هاء الا راص) تعبيه على قدمور الدليسل السابق (قوله ان بقاء الشيء أمَّن تُحقِّقُ إِنَّالًا تَعَلِيمًا أَمَّالُكُ عَلَيْهِ وَدُهُ واستدل له أن الوچود متحمق بدونه كيافي آن الحدوث،ووجه الصعوبة إنهبتقوض أحمالانالحدوث | قال الوحود متحفق نمده ندونه ساء على أنه الحروح من المسدم الىالوُحود كماهو مذهبالشبيخ لاالمسوقية بالعدم مع أنه ليس برائد وحودي وتفصيلا نأن تجدد الاتصاف نصفة لايقتصي كوسآ وحودية كمنحدد معية البارمي تعاتى مع الحادث لحوار الاتصاف بالعدميات (قوله واه عتمع قيام المرص العرص) هو مني على هسير القيامالتنع له فيالنحرر وقدستق مافيه (قوله واله يمنع قيامهما مما بالمحل) أي ويام الشيُّ و ماؤه عمى سعسهما للمعمل في التبحير * وبيانه العلو حار قيامهما معا به إ (١) فال الآمدي في أنكار الافسكار ودهب أكبئر المقترلة والسكرية وكثير مر _ الرمةية والمرحئة كصرار س عمر وحمص المردالي ان المدرة يستحيل تعلمها بالحادثوقب حدوثه وأنما سملق به قبل حدوثه ثم احتلف هؤلاء فمهم من حور اسماء القدرة في الحالةالثانية من وحودها وحور وحود مقدورها فى الحالة الثانيةومهم مؤمنع دلك وأوحب نقاءها الىحالةوحود مقدورها

محكم الاشراط كاشتراط الية المحصوصة وان لم تكل قدرة عليه في تلك الحالة استهي (ممه)

(تموله ورمن بمها دُجب بيضهم)و أوالامامالرازي أومه إراثهم تراع المريقين الأأن الشيم لما لم يقدل تأثير المدرة الحادثة فسروا التأثيرعا يع السكسيعمار الحاصل إن القسدرة مع حيم حهات معول الغمل مها أو معهامقارية ويدومها سائقة وفي كلام الآمدي الالهدرة الحادثهم شأمها النأثر لكن عدم النأثر بالعمل لوقوع متعلقهسا بقدرة الله تعالى وحيائد لأأشكال أصلا (قوله وأمه عتم فيامهما) أي قيام الشيءُ ونقاؤه (معا نالهل) عمى سينهما له فى التحيز والا فليس حمل أحدها سفة للآحر أولى من المكس بل المكل صمة المسوع ووحه الصدونه فيه اں تا امرشی ٹی التحیز محور ال يكون تاسا لآحر مخصوصة داسه سهما

واعالوام والوارس KI JAN A KAKE الأبعلا يستلرم الهسؤل ف وقد قالداد أبا لم كالم بالإعال وهو المساديق الني عليه الصلاة والسلام في خيم دا عز عيدسه به وبن جلته أيَّه لا يؤس وَاللَّهُ كُلُّهُمْ بِأَلْ يَصِدَقُهُ فَي ال لا بصدقيه وإدمال ما وحدور هسه كالأفه مستعيل قطما شيئد يقع التكليف بالمرتبة الأولى هلاعن الحوار الا وفيه محثلانه محور ألبلامحلق الله نعالي الدير عالم لم علا to all you ame on use بيرهو ملاف العاده فيكون من الربية الوسيعلى ٥ والا ي مح م مادة الشمة ه و ال الحسال اسعامه عصوص ا ولا ؤمن و اعا يكاهب به أدا وسال الله دلك ألحموس، هو تموع وأمافل الوصول فالواحي هو الأدال الأحمال أد الأعال هو العسد به I alked plalke aw K alales Kokl will فالادعال الاعلى بعدقه سا الساعة دور أن Ja Arm & Ut IV LIGHT

ليكارته مقدورنا بالكافين بالنظر الى فدنه نم تحدير التكليف عاطمي في الوسع والمتي عشيه كذوله سالي (لا يتعلق القائمة) الا وسعم) والإصراق الواه ثمال (التدوق أساء عادلاً) التعميل دول والمنافية والواد اللي ستكانة عن سالوالله المالة لا تا مالا طالة لا يه) لعب المراف المالينانيان هُو الشُّكُلُمُونُ مِنْ أَيْسَالُ بِعَلَا يُعَلِّقُ بَنِيَّ العَوْلُونِينَ البِّهِ وَأَمَّا النَّرَامُ فِي أَطُولُو فَهُمْ المُعْزَلَةُ لِمُلَّهُ عَلَى القبيح المعلى وحِهَنْ يَالْأُلْمِهُ لِذِينَ لَأَنَّهُ لا يُقديع من اللَّهُ تَعَالَي شيَّ ﴿ وَقَدْ لِسندا، هُولَهُ تَعَالَى (لا يَتَطَلَّمُهُمَّا لِلَّهُ فيها الاراسة) على الل الحواز وتقريره أنه لو كان بعائراً لما لرم من فرس وقوعه عال صرورة ال التُتُعَمَّلُهُ اللَّاوْزِمِ تُوحِبُ استحالة الملزوم تحديثاً العبي الذروم الكنه لو وقم لرم كدب كالام الله تعالى وهو محال تەرەدە ئىگ ئە بى سان اسلىخلە رقوع كل ما ئىماقى عۇ اتلە بىمالى واراد"، بولسىيار، بىدىمۇ وقوعه الاوحالها أنا لاتسلم أل كل ما يكون تمكما في نفسه لا نارم من فرس وقوعه مخال والمالتحت يتهي الوقوع والهمورين عثل قوله نعالى (فأعوا نسورهمن عاله) فانه مكناعب تسجير (غوله تُم عدم التُنكوب عَمَا نِيسِ فِالوسمالِ } أيمما يمكن في صنه لعوله بعد واعما الداع في الحوار ولك أن تأحدها على الأطلاق لامه لايسارم الشمول كبدا قبل والمواقق القيالماصد هوالشمول ومصرح بمصهم في مراد الشارح هنا شماد ك من الاهاق منى على ماسيق حازفًا لما قروه كشرس المجملين من البالم بم لدانه واقع فسلا عن المكن ه است في الارشاد الموانية الي الشاج وهو أحسار الامام الرازي ومن تمعه فالوا وقائدته أحسار المكاهين هل أحدون فيالمهمات فيترثب عامها اا واسأولا ا فالمعاب لملي مادهب اليه هؤلاءكل من المرسة الأولى واشابيه محل للراع جوارا ووقوعاو موافعه ما مدمه س ال سوار الكام عالم علداله فرع السور موان العماً قالوا توقوع تصور معابه نشمر أن هؤلاء مجوز و به ومن أدليهم على الحوار والوقوع انه تعالى كلف أنالهب بالاعان وهو نصا بهرالين صلى الله عليهوسلم في خد م ما لم محد كه و مدانه لا يُومر وكون مكا أ عسد مه بي سمره بي الله أنه لا وسد قه في شي تما حاه به والدينانة لماوحه في نفسه حلاقه ، سبح لي له اجتدوالحوات اليالحال اسبايه خصوصابه لايؤ من وأعسا يُخامُب له أدا بالمدلك ألحصوص وهو تدوع وأما هل الرسول فالواحد هوالادبان الأحمل ولااستحاله فه هو فدهات أن الاعاري حق، يدهو الصديق عامداهد اللاحيار وهو في يابه الـ موط إدوه احد الاف الاعال - بالاحال ما وه ما أنداً قوله عالى حامة (ر أولاء ما ا مالاطافة اله) كما أشار اله في الشرح وه حه الذلال اما على الحوار فعلام واما على اله فه ع فلامه ا، لم ما دفي الماده عن ماوقع في الحله لاعن ماأملن ولم يعم أنه الا (فوله ر ا و لا - ١١) ول اد عال هذه الانه ها سهو فايها لابه هم وقود السلمب عبا لاطاق واعبا توهم حماره الني وهو ١٠١هم السدوط عما تعدم (قوله وتدر برمالح)|لاو مع فيه أن عال لو كان الطف عالميني في الوالع حائراً لما تارم من قرص وقوعه - لـ ا ١ ٨ ١ م ، هـ ال هو الحلف في ا لـ الصادو وا كر الـ كلف ١٠٠ وره ال المحالة اللازم و يا عداله الما وم أو ال ٢٠ الد ي فد أحد الله مالي لعام وقوسة وما أحير تقدم عقولة لم من فرين وقولة بال به خل ما يام من فرين وقياة أه ولا حق م حاد فه احداد الا ال حد بالا عوض (قوله و مر أعلو على الله علو مع هذا المعر

رم أن لا مهو كله م أمالا أن لهي الأعلى الأجل الله الي عهم أجه لا ومون مع اله ر ل واقع

ن القدرة المتملقة به وأمَّا نفس القدرة فقه فحكون متقدمة مثملقة بالصدين، قلمًا تُعَيِّدًا كِمَّا ليه نزاع بل هو لهو من السكلام فليتأمل (ولا يكلم العبه بما ليس في وسعه) سواءكان تمثيرًا نفسه حَجْمَع الصَّدين أو مُكنَّا في نفسسه لـكن لا يمكن للعبد كحلق الجسم وأما ما يُنتع بناءُ عَلَىٰ ال أَفَةَ تَمَانَىٰ هَلِ خَلافَهُ أَوْ أُرَادَ خَلَاقِهُ كَايَمَانِ السَّكَافَرِ وَطَاعَةَ العَاصِي فَلا نزاع في وقوع السَّكَالِيمِ إِنَّ الامام (قوله قائنا هــــذا) أي كون القــــدرة من حيث تعلقها بالايمان لا تكون الا معه ومن حييك تملقها بالكفر لاتكون ألا معه (قوله ولا يكلف السه بما ليس فيوسعه) تحرير المقامأن مالا يطابي ثلاث مراتب أدناها ما يمنع لعلم الله تعالى بعسدم وقوعه أو إرادته ذلك أو إخباره به والتكليف عهدا جائز بل وأفع أحجاعاً والألم بكن العاصي كمدره وفسقه مكلماً بالإيمان وترك السكبائر وليس هذا النوع بما يشمله كلام المتن كما قرره أيصاً الشارح لأنه في وسع المسكلف ظاهراً:﴿ وبالبظار الى المثناعه لمسا تملق به وامكانه من العبـ بد في نفسه يتفرع ما يقال من ان تكليف مالا يطاق واقعر عند الاشعري خلافًا لعيره لا كما قبل من أن فعل العبه عنده بخلق الله وبقسدرته تعالى فلا يكون [بقدرة العبد وهو معنى مالا يطاق ومن أن التكليف قبل العمل والقدرة معه فلا يكون الا بفسير المقدور لان معنى مالايطاق أن لا يكون متعامًا لقدرة العبد ولان القدرةالمعتسرة في الهيكليف هي المامة الاسهاب والآلات على أنه لوصح هدان الوحهان الحكان جميع التكاليف تكليماً بمالا يطاق وهو لايقول بذلك وأقصاها مايمتم فينمسه ولدائه كقلب الحقائق وجمالضدين وجواز التكليف أبه قرع تصوره وهومختلف فيه ^(١)والمرسمة الوسطى ماأمكن في نفسه لكن لميقع متعلقاً لقدرة العبد أصلا بأن لم يكن من جنس مايتعلق به كخلق الاحدام أوعادة بأنكان مرحنســــه لــكر. من نوع بهلايمدهام المرائب لظرا الايتعلق به كحمل الحبل وهذا هو الذي وقعالنزاع فيالنكليم به بممنى طلب نحقيق الفعل والانيان مهوالمقاب على تركه لاعلى قصه النمجيز فذهب أهل السنة الىالجوار والمستزله الى المع بناه على القدم المقلى ﴿والحاصل كَايؤخُذُ مَنَ الْوَاقْفَ رَغِيرِهُ وَهُورَأَى أَبْهُمْ الْحُقْقَيْرِينِ أَصِيلِيا اللّ الإلاولى جائز وواقع احماعا وبالثانية ليس بواقع اتفاقا وفي الجواز ماذكر كزائدالية ليس بوافغ تمطعاً وفي الحواز قولان قالوا وبمساذكرنا من التمسيل ونحرير محل النزاع يطهرأن كثيراً من تمسكات الفعل عسده مِسكوں ثما ﴿ الفريقين لمرّد على المساوع كته. ك المسانعين تقوله تعالى (لايتكامب الله فنسأ الأوسعيا) فانه انمسا (١) فما من قال لولم يتصور لامتمع الحـكم عليه إمتناع تصورهوامشاع طلبهوعيرذلك مرالاحكام الحارية عليه ومنهم من قال طلبه يتوقف على تصوره واقعاً أي ثامتاً لان الطالب لشوتشيُّ لابد ان يتصور أولا مطاونه على الوحسة الذي يتعلق به طلمه ثم يطلمه وهو منتف هنا فانه يستحبل تصوره ثابناً ودلك لان ماهيته من حيث هي هي نقتصي انتمائه وتصور الشئ علىخلاف مانقتصيه ذاته لدانه لايكون تصوراً له مل لشئ آخركس لايتصور أربعة ليسي بزوجهامه لا بكون متصوراً للاربعة قطُّهاً مِل أَلمَتْمَع لذاته أنما يتصور على أحسد وجهين إما منفياً بمعنى انه ليس لنا منسه شيّ موهومأو محقق أو بالتشبيه بمعي ان ينصور احتماع المتخالفين كالحلاوة والسواد ثم نحــكِ مان منه

لا يكون بين الضدين وذلك كاف في الحسكم عليه دون طلبه لانه غسير تصور وقوعه وشونه ولا

مستلزم له صرح ابن سينا به شرح مواقف (منه)

(قوله ولا نكلف المذعا ليس في وسعه) أعر برا المام إلا مالا بطاق على ثلاث ساتب ما يمتيع في نفسه رما عكن في نفسه ولا عكن من العبد عادة وما عكن منه اسكن تعاق يعدمه عامه تعمللي وارادته والاولي لاتجوز ولاياتم تكليفه اتفافاوااتائية لأتقع اتفاقا وتحبوز عند باخلافالله مترلة والثالثة نجوزو تقم الاتفاق فهذا توجيه ماقيل تنكليف مالا يطساق وأقم عنسد الاشعري ومن لا يقول الى امكانها من العبد في تنسبه وقد يوجه أيسآ بأن القدرة الحادثة غمير مؤثرة وغير سابقة على لا يطاق مهدا الاعتبار وقيه بعدلانه يستلزمكون كل تكايف كذلكوهو ما لايقول به

القيولة أواساه أجار لاستانوون ساعة ولا يستقدمون) به ان قلت لابتصور الاستقامام عنيد man i half the stop قات فوله تمالي لأيستقدمون عطف على الحلة الشرطية لا الحراشة فلا تقنيد بالتسرطية (قوله واجتبجت المعرّ لة) قالو اللسمّاة عدسة والمد كور في مسرش الاحشجاج تديه واستشهاد فليكدنه في سهرة الحجة استمعرت الفظة الجيعة له (قسولة والجنواب عن الأول ال) * يرد ملية انه لا يوافق تحرير عمل النزاع ويؤدى الى القول يتمدد الاجل بل الجواب أن تلك الأحاديث أخبار آحاد قالا تمازش ألآ بات ألقدامسة أو الوادالزبادة عدب الحير والمركة كا يقال ذكر الفق عمر مالااني

اللهال به لما الرائد كفالها وحكي أن مل المهاد على عامو لهي معر و قد و (أنا الافقاد العطي لا شافه مري ساعة برلا بساد مون ، واحديث الموقا بالإنجادية الوازدة في أن بعض العاجات ترجو الدر وبأنه ي كان منكة باحيد لما استحد النائل ذيه ولا عقال ولا ديد ولا قعاصاً أذ لمب دوت المديل محلته ولا تُكتمه والحراب عم الأول إن الأنجال كان بير أمار (خبل حتم الطاعة ليكان في ارسين سنة الكناء عز أنه يقيلها وتكون القراء سيعان سنة فتست خذه الزيادة الى تلك المناعة الماهل عز الله لبلل أنده الأما لينذ كالت تلك الزيادة - وعن الثاني أن وحوب المقاب والعيان هي الناءل ثبت لارقىكاية المؤنين وكسه الممل الذي نحمان الله تممالي عقبية الموت بطريق حجري للعادة فان الغتابل للمال القائل كساً وان لم يكن خلقاً (والموث قائم بالميت مخلوق الله إمالي لاستم فيه الديد تخلف أ الأحل) كذا في النسخ والصواب بين أنَّ الفائل لأنَّ مذَّهم أنَّ المتولَّد مَنَّ أَلِما لَمْ لَيْسَ هُولُومًا له بمالي #فال في شرخ المقاصد وزع كثير من الممثرلة أن الفائل قد تطع عليه الاجل وأنه لولم يقتل الْمَاشِ إِنْ أَمِدُ عَمْ أَجِلَةِ الذِّي عَلَمْ اللَّهُ مَوْتُهُ فَيهُ لُولًا الفتل وقد يتوهم أن ألحالات في هــــذه المسئلة أَمْلِي كُمَّا وَآهَ الأستاذُ وَكُثيرٍ مِنْ الْمُعْلَقِينَ لآنُ الأجل أَذَا كَانْ وَمَانَ يَطَلَانَ أَلْمِياةً فَي عَارِ أَفَدْ تَمَالَى كان اللقنول ميناً بأجله قعلماً وان قيد بطلات الحياة بأن لا يترثب على قعمل من العبد لم يكن كذلك قعلماً فيجاب بأن المراد بأجله المضاف زمان سطل فيه الحياة بحيث لامحيص عنه ولا تقدم ولا تأخر ومرجم الحلاف الى انه هل يُحقق في حق المقتول مثل ذلك أم الملوم في حقه انه ن قتل مات وأنَّ لم يقتل قالي: وقت هو أجل له فذهب الكثيرون من المعرَّلة إلى الثاني وأهسل السنة الى الاول لكنهم لم يقطعوا بالموت ان لم يقتل كما سبق عنهم لان عدم قتل المفتول سها معر تُعلق علم الله تعالى بأنه يقتل أمن مستمحيل لايمتنم ان يستلزم محالًا هوانقلاب الأجل. أثم الأجل ُبِقَالَ لِجَمِيعَ مُسَدَّةَ الشَّيُّ وَلاَّ سَرِهَا كَمَا يَمَالَ أَحِلَّ هَذَا الدِّينَ شَهِرَ إِنَّ أُو آخرهما فَمَنَى قُعَلَّمُ الدَّائِلُ الأحل على الثاني عدم أيصاله الفتول اليه (قوله قد حكم بآخال العاد) أي كما أخسبر لذلك بنحو قوله(ولبكل أمة أحِل) (قوله ولايستقد،ون) هومهنلوف على الجلة الشرطية أعنى قولهاذا جاء أجلهم لايستأخرون وينضح المني بالتقديم باز يقال في غير القرآن واسكل أمة أجللا يستقدمون عليه وأذا جاء أجلبه لايستأخرون عنه لاعلى حجلة الشرط كا وقع في عبارة بعضهه قِصوراً ولاعلى حجلة الحزاء كما هو المتبادر لان الاستقدام عند سحج الاجل غـ ير معقول فلا فائدة في نفيه (قوله واجتجت المنزلة) أي "نبهاً واستشهاداً لا احتجاجا حقيفاً لانهم بدعون في هذه المسئلة الفمرورة كا ادعوها في تولد سائر المتولدات والتفاشا عدله التفاه أسامها (قوله بالاحاديث) منها حديث أنس يرفعه من أحب ان يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه رواه الشيخان وحو في مستمد أسحه بالفظ من سرء ان يمدله في عمره ويزاد له في رزقه فايير والديه وليصل رحمه ومعني ينماً له في أثره يؤخر له في أجله (قوله والجواب الخ) هذا الجواب كما في شرحالمةاصد يعود الى الغول سمادد الاجل فالحواب الحق هو ان تلك الاساديث آماد فلا تعارض القطبي أو ان المراد الزيادة بحسب الحير والبركة كما يقال ذكر الفتى عمره الثاني أو بالنسبة الى ما أنينته الملائكة في عمينهم فقد يثبت فمها الشيُّ مطلقاً وهو في علم الله مقيد ثم يؤل الى موجب العدلم واليه الاشارة

باللسيسة الى النسولدات فلك أن لو لم يسرض/له الاستناع بالنير والا لجاز أن يكون لزوم المحال بناء على الاستناع باللم الا فيناكمالنا بالنسية أل ان الله تعلل لما أوجد العالم بقدرته واختياره فعدمه نمكن في تفسه معا أنع بلزم من فراهن وفذها تخلف المملم ل عن علته النامة وهو محال * والحاصل أن الممكن لا يلزم من فرض وقوعه كال بالنظر الى ذاته وأما بالنظر الى أمر زائد على نهبه فلا نسز أنه لا يستلزم المجال (وما يوجياً لله الألم في المضروب عنيب ضرب انسان والانكسار في الزجاج عنيب كسر انسان) قبد يُذَّلْكُ ليصيحُ محلا للمخلاف في أنه خل للعبد صعر فيه أم لا (وما أشهه) كالموت عقيب الفتل (كل ذلك عجلة في الله تمالي) لمسا من من أن الحالق هو الله تمالي وحده وان كل المكنات مستندة اليه ملا وأسطة ﴿ والمعتزلة لما أسندوا يمش الافعال الى غير اللة تعالى قالوا ان كان العمل صادراً من الفاعل لايتوسط فمل آخر نهو بطريق المباشرة والأقبطريق النوليد ومعناه أن يوجب الفعل لطاعله فعــلا آخر كَوْكَةُ البِدُ تُوجِبِ حَرِكَةُ المُقتَاحِ فَالاَّلْمُ مَنُولَهُ مِنَ الضَّرِبِ وَالْانْكَسَارَ مِن السَّمَسر وليسا مُخاوِقينِ لله تمالي * وعندنا السكل بخلق الله تمالي (لاصنع للمد في غليقه) والاولى ان\ يقيد بالتخليق لأن مايسمو فهمتو لدات لامسع للعيدفيه أصلا أما المحليق فلاستحالته من العبد وأما الاكتساب فلاستحالة اكتساب العبدماليس قائما بمحل العدرة ولهدا لايتمكن السدمن عدم حصولها بحلاف أفعاله الاختيارية (والمفتول ميت باجله) أي بالوقت المقدير لموته * لا كازيم بعض المتزلة من أن الله تعالى قد قطع عليه نحاله فمهو عمال شهرورته أمتناع وجود الملزوم بدون اللازم (قوله والا) أي وان لم يكن لم يعرض له الامتناع بالنبير بان عرض لم يجيب أن لابلزم من فمرس وقوعه محال ال يجوز أن بارم بــاء على الزم أن لأبجوز تنكليف أمثال أبي لهب بالإيمان لان أيمانهم محال لاخباره تعالى باسمة للم يؤرنه والم إفتىكا فهم به تتكليف بالمحال وهو غير سائنز عثماكم فيلزم امتناع تبكايفهم مع حوازه ووقوعه اجماعا (قوله عن عانهالنامة)المراد مها هنا القدرة والاختيار (ڤوله ڤيدىٽالك) يريد ان التقليد هنا بكون الالم والانكسار عفيب الصرب والكسر أنما هو ليصلح ذلك ألائر وما أشهه محلا للخلاف في أنه هل للماعل صنع فيهأملا اللاتفاق على أن الاثر الحاصل الا توسط فعل فاعل بمعض خلق الله تمالي ثم تخصيص الانسانِ هـا أيضاً بالذكر حرى على وفق السباق لان بمض الادلة لا يجري في غــير المسكلف كما سبق لالتحرير محل النزاع فان المعتزلة يسندون الأآثار الى من صدرعنه الفعل ابسانا كان أو غيره هذا معنى كلامه وقد غلط فيه يعضهم (قوله فلاستحالة ا كتساب الح) أي مع ان الصرورة الوجدائية قاضية مان حالما مالىسة الى المثولدات فينا كحالما بالنسبة الى المتولدات في غيرنا فلا اكتساب فيما يقوم ممحل القدرة أيضاً كالعلم النظرى المتولد من النظر (قوله ولهذا لا يُمكن ا العبد الخ) اعترض بان وحوب الصدور آنما يكوْر باختيار مباشرة الاساب فلا بنافي كونه مكتسماً الحياة قطعاً من عيرنقدم ﴿ بواسطة السبب كما ان صرف الارادة والقدرة الى المباشر بوحيه ويفوت الثمكن من تركه ﴿ قُولُهُ الأيموت من غير قطع بامتــداد العمر ولا بالموت بدل القتل (قوله من ان الله تعالى قدقطع عليه

التولدات في غيبراً قلا اكتباباب في جيس ، المتولدات (قوله ولحددًا لايتمكن العبد الخ) عبرد عليه أن عدم تذكن العبد قبل وجودمباشرة السبب مهتنع وبعده لاينافي كونه مكتسبأ بواسطة السببكا انسرف الارادة والقدرة ألى فعل المباشرة يوجبه ويفوت القكل من تركه (قوله أي بالوقت المقسدر لموته) ولو لم يقتل الجاز أَنْ يُتُوتُ فِي ذَلَكُ ٱلوقتُ وأن لأيتوت بفسير قطع بامتداد العمر ولا بالموت مدل ألقتل (قوله قد قطع عليه الاجل)أي لم يوصله اليه فانه لو لم يقتل لماش الى أمد هوأجلهالذيعلر ألله تعالى موته فيه لولا القتل فهم يقطمون بامتداد العمر لولاه * وحاصل النزاع ان المراد بالاجل المضاف زمان سطل فيه في المقتول أم المعلوم. في حقه انهان قتلمات وان لم يقتل فيعيش الى وقت هو أُحِلُّ له كذا في شرح المقاصد

(الاجل)

(فولنادلاللي العالم دالك الر) وابطأ فينة قوالله مقايلة الانفلال فيسادلة الأثوله وينظل طعام الله 職其事就例 وكثاقوله تعالى (وأماعوه فيديناهم فاستحبوا المهي على الحدى) وعاشماني ان يراد والله أعز وأما نمود طُلْقَنَا فَهِي الْهُسَوِّي فَتْرَكُوهُ واريدوا ادلادلالة فيأولم الآنه وآخرها على نعي الحصول (فوله وهو باطل الموله تمالي الح) وأنصاً الماس محمام والمدابة وسال الماء ريق بع الديكل ٥ وأيصا فيه فوات فاعدة الطارعة فاراهتدى مطاوع هد ي مم ال الاهتداء عد لازمالم الدهوأ اسأ قال في عمام اللسم فلان مهاي ولامد مرالانا لحصول عوما يال أن ألا "ما أن النام فصيله لمن أن دح علمها ه ديوع بأن التمسكن مع سدم الحصول بقيسة بام ايا اداهل هودهم ي لأن الم بن في مد معه له والقمقين مألحسول وعداره ال امل علاه ال مد دومهم افيء مأحق المسائل العموا عيا

الأجروع يرزقه أنذ تمثل أصلام رميل حندا الاجتلاب عمر ان الاخاط المدافق بلك المشتملل اجتريتني معنى الرزق وإنه لاراؤق الإ العالمالي وبعسد وإن اللباء يستنجق الذم والتقاضيه فل أكل لهرام وبدا لكويد بميتوبه اليالة أمالي لايكون قبيماً والمنافكة الإيتبعق الذم والقساب * والحوالة التفالد لمناوه المامرات المناه واحتيار. (وكل المنطقة والقراعة لا معلالا كان أو حواما) لحصول المتعدي ماما عيدا (ولا يتسور ان لا بأكل إليهان ﴿ لا يأكل غيره رؤله) لان ما قدر، أنه تمالى غذا لمتسمس يجي إِنْ أَكُانُهُ مِينَاجُ أَنْهُمْ كُلِّيهِ وَأَمَا يَعْمَى اللَّكَ فَلا يَتَنَّعِ ﴿ وَاللَّهِ تَعَالَى بِشَلَّ مَن يَشَّاءُ وَبِهِ دَيَّامِ وَ إلهام الهني خالق العنسلالة والاحتداء لاه الحالق وحسده وفيالتقبيد بالمثبئة اشارة الى أمه ليس المراد بالهداية سان طريق الحق لامه عام في حق الكل ولا ألاصلال عنارة عن وخدارالعبه طالا أو تسميته صالا أدلا معيى لتعليق ذلك عشيئة الله تعالى * فيم قد تصاف ألهداية الى السي عليه السلام مجازًا بطريق التسمي كما تسمد الى القرآن وقاعه نسد الأصارل الى الشيعان محاراً كما نسد الى أالاضلتم هرام المذكور في كلام المشاخ الى الهداية عندنا حلق الاعتداء ومثل عداء الله تعالى فلم يهتد محاز عن الدلالة والدُّوة الى الاهتداء * وعد المعترلة سال طريقالصواتُ وهو ناطل لهولة أمالى (قوله وما كون مسدداً الح) هذه المعدمة هي منشأ الاحتلاف في الحديمة وعي سنية على مادهموا اليه من أن أرادة ألعد مع قريحة وحواً يا عم اله بم لما سمق من أن العد مع عمل الممهي لا أراد به ومثمر عدم استجعال الدم والمعاب لابه أعسا نصح لولم يكن الدند ص، كنَّا للديمي مَكَّدُ سَأَ لله حجَّا من الدمل سنا في مناشرة الاسناس\الاحتبار (فوله أوياً كل عيره رر•٨)* ان فيل؛ كيف ينصور الاعاق من الروق وقدقال سالي(ومما ررواهم سمعون)؛ أحييبان الملاق الرويالي المبعق محار لابه تصدده (قوله وفي الفرد) أي تلشية في الفيلين ا الرم الى أن لدس معيى الهداية التي يتصف مها الماري "مالي مال طريق الله الله الان الله في من حدم اللس فاذ فائده لا معدم ص والي اد اس الا الا الذي عنف أنصاً عنا حادد صفة الاقعل فه تاوحدان أو السفية كما في بحو عولهماً بحملت قلاما أي وحد دنه تحريلا وأصدته أي سميته فاسعاً ودلك لابه لامعسني حبشد لدلك المبيد اد لايصح ان يمال و د ١ دن ولاما كردا ان شئت ولا سمريه بكرا ان شئت (قولًا نتم قد عاد الهدامة ألح) أن على قول تمالي (وا أن لهدين إلى صراط مستمرة ال هدا العرآن مهدى لليهمي أهومه ولاصلهم عوب الهن أصلال كرراً من الدار) والمار فها جاد عادمين الشرح شمار عقلي من أساد العمل إلى عبر ما قوله الكونة عالى حصولة (قوله ومثل ها أمالله فلم سه"، تحار) أي في السلامة ومن مثله فعله عالى (وأما تحود فها الهم) معاه نصا لهماك لا ال الفارقة س الحق والبلا ودعوناهم (فا يحوا العني على)ما دعو الله من (الهديم) وأحياء حلق الاهداء م الاربداد مع الـ له لا ماء الـ عمه سرح ها من الا بات (دوله وهو باطل الح) ال أساك في المداه ، اللا إسلم الله وعالان ال العلم و مدور مه اميم محامون فيم اليدع والسال وأاصاً لرمه فوا . وعده الدا و ه فان اهد ع معاوج مدر والاهسداء عير لارم لا بن وأعساً هال في معام المدح فلان مهدى لن حامي فيه الحسامة دون في استعا المسم ع الم كل مام لا كل فلا ساس فولم فلان مها ي الكن هذا ومه آمر

(قرله ۱۷کارم الکانی) افاقه حالت المرَّة الساعَّة فقال القول سطل جيانة بأجل الفِّل (اقواه فا أى شاوله و م شهور في رلاً اكتسابًا) ومهني هذا غلي البلوت وجودي بدليل قوله تعالى (جملة الموت والحياة) والأكشون العرف وقه بغسر الرزق على أنه عدمي وبمني خلق للوت قدَّره (والاجلواجه) لا كازعراليكني أن للمقتول أعملن القل عاساته الأنكالي المالحوان والموت وأنه لو لا يقتل لعاش الى أجله الذي هو الموث ولاكما زغمت الفلاسفة أن للحيوان أجيبلا فالتلم به بالشذي أو غيره للسمياً هو وقت بهوته تخال رطوبت. والطفاء حرارته المو نريتين وآجالا الحتراميدة على خلاف فعلى هدا تكون العواري مفتهم طبيعته محسم إلا قات والاسماض (والحراء رزق) لان الرزق السم لمسا يسوقه الله تقالي كالمارزقا وفيه سدلاتني الى الحيوان فيأ كله وذلك قد يكون حلالا وقد يكون حراما وهذا أولى من تفسيره عا يتعذي ا ويحوز أن يأكل شخص ألحيوان طلوه عن معني الأضافة الى ألله تعالى معم أنه معتبر في مفهوم الرزق * وعبد المعبرلة الحراج رزق غير. زيوافقه قوله البس برزق لامهم فسروء الرتم بملوك يأكله المالك ونارة بما لايمنع من الابتقاع به وذلك لا يكون تسالى (وبمنا رزقناهم الا حلالاً والكن يلزمُ عَلَى الأول أن لا يكون ما يأكله الدواب وزقاء وعلى الوجهين أن من أكل ألحرام ينفقون)وقد شال اطلاق لقولة تماني(يمحو الله مايشاء ويثبت وعده أوالكتاب) (قوله والاكثرون على اله عدى)ممناه الرزق على المنفق لكوله بعدده (قوله عساوك على هذا التقدير عدم ألحياة عمن اتصف ما لاعسدم الحياةعن،مامن شأنه أن يكون حياً كما وقعر في يًّا كله المالك) لمرافع لمماوك المواقف لان الجنين الذي لم ينفخ فيه الروح ليس بميت مع أنه من شأنه الحياة وبالجمسلة فالنقابل ون الموت والحياة تقابل المدم والملكمة (قوله الحي أجله الذي هو الموت) يستفاد منه ان المفتولُ المجمول ملكا يمني الأذن عند الكوي ليس بميث فهو مخالف أفسيره من المعزلة بإنبات الاجلين وبان المقتول سطل حياته في التصرف الشرى والأ بأعجال الفتل (قوله فيا كله) المراد يتناوله بناء على مااشـــهم في المرف من اطلاق الاكل على لخلاعن بمق الاضافية ألى الله تعالى وهو معتبر المُتِبَاوَلُ فَيَذَّخُلُ الْمُشْرِوبُ وَيُخْرِجُ مَالًا يَتِبَاوَكُ وَالمُنْوَلُ عَنَ الاشْمَرِيَّةُ أنّ الرزق اسمَ لما ساقه الله تمالى إلى الحيوان فاستنع به للنغذى أو غيره قال الآمدي وعايه النعويل وجزميه فيشرحالمقاصه في مفهوم الرزق عندهم أيضاً كما سبحي فينشد قية هَلَ رَزْقَ الانسانَ وَالدُّوابُ وَغَيْرِهُمَا مِنْ لِللَّ كُولُنَّ وَغَيْرٍهُ وَيُحْرَجُ مَالم ينتفع به وأن كان سوقه ينافع علاجفلة الحشة غر للانتفاع ويسمع حينئذ أيضاً ان كل أحد يستوفي رزقه ولا يأ كلي أجد وزوغيهم ولا الهير رزقه الساروختزيره اذاأ كاهما بخلاف ما اذا اكتنى بمجرد صحة الانتفاع والتمكن منه على ما يراه الممترلة ويعمل أصحابنا الطرا الى مم حرمهما وفي بعض ان أنواع الاطعمة والنمرات تسمى ارزاقا ويؤمر بالانفاق من الارزاق قال الشارح ومرض فسر السكتب أن الخرام أيس الرزق بمنا ساقه الله تعالى الى العبد فأكله لم بجعل غير المأكول رزقا عرفا وال سبح لنسة حيث عالك عند المتزلة فانصح يقال رزقه الله تعالى ولداً صالحاً وأراد بالعبد ما يشمل المائخ تعليباً (قُوله بمماوك يأكله المالك) دُلك فالدقع ظاهم (قوله هذا النفسير إظاهم، مع أنه غير منعكس لحروج رزق الدواب بل العبيد والاماء محل بما هو معتبر أزلاكه زمانأ كلمالذوان عندهم أيضًا من الاضافة ألى الله تعالى الا أن يوجه بان المراد بالملوك المجمول ماكما بمهي الادن رزقا) مع انظام قوله في النصرف الشرعي فلا يُحلو عن معنى الاضافة ويندفع عنــه بملاحظة حيثية الاذن في النصرف تمسالي (وما من دابة في خر المسلم وخذيره اذا أكلهما مع حرمتهما فان كلا سهما ان كان تملوكا أكله مالكه فليس أذوا الارض الاعلىالةرزقها) له في النصرف فيه (قوله أن لا يكون ما يأ كله الدواب رزقاً) أي وهو مخالف لظاهم قوله تمالي يقتضي إن تكونكل داية (وما من دآبة في الارض الا على الله رزقها) ويمكن ان يجاب بمــا سبق من التغليب (قوله ان من ا مرزوقية (قوله أن من أكل الحرام طول عمرها لم) أحيب بأنه تعالى قدساق اليه كثيراً من المباحات الا أنه أعرض عنه ا أكل الحرام الح) * أجيب بسوء اختياره على أنه منقوض بمن مات ولم يأكل حراما ولاحلالا حكي ذلك في شرح المقاصد 🎚 عنه بأنه تمالى قدساق اليه

كثيراً من المباحات الااله أعرض عنه بسوء اختياره ﴿على أنه مُقوض بمن مات ولم يأكل حلالا ولا حراما

(قوله)

ر فرقه وبحواله الرحم منجون (+) وعديه () الإستم (بر) يستوجيه أحد بن هو عمور بعد اله تعالى وللدعث أنه و الم على على الركالات إلى الركال الركال على الركال المستم الركال المستم المركز المستم المستم المستم المركز المستم ا الركال مند و في مستم المركز الركال المستم المركز المستم المركز المستم المركز المستم المستم المستم المستم المركز الم

THE WAR HALL YOUR حرابه أن سبر را تكون لهيم المان وقد بنت الادلة القاطعة كر مه وحكمة وعلمه بالمواف يكون * NETBURNER TO THE PARTY OF THE مض عبدل وحيكم به الله الله عاري ما دمن و حوب الشي علىاقة المالي اذ ايس دمياء استحالك يع أطهور فوجهنا بعث المنافظة المنافظة والمواطاهن ولأ لروم صدوره بمدعيت لايتكن ميرا الثرك بناء على أسالو امد عالا إ وحواله لإشيال أن تراد الله منها أو حول أو عن أو محل أو محور ذلك لانه روس لناهدة الالمشار وأسيل الى الغلبيمة ا ماليه الحسكية على اوسفه الطاهرة العوار (وعدات القسر للسكافرس ولسم هداة المؤسس) جنس البعني لان نتهم من أوحهل فيحييه عليه رهايتها لا يريد الله مالي تعديمه فلا يعديه ﴿ وتسم أمل الطاعة في القبر عمما يلمه الله "مالي و ترمده ﴾ وللمدهب أبه لأياحب يرجيمها أولي ممنا وقم في يهامة الكتب من الاهتصار على اساب عدات العمر دون معيمة بناه على عليه تعالى أصلا اللهم الأ أنَّ اللَّهِ وَمِنْ الرَّارِينَةِ فِيسَهُ أَكُثْرُ وَعَلَى إِن عَامَةً أَهَلَ الْمُورَكُمَارُ وَعَمَاةً فالمقدم بالدُّكُمُ أَحَدُرُ أسقال المرادلي الوجوب (وسؤال مأكر و كمر) وهما ما كان بدخلان المعر فعمالان العد فد عن ربه يوعن ديمه وعن في الحسوسيات (قوله ثم يد 4 * فالالسد أبو سحاع أن للصدال قالا وكدا للا ماء علمهمال الام عد المص (ثابت) كل لت شعرى الح) * قيل (قوله شم لیب شعری ما معی و حوف النيُّ الله) * قبل مساه الله مقامتي الحكمة معرالعدر معلى ا ده اه افتصاء الح کمه مع الذك * واحب بان الاحلال بالحكمة بقس : حل على انه بعالي فيحب مد دور الفيل وهو إ ألمدوه على بركه وهد أعبر مد هـ.. الهلاسمة فاجه بخملون أبحاد العالم لارما لا يانه على المصالح يتموه في و. العران عادة ألله "مالي الوحوس الندس العالماتة حربت ما به نعمله أآ به ولا به له وأن جار البرك كيافي إثر العاديات جمواً جيب ماية نستارم وصفيكل وحواهاس حطواالاحلال ما أحر له تعالى من أفعاله بالوحوب لمله لعالم قا لمن على أنه تقعله فعاماً مع أمهم لا ععلو 4 واحماً| بالحدادة معا يستحرل على عليه تعالى (قوله اسنه في اركه الم والمه) أ ، ذات ح في جاول عالم له الممن المعرلة الله يمالي فراروم المحال وا قال نالو أو المعنى منها عم أم للام ملاه في المدينة (أن ألا را م في الوسو ، عمر table on selling استعماق الدم على البرلد (وه به الموار) هو الله _ وهو جا في النامو _ مثلاً الله بي وفي الدو ق صبح ناا مار الميدانه وها ان الدُّمَعُ أفسم (فوله الله مان قالاً) الامام ال الا مال والاماء لـ "ول و الحق سهماً هومدهب الفلاس مه أد الحياسي و الار اولان إ ه ١ ١١ يد إ ماهي الله مناه بي طالك هوردهي الحيا محملون محاد الدلم لارما lank we extend of 11 to 11 lote live ment land In the of themselve (١) عادية معمومد عا أمر اللم و دم مدال عماله وا ما الدرد ود دومال الماله الأرلة حسالما وردأ يحلمه السام مس تمالا وم عم الله والمه ولم الما المر" مأحوا ه (ما افا مد مرداا (۱) المدمر له الم الوسيو

(ء ١٩٠٩) ﴿ [أيضاً على مالانجورِ * وأبلا أن العرض في أمثالُ للعذا المالان إلى ر و رد على هذا الدينالي الثلثيم الطلق (أمك لا تهدى مرياً حديث) ولقوله عليه السلام (اللهم الهلم قومير) مع أنه بين طريق الهيوافية ودعاهم الي الاهتداء ه والمشهور الالهمداية عبد المعرلة هي الدلالة الموضولة الى المطلوب وعنظا اللىلالة على طويق يوصل الى المعلموب سواء جمل الوسول والاهتداء أولم يحصل (وماهوالانبيان للمدر مابسر دلك؛ تواحب علىالله تمالي) ﴿ وَالا لما حَلْقَ السِّكَاءُ الْمُقْدِرُ الْمُدْبُ فِي الدُّنيا وَالأَ يَجْرُهُ أَفَّ ولماكارله مية علىالماد واستحقاق شكر فيالهداية وافاصة أنواع الحيرات الحكومها أدأء للواخب ﴿ والمشهور إن الهداية الح) [ولما كان امتنان الله على السي عليه السلام فوق ابتنانه على أتي حديل لصه الله أد فعل تكل منهماً عاية مقديره من الاصلح له * ولمـــا كان لسؤال العصمة والتوديق وكشف الصراء والبسط فيُّ الحصب والرحاء معتى لان مالم يعمله في محق كل واحد فهو معسدة له بحب علىالله تمالي تركها 🛪 ولما لتي في قدوة الله تمالي بالدسة الى مصالح الساد شيُّ اد قد أنَّى بالواحب * ولعمري ان مماسد هداً الاصل أعنى وحوب الاصلح لم أكثر أصول المقرلة أطهر من أن نحو وأكثر من أن تحصى ودلك لنصور نطرهم فى المعارف الالهية ورسوح فناس العائب علىالشاهد فيطباعهم وعاية تشتبهم في دلك ال برك الاصلح يكون محلا وسمها *

السوس التقابلة وجل

يسنياعل التجوز هؤالأزشاد

الى طبريق دام تعيث

الخصم البعش وألتنبيذهل

إمكان المعارصة بالمثل فتعيه

وكن على بصيرة (ألوله

عكى أن يقال من ادالشائح سان الخقيقة الشرعية

المرادة في أعلب استعالات

الشارع والمشهور س الموم

هو معناهاللموي أوالمرفي

فلا منافاة (دوله والالسا

حلمة المكافر الح) اد

إماتنه أوسلب عقله قبل

التكليف والتعريص للمم

فان فلت بل الاصمام له

الوحدود والتكليم

والتعريص المعم القم ا هات فلم بعمل ذلك بمن

مات طفلا هددا 4 وال

اء بر حاس علم الله سالي

على ماص في صدر الدكتاب

فالامن طاهي (فوله ولما

كان له سفال عامية قالوا

The Illertallacecolor

المصر بحل وسفه فلروم

المحل وكوء حمل تملق

قدرة الله سالي بالمرك

مستحملا أبدا ولامية في

من دعى النها (قوله اللهم اهد قومي) أورده العاصي عاص في الشفاء نمير اساد ووحه الرد نه ان الاصلم له عدم خلعه شم ألدعاء يسدعي عسم حصول المطلوب مع إن البيان حاصل * وقد ترد أنصاً نقوله تعالى(الهسدما الصراط السةم) لكنه رد أيصاً على المسر بالخاج فنسى عليه ال يمسر المطاوب هنا برياده اماه حوه من الهدى والثبات عليه أوحصول المراتب المترتبة عليه (قوله والمشهرية التقاهدايه الح) أقيسل يمكن الموفيق إن مهماه المشايخ بيلل الحقيمة الشرعيسة المرادة في أعلم ﴿ تَعْمَالُاتُ الشَّارِعُ والمشهور بين الدوم هو المعي ألفوي أو المرقي (قوله عليس دلك بواحي عليه تمالي) حالف في ذلك المعرلة مدهب المعداديون مهم الراه بحث على الله تعالى ماهو أصابح لعباده في المراه الديا عمى الاومق في الحكمة والتدبير ودهب الصربون الى وحوب الاصلح في الدين فقط عمى الاعم والقبي الدر قال على وحوب الافدار والبمسكين وعلى أنه فعل لكل أحد عالة مقدوره من الاصلح وليس في مهـــدوره تعالى اطف لو فعـــل بالـكـهار لآمـوا حماً والا لــكان ركه محلاوسفها ثم المصريون مهم من أعتسر في الأهم حاسة علم الله تعالى فأوحب ماعسلم الله نعمه كالحمائي فلرمه إلى لامحلق السكافر أو ال عيمه أو نساب عقله قسـل السكليف ومهم من لم نعتمر دلك ورعم ال من علم الله منه السكفر على تفسدير السكليف يحب بعراصه الثواب فلرمسة برك الواحب فيمن مات صميراً (قوله ولماكان له منة) أي لان لروم البحل ومحوه عندهم لنزك الاصلح حمل تعلق قدرة الله مالي 4 مسحرير وقعــل الاصلح واحماً ومثل هدا الفعل لامنة فيه كما انه لامنة للاب على ولده في شممه الحماية

(ep (b) مثل دلك العمل ولامعي أطلمه علىمالا عجو ، \$لاقال الاب المشفق تستوحب المدةعلى ولده فيشفقته شرعاوعفلا مع أنه لاأحتيار له في شففته * لأنا نقول لامنة في شففته الحلية بل في أفعاله الاحتيارية المبعثة عها أن وحدت

والعبد الانكال كادوه في الحوادث وفي علال العزل العزل العزل المراوع الأربيدي الأراقية الإنبار الأل المراولة المراولة أن الرف الاولا عا للراب الاختاد والاللا اطاه والمدلا الاقتبال على الموارس في المن الراب المادة المن المشخصات E TO THE STATE OF الفالة أن وقيد الليدونية والمراجعان والمراف الفريد والمالية والخراف أوران والمهارين والمراف المرافي والمرافية المهارين المتعارس الرس ولاالقول الاجزاء أو في بعنها أنها إلى المثالة فيسدر بها يادانا ألم المداني أو فلم الناسر * وهذا لا يستوي مساسد الم كلام على الساد أنهادة الزوجة للى المائلة ولا أن تحرك ويضمرب أو يرى أن المداب فليه بعتى أن الدريق في المام مذاوع أن المتسير في ا أَنْ الْمُسَارِّقُونَ فِي يُعْلُونُ الْحُبُوانَاتِ أَوْ المُصَاوِبِ فِي الْهُواهِ يُعْمَادُنِ وَالْ لَمْ تَعْلَمْ عَلَيْهِ ﴿ وَمَنْ عَالَمُ فِي الوجود عالا بتعييم عوا محالب بلك ثمالي و ما كوته وعمائب قدرته و حبر وته لم يستمه أمثال فللله فيهالا عن الاستجالة * مدونه وبالإيضرعدسه في واعراء لما كانت أحوال العبرتما هو عتوسط بين أمن الدُّنيا والأحرة أفردها بالدُّكر ثم اللَّمَانيل ILEIs Vysin & Walte عيان جقيعة الحشبر ويقاصيل ما يتملق تأمور الآخرة ودالل السكل أعهمنا أمور ممكمة أحبر سها أستأه وثابأ بأن المدأهو اللهفاية إبراهلين بها البكتاب والسنة فذكون ناستة وصرح محقرمة كل ممهما تحقيقا وأوكيدا واعشاء الوحوعرفي الوقبت المسدأ مشأنه بقال (والعث) وهو أن يندت الله تعالى الموتى من الصور بأن يُحم أحراءهم الاصلية ويصد والوقت ههاساد قر ماً به الارواح اليها (حق) لعوله تعالى (ثم أسكم يوم القيامة تمشون) وقوله تعالى (قل محيمها الدي الشَّاها وقالها أيسألو أعد المدوم أوِّل مرة) إلى عبر ذلك من النصوص الفاطعة الناطقية بحشر الاحساد * وأ كره العلاسعة بناه لمية المحلل العدم رمي على أم أع أعادة المعدوم نه مه وهو مم أنه لا دليل لهم عليه نه نه عبر مصر بالمصود لال مراديا الشي و نصبه عدا حامي عا

(قوله لان الميت خاد لا جيامله) دهم العدالي من المائرلة واس حرير الطاري و مض السكرا، ية الى وأحسب عم الاستحالة واله حوازمند ساعبر ألحى وهو حروح عن المعلول لان الحاند لاحس له فكيمب ينصور تعديبه إقوله في التحقيق أعلل المدرم وهه ا لاند لمرم أعاده الروح) أي أيما ذلك في ألحياه السكاماية التي يكون معها العسدرء والأفعال ين رماني الوحود ولا الاحسارية وقد الفقوا على إن الله مالي بإنجابي في إن بـ العد ةوالاصال الاحدا. به (١) (قوله أو المأكول استحاله فيه نه وقد بحاب في تعلون الحواما) (فوما وهم من أن تعد ب الله كول في تعلق الآكل سلق نوع الحراء فسلم م عور الهير في الوفسان إحساس دلائالا كل معرانه لدس عدرك له أو نسملرم بعد سه مع ايه قه لا يكون مكلماً فما وعجلان بالبهارص الدير المشحصة الدوده في الحوف وفي حلال المدن تمالم وبالمدد علا مور منا (قوله وأ كره) أي العث عمي مدم مع نقاء الشحصات المريا الاحساد وهو الممه بالماد الح بابي (العلا عه) عن آخرهم أما الدي عمى حشر الارواح ومط فقد فيكون المحلل ، بين اً كرم العا ، ون مهم وأنَّه الألم ون والمعول عن سال وس النوقف وأنه قال إنه بن لحيان الله بي أ الدما بهرروجه مدوأنسأ وهل هي المراح قدهدم حد الوب فيه يجل الماشها أوهي حوهن باون أمرة وساد البدية فيمكن المباد

الكرم الما وهو الممو بالمدد الحكالي (العاد على عن الحرام الما المدين حتير الارواح وعدا فقد المسلم و به المحل و به الكرم الما و من مهم وأنه الألم و ما عول المعال و به المراح و مدم مد الوب و سيحل الماسها أو جي حوهر بان الم و ما وساد الدين وسكن المباد الحد مدر الارواح كلا عالم كلا والما يه والمراكي والراء و المحدم و لله المحدم و المحدد و المحدد

بي أهذة الانور (بالدلائل المتبعدة) لانها أمور تمكنة أجان بها الضادق على مَا الطابت إلما قال الله تعالى (الذار يعر شون عامها فمرو"ا وعشيا ويوم تقوم الساعة أوخلوا آن فرغون ألفة العقال ُوقِالَ اللَّهُ تَمَالَى ﴿ أُغُرِقُوا فَادِخَلُواْ فَارِلَى وَقَالَ النَّنِّي صَلَّى اللَّهِ تَمَالَي علينا وأسر (استنزهُ والعن اللَّهِ فان عامة عداد الغير منه) وقال عليه السائم قولة تعالى (شبت الله الذين آمنو الأؤل الذا بع الالمامة اللدنيا وفي الأسِّرة) تُن المُتَافِي عِدَابِ القرر أَمَّا قبل أه من ربك وما دينك ومن يُنبِكُ فيقول وفي الله ودين الاسلام ونني محمد عليه السلام وقال السي عليه الصلاة والسلام أذا قبر الميت أنام ملكما أُسوءَانُ أَرْوَقَانَ عَيْنَاهُمَا يَقَالَ لاحدهما المنكر والآخر النكرالي آخر الحديث؛ وقال الني عليه الصارفي والسلام الفير روضة من رياض لحبة أو حفرة من حفر النيران * ويا لحلة الاحاديث الواردة في هذا المعلى " وفي كثير من أحوال الآخرة متواترة للمني وان لم يبام آحادها حدالنواتر مع وأنكر عذاب القبر بعض ا أالمتزلة والروافش ثلك الحالة (قوله بالدلائل السمعية)منها في تعذيب عصاة المؤمنين حديث القيرين الواردي الكشب السنةوغيرهامن روايةأ نعاس وضيالله عنه فان ظاهره يقتضيان المعديين كانا مسلمين لتعليل تعذيبهما نأن أحدهماكان يمشم بالنميمة ونأن الآخركان لا يستنزه من البول ولقوله فيه لعله يحفيب عنعما مالم بيسا كذا قيل اوللفهوم من بعيض طريق الحديث المومد كالزكاف الله كالمراكز الذي التي موسى للديني من وياية جُارِ ان النبيُّ صلى الله عليه وسلم مرعل قبرين من أنني النجار هلكا في الجاهلية | تسمعها يعذبان في البول والتميمة وفي الاوسط للطيراني تجوه (قوله لائها أمور تمكية)قيدبالامكان لان المشمات لا تثت بالحير الصادق لان المقل مةسم على النقل مل يحب تسليم الحبروتفويش عامه مِأَمَن قُولُهُم هم ض الاساري [الى الله تعالى أو تأويله بما لا يدل المقل على امتماعه (قوله البار يسرضون عليها) أي تحيل يومااه إربة وَدَّنَاتُ فِي القَدر بِدَلَيْل قَولَه إِمَالِي (ويوم تقوم الساعة) ومعنى عرضهم علمها احراقهم مها (قولُه القُرْهُوا فادخلوا ناراً) أي في القبر لان العاء للتعثيب وحديث (استنزهوا عن البول) احرحه بذلك اللفظ الدارقطني وقال المحفوط انه مرسل عن ابن عباس وحديث ترول (يثنت الله الذين آمنوا) رواه الشيخان عن العراء بن عازب عن السي صــلى الله عليه وستر(قال يثبت اللهالذين آمــوا بالقول. الثالث) رات في عذاب القبر يقال من ربك فيقول وبي الله ونهي شمــد فسلك قوله تمالي (يثبت الله الذبن نارأ) وجمه الاستدلال آموا بالقول النابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وحديث ادا أفير المت أخرجه ان حمال في أن العاء للتعقيب من غير تراح صحيحه والترمذي في رواية أبي هريرة وقال حدور عرب للفظ اذا أقبرأحه كم أوالانسان وحديث القبر روحة أخرجه بهدا الافظ الترمذي من حديث أني سعيد نسند ضعيف والطيرابي فيالاوسط من حديث أبي هربرة وقال إبروه عن الأوزاي الأأبوب بن سويد تفر دبه ولده محمد عه (قوله بعض الممترلة)أى أكثر المتأخرين منهم فقسد أنهته كثيرون كا في الهزيل ويشير بن المعسم, والحماشين ا والكمي وغيرهم ومنسله القول في السؤال الكن الحبائيان والكمي يدكر ون تسمية الملكين مكرا ومكيراً ويقولون أيمنا المنكر مايصدر من الكافر عند تلجاجه أذًا ســئل والسكر أيمنا هو تقريم الملكين له وقال بعضّ المتأخرين منهم دلك يعني عــذاب القــــر محيى عن صرار بن عمر و وتسمه

قوم من السمهاء المصائدين للحق وانميا لسب الى المصارلة وهم برآء مسه لمحالطة صرار الإهم

(قوله لإنهما أمه و محكنة أخبر بها الصادق) انجساً فيد بالامكان لان النقل الواردفي المشمات العقلية يجب تأويله لنقدم المقل على النقل فان قوله تعالى (ألرحمن على المسرش استوى)لدلالتەعلىالجلوس المجال على الله تمالي بجب تأويله بالاستبلاء وأنحوج (قوله الباريعر ضون علما) عرضهم على الناراجراتهم على السيف أي قناوا به وقوله تعاليٰ ﴿ وَيُومُ تَقُومُ الساعة) دليل على أن المرش قبل ذلك اليوم (قوله أغرقوا فأدخلوا

وال مني علل أذات تناسبا كان زايه في عواد الاتم ولا دادل عن استهمالة العاقد الروم على مثل هيئا الليس إن الادلة فأنه عن حدود براه سي تاسيط أبلا (والوزن عور) البوله تعلل (والوزن ويتذاطون والدوال عناوة عن يانم في به يقلدن الإعمال والمعلن العبر عن الدواك كلفته ، والنكرية المنزلة لان الاخمار المرافق وإن المكن أعاديها لم يمكن ورزيها ولانها بمعاومة له العالمي فورثها عنت همأ والخلوات المائدوري في الخدري أن كان الإعمال عن ألق تورَّز عاد الذكال وعل تناسر شالم كون فعال الله الهالي معللة بالأغراض لمان في الوزن مكنة لا تطابيعاتها وعدم اطلاعنا عي الحسكم الا يوجب العنت (و الكتاب) المتمت فيه طاعات العباد و مهاصبهم يؤتى قدة بنين بأعالهم والكافرين بشيائلهم وهراه للهورهم (حق) لفوله تعالى(وتمخرج له روم القهامة كتابا يلقاء منتفورا)وقوله تعالى (فأما من أوقى كتابه مينه فسوقي مجاسب حيثا بالهجرا إرسكت المصلف عن ذكر الحشاب اكتفاد بالكتاب وأدكره المنظلة في بهذا المعيث والخواب مام (والدوال حق) لنوله تمالي (لنسأ أم أحمين) ولفوله عليه السلام (إن الله ألماني بدي المؤمن فيعتم عليه كنفه وستره فيقول أتسرف ذب كادا أتمرف دب كذا فيقول الم أيرب حتى أذا قرره بذاويه ورأي في نفسه أنه قد هلك قال سترتها عليك في الدليا وأنا أصلياً * وحديث أهل الجنة جرد من د أخرجه الترمذي وقال « و حسن غريب من رواته معاذ بلفظ لِلْهِ عَلَى أَجِلُ الْجِنَّةِ الْجِنَّةِ خِرِداً مَنْ ذَكَ فَائِنَ فِي اللَّهِ وَالْآئِينَ ﴿ وَحَدِيثَ أَنَا الْجِهْ مِنْ صَرَّمُ مِثْلُ أخد أخرجه أجمد عن أبي هوبرة بلفظ ضرس النكافر مثل أحد ورواه أيضاً مسلم بالفظ ضرس المبكافر أوناب السكافر مثل أحد (قوله قلما النميا بلزمالتناسخ الح) حاصل الجواب ارث الناسخ مَعَامِ مَا الدِينَ بَحِيبَ دُواتِ الاجرَاء لانِحِينَ الْمُنَّةُ وَالتَّرِكُ كَالْمُعَامِ مِنَّا ﴿ فَوْلَهُ وَالْمُعْلِ فَأَصُّرُ عن إدراك كيفيته) لدهب كثير من المفسرين إلى أنه منزان له كنفتان وأسان وساقان غمسلا لِمُلْحَقِّقَةُ لامكانها وفى السنة ما بشهد لذلك كذب البطاقة الذي أخرجه الترمذي والحاكم وقال صحيح على شرط بعسد لم قان فيه أن ستجلات السيئات توضع في كفة والبطاقة في كُفة وأن السجلات أطايشًا والبطاقة تنقل وهو يدل أيضاً على خلاف مازعم بنضهم من ان علامـــة ثقل الكفة ان ثر تفع وعلامة خفتها أن تَخفض (قوله وأنكره المشزلة) أي عن آخرهم كا في الواقف الا أن منهم من أحاله عقلا ومنهسم من حوزه ولم يحكم بثبوته كأ بي الهزيل وبشر بن المتمر وعلى الاواين بحمل البغض الذي اقتصر في شرح المقاصد على نقل الانكار منه حيث قال وأذكره يعض الممثرلة ذها إلى الى ان الاعمال اعماض لا يَكن وزنها فـكنيف اذا زالت وتُلاشت (قوله قدوردفي الحديث الح) أي كما في حديث البعالقة الذي سبقت الانتاوة اليه والحصر المستفاد من قوله فيالتي نوزن يضميمة النقاء وزن غيرها نقلا وأن صمر لحواز انرتج له الاعمال بمعني أن يخلق الله يحسمها أحساما أنوراً بم وأجماما فالمائية فتوزن؛ وحاسيتان الله تعالى بدني للؤمن أخرجه الثيخان عن إن عمر والمراد علمانو فيه قرب الكرامة لاقرب المنافة وطلؤمن الحذير إن لاتهد في الحارج فيه فيالمن كالنكرة وبالسَّكنفسه الحانب ومعنى وشع الله كنقه على عبده عناسه به وسونه عن الحَّذِي عِنْ أهل الوقف. وحكمة نقديم المسند اليه في قوله وأنا أغفرها افادة النعف بس لان الذنوب لاينفرها يومثذ الاالة

والارزاجة هذاك الما يؤر الترجيل والواليات التال علوقا والأجوا والاحتال والا

(الم الله الله الله الناسيم الح 7 حاصل الحواب ان التامم متارة السدين فحبت ذوات الاجزاء والتنبار عبدا في الحباة والتركب فوقد يتوهم أن سامسته متم التفاير بثاء على التاليدن التاني علوق من أحزاء الدن الأول: فكون عبن الأول فمعرض بأن قوله تمالي (كلانفنجت جلودهم بداناهم جلودا غيرها) بدل على تقساير الحلدين مبراتحات أحزالهما بتناء على تداير المشية والتركب هوأنت خسران دعوى أعاد الاحزاء غير مسموعة قتأمل (قولهان كتبالاعال هي الي توزن) وقال مل أكومل الحسنات أحسامانه والمة والسئات أحساما فللمانية

أو لم يسم * ومهدا مقط ماقالوا أنه لو أكل انسال اساما كيث صار جز أبعه حقال الأجل أو إلا الأراد فهم وهو عال أو في أسدهم فلا يكون الأسخر بعاداً محميع أحراته وهان لان المعاد الما والمراجدة الاصلية الناقية من أول العبر إلى آخره والأحراء الما كولة مشلة في الأسكل لا أصَّلية * فان في هدا قول نالماسج لان النفن الثاني ليس هو الاول لمنا ورد في الحديث من أن أهل الحلة ألبيؤليًّا مر; مكمناون وأن ألحيسي تجبرعه مثل حمل أحذ ومن هم ايمال من قال مامن مدهب الأوللتمامية لحاز اعادة وفعه الاول لاه من حملها صرورة أن الموجود نقيد كونه في هدا الوقت غير الموجوم لة ١. كومه في وقت آخر واللازم ناطل لافصائه الى كون التيُّ ، تدأُّ من حيث انه معاد اد لامعي للمنتبأ الاالمو حود في وقته الإول: وحواه أنّا لا سلم أن الوقب من المشتحصات المعبرة في الوجود الخارجي والابلرم ثبدل الاشمعاص محسب الاوقاب وتعابر الاء بارات والاسافات لاسافي الوحدة سية محسب الحارح؛ ولوسلم هلا ، لم الرمانوحد فيالوقت الأول كون مـ ، أ ألمـة واعمــا يلرم لولم يكن الوقت أنصاً مُعاداً وهدا ماهالُ إلى المداءاً هو الواقع أولاً لااواقع فيالرمان|الأول والمعاد هو الواقع الياً لاالوافع فيالرمنوالثاني ﴿ ومها قولهماو أعيد المدوم به لرم محلل العدم سِالشهرُ وْلُهِمِهِ وَالْارْتِهُ اللَّهُ لِلْقِرُورَةُ * وحواله تسم الطلال تجسب ومن فان معماه عسد المحميق تُعلل المُمَّالِمُ لَأَنِّ لِمَا فِي فِرجوده هيمه ولااستحاله فيه «وأحب أنساً طلم لحوار أن عمار المعاد والمندأ الهواوش عير مشجصة في الحاوم بأن من المشخصات له مها ومحالف النه العوارس فيكون تُحلل المدم بين م مابر س من وحدوليس عمعال ﴿ وَالنَّفِصُ أَنَّهُ لُوتُمْ دَلَكُ لَامَ مَ نَفَاهُ شَخْصُ ثَما رَمَانَا وَالْأ لتحلل الرمان بين المنوع وعسه هورد دلك المالم مان الاحلاف في عبر المصحصات لامدهم العجال الله من المشحصات وتهمما والنجعة بين الشخص المأخوذ مع جميم عوارصه و ه مه فلاسدهم دلك المحدور؛ وأمااله في فالدرق بأن مني ألتجلل قطاع الألصال والوافريج إلى الجلال المتعلق المعالم في الشحص المافي « ومها لو عار أل أن توحد اسداء ماعاتله في للحدة وحم م العوارص المشحصة لازبالمداساتيروح المعلق 4 الارر حكم الامثال واحه واللارم باطللاه؛ علرم الاستية ندون الامسار * وحوانه مع امكان وحوده مهدا الممي اد لا نعدد ندون تمانر * على العمموض بالمتدأ ادا فرص له مثل (قوله عجمع الاحراء الاصلية) وهاؤها مع النفر نو لاسافي وصفها بالهلاك في قوله بعالى(كل شيُّ هانك) لأنَّ هلاك الشيُّ حروحه عن صفاته المطلونه على ماسيًّا في والمطلوب بالحواهر انصهام نعصها الي نعص لمحصل الحديم ومالمركبات حواصها وآثارها ولا شئ من دلك محاصل عبد البمريق هدايجويد دهيه النمص الى ان نلك الاحراء شعدم أصلا ثم نوحه لطاهر الآنه السائقة وما ورد به الحبر الصحريج من أن كل أس آدم هي ألا عجب الد ب#قال في المواقف والحق أنه لاحرم في المسئلة لعدم الدلمل

على شئَّ من العارفين وكمدا في شرح المفاصـــه وهواحبيار المامالجرمين (فوله والاحراءالمأكولة وصلة في الآكل) فلا محمد أعادمها فيه تل في المأ كول ال كار أحراء أصا به مه وال فيل ممل ان مثولد من الحرء الاصلى للمأ كول يطفه يسولد مها شجصآحر ﴿فا الفساد انما هو في وقوع ا دلك لافي أمكانه فلمل الله تعالى يجفطها من أن تصدر حراً لندن آخر فصه الاعن أن اصدر حراً

- الله الله عجم الاجراء الاصلية للانسان ويعبد روحه آليه سواء سلى تلك اعادة المهدوم تعيا

(توله والاحراءالما كولة وصله في الأكل الأصلة) به والقبل عبدل أرسواد من الاحدواء الاصلية للمأ كول اهلمة - ولدمها شيعس آحر فعلماللماللة تمالي يحفظه من أن نصب جوراً ليدر آبر لشاره عن أن يصير الطلق وحق أأصلا والمساند في الوقوع لافي ألحؤار (قوله وأرالج مي صريفه مثل جبل أحد) قيل دلك بالاسماح لاعمم رائد والالرم تمدسه ملا شركةفيالمصة وفيه محثء

شالي(الثالمية (<mark>ديا</mark>) إن الخلوفان الآن دوسودفان الكرير ولاكتاه فإلغ أكثا المقالة أنوعا الانخلفان يومالح الاه المبوط الفال من الذكان والهية أودعيده المنجر وحواء عشرا المهام والكائي الخلبة والأناث الغاهرة وإصار فاعتزاز أنبدك للمالي الرائكان الرافل ه التلقاق « وأعدت إنه كافر ق) الألا فيرورة والليدول عن الظاهر والليمورس على إناه لدال (وإن وود علیه آنه عنیل آن الذار الآخرة عميلها للذين لا يردون علوا فيالازص ولاقتادا إمكالا عندن اعلل والاشدار لكون داك الستان عو وأوسر كلهمة أمرعك النبلاء شروانا لأعز المارض والوالي كالناء وجود الإلا عار ملاك أكراطية مومتم مراهم كنتاة الحبل لقوله تعالى(أكلوا واثر) ليكر اللازم باطل العوله تعالى (كل تنيُّ العالمة الأوجهة) وقفا لاخلياء (قوله مجملهاللدين) أي والعالانيكل دوام أكل الحبة بعته وانما المراد بادوام أبه الذا فلى منه بنفي حيّ بندله وهذا لابتاني الله الله على الله الهلاك لحظه على أن الهلاك لا يستلزم الفناء بل كني الحروج عن حداً لا تتابع به ﴿ وَلُوسَا فِيعُورُ إ الله ال محسل الديل وهبوط آدم من الجنة يتنضبه «وخاصل الجواب إن مبنى السليل على أصل قلسني قاسد عندنا وهو ملمولا البالييمل ليمير المتناخ الحرق والالتنام على أن وصف الجنة بان عرضها كبرض السنوات والأرض ليس التحديد الحاصل مجعايا كالله لمه ل هو في التعقيق كنابة بهن سبعة الجنة و بماطنها بمما يفيده حددًا التشبيه من تصدير عرضها لأنفسها ف قلت عكن أن اوسر ماعامه الناس بالشاهدة من خالفه وأسطه تقريبا على الاذهان وليس التاسخ عود الارواح فالبالشادرمن حمل الدار الى أبدائها بل تملقها ببدن آخر في هذا العالمُ (قولهُ وتُحافِقُونَانَ) الى هذا دُهبِ جَهوز المُسلمين ازيد تكينه من القبكن ومنهم من المنزرلة الحبائي ويشر بن المعتمر وأبو الحسين البصري عقال في شرح الفاسه ولم برو لَهُنَّ اسْرَائِجُ فِي تَمْدِينَ مَكَانَ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَالَّا كَثَّرُونَ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ فَوق السَّمُواتِ السَّمِعِ وَتُحتّ فها وهما المعنى لازم الوجود الحبة وأما الحل المرش تشيئاً بقوله سقف الحنة عرش الرحن وان النار تحت الاوضين السيع (قوله وزع, أكثر المعتزلة) أي كماد الصمري وشرار بن عمرو وأبي هاشير وعبدالجيار وغيرهم (توقه وأسكامها أعلى التيسيكر والفيط فعدول عن الظامر (قوله أكلها الجنة) حماياً على بستان من بساتين الدنيا يجري حرى الثلاث بالدُّينَ والمرتَّمَةُ لاجَّاعُ المُسَامَين ثُمُ لاَقَائِل بَخَلِقُ الحِبْةُ دُونَ النَّارِ فَدُبُونَهَا دُبُومًا ﴿ قُولُهُ فِي المَدُولُ عَنَ الْعَلْمَو ﴾ أي كان تحمل على cha) IV Dy wing النمبير عن المستقبل بافظ الماضي مبالغة في تُنققه مثل ونفخ في الصور ونادى أشخاب الحِبة (قوله كل مايؤكل الله ويردعلي تجملها للذين ﴾ أي لان المدنى تخلقها لاحبابه لان إحبال كون المجرور مد مولا ثانياً لنجيل وإن أ حدًا الاستدلال المنشد لا المعنى تخماً ما كا أنه لهم فيجوز أن تكون مخاوقة يبعده أن المنيادر من جمل الدار از بد تمكيته من الالزام اذرااراد بالتها

المثل فرقول منتاسي على أنها كي القائد وقو تكنيا عليه في مرهمه (أوها أو العالم الزر

عزام الدحريورة للأراه

النمكن فيها لانمكينه فيها بالممل وذلك لازم لوجود الجنة (قوله ولو سلز) أي ان المفادنخاتها في أ هو الوجاود العالميق المستغبل وان الظاهرين تمارضا فتساقطا فنعمة أدَّم لـكونها فعلميَّة تبقي سَالمة عن المعارض (قوله لاللوجود وقت النزول أكلها) هو بقيم الهمزة مع ضم السكاف وسكوتها على اختلاف الدرائتين ما يؤكل عدوأورد على أ ففدا ومد له قوله إمالي الاستملال أن المراد بالثيرُ هو الموجود المللق لاأله جود وقت النز ول فقد كافي فوله تمالي (خناني ال (ناان كل شيء = وهو كِل شيٌّ) وتُتوه فهو مشترك الإلزام (قوله وأنمها المراد بالدوامالم) يعيّ ان الراد الدوام العرفي وكارتها علم) (قوله والخا لا الحقيق كما في نوع النَّار مثلاً فإنَّه بعد دائُّمنا وإن انقدام في بعض الأوقات ويحتمل أن لايُخلل الراد بالمعامالي) يعيران بين فناء الشخص وخلق مثله زمن في ننون النوع داعًــا على الحقيقة ويجهز البينياساً يضاً بتعسس المر أدمتو الأبو أواليوهدوي الجنة والنار من آية الهلاك جماً ومع الادلة (فوله بل بذني الحروج عن -دالاشتناعيه)& لابقال ان المرفي قال أوع الحديد يهدهائمًا نحسب الدرف وان انقطع في يعش الاوقات هوبان أن تقول هازك كل * خس بعد وجود مثابة لايتعدام الوع أسار (قوله بل يكني الحروج عرحد الانتفاعيه) أي المسود منه فلايردان مالا بفني يدل على وجود الدائم وهي من أعظم المنافع

غفرها إن البوم فمعمل كتالب حسانه وأما الكمار والمافقول فينادي مهم ظن برؤس الحياظة هؤلاء الدين كندنوا على مهم ألا ليمة الله على الطالمين) ﴿ وَالْحُوضِ عَنْهُ ﴾ لَهُ وَلَهُ تَمَالَىٰ ﴿ اللَّاعْطَالِكُ الكوش) ولقوله عليةالسلام (خوضي،سيرة شهر ورواياء سواء وماؤء أبيخير,مر اللبن ورنجانا من المسبك وكَيْرَانُه أكثر من مجهوم السهاء من يشهرب سها ملا يظمأ أبداً ﴾ والاحاذيان فيه ﴿كُنَّاهُ (والبير أط حير)وغن حيدر عدود على مان حيام أدق سالشفر وأحد من السيف يعبرهُ أهلَّ ه والحواب أن الله تعالى قادر على أن يُمكر من العموز عليه ويسهله على المؤمنين حجة ألَّ يحوره كالبرق الحاملم، ومهم كالريم الحامة ومهم كالحواد الى عير دلك نما وردفي الحديث حيى والبار حقٌّ لان الآخيات والآحاديث الواردة في شأمهما أشهر من أن تجهي وأكبر من أرتجهي هوتمسك المكرون بأن الحمة موصوفة بأن عربهما كدرس السموات والارص وهدا في عالم السامسر محال وفي عالم الافلاك أو في عالم آخر حارج ، ... مستلرم لحوار الحرق والالشام واعساغ قبل وأما سرمها لأن السهر في الدساكان ما كتسب من العد (قوله اما أعطيمالة السكوش) كدا في شرح المفاصه أيصاً وهو يقتصي ان المراد بالسكو ترهو الحوص كما قل عن عطآء والاصح حلامه وإن السَّكُونُر نهو في الحِبَّة والإطهر أبه المراد به في الآية الحير الـكند المعرط السُّا ترة من البل والعمَل وسأتي ما أبير بعفله في الدارس «وحديث حوصي مسيرة شهر رواه الشبيجان عرعمد اللهُ مَن عمرو من العاص يُرفعه بلفظ حوصي مسيرة شهر ماؤه أسيمن من اللين وربيحه أطب من المسلك وكرانه كمحوم السهاء من شرب منه لا نظاماً أمداً وفي رواية حوصي مسيرة شهر ورواياه سواء وماؤء أيمن من الورق (فوله أدق من الشعر وأ صدة من السيف) ورد دلك في مسد الأمام أحمد عن عائشة ص فوعا شبخد فيه ائن لجيمة وي مبسلم عن أفي سسعيد الحدري ما يوافقه:« والمشهور أن المعران قبل الصراط وأن الحوض قبل المعرأنُ وخَيْحُ نَاهُمْنُ السِيلِهِبِ كَا فِي ﷺ ال الحوص يورد نعد الصراط وهو علط والموافق لطاهر الاحادث الصحيحة ماسبق وبمه رواء الدّمدي عن أنس انه صلى الله عايم وسلم قال له أطلبي سمد الصراط فان لم تحد فعد الميران فان لم تحد فسد الحوص فعم محالفته للمشهور مؤول بإن الطلب في المطان الرشة بحور أن يستأهب. كل طرف (قوله وأنكره أكثر المدّرله) أي كالهاصي عبد ألحمار ومن سمه وتردد ويسه قول الحيائي هيأ واثبانًا ودهب أنو الهؤيل ونشر بن المعمر الي حواره دون|لحسكم بوقوعه (قوله الي| عبر دلك مما ورد في الحديث) أي كخديث مسلم عن أبي هربرة فان فيه فيمر أوَّ لسكم كالبرق ثم كالرمح ثم كمر الطير وشـــه الرحال وفي رواية للطبراني عن ان مسعود مهم من بمر كالــــرو ثم كالربح ثم كموي الفرس ثم كسبي الرحل ثم\$شيالرحل(قوله وتمسك المدكروںالح)* تقريره ال الحسنة والنار لو وحسدنا فاما فيعالم العناصر أو في عالم الافلاك أو في عالم آخر والسكل محال.أما الاول فلان علم العناصر لايسم حسنة عرضها السموات والارص ولانه لامعسى للساسيج الاعود الارواح الى الامدان مع هائمًا في عالم العماصر • وأما الناني والثالث فلان الاهلاك لايحور علمهــــا إ الحرق والالبئام ووحودهما فها أو فى عالم آحر نستارم حوار دلك لان حصول العصريات فهما

القوله تعالى المأعظماك السكوني) يُفسد الى ال السكوئر (عو ألحدوكل والاجسرانه غيره عاندسي فيالخنة والحوش فبالموقفيه (توله وربحه أطيب س السلئه) وشحوراً ل كون له طير لديد فيثلدة لريحه وطمعه عدااشرب الثال أروقم (توله سيشرب منها فالا بطمأأبدا)و تحور أن لايشريه الامرقدرله عسدم بسول السار أو لا يعيدن والظبأ على شرية. وأن معنل الناد (الوله أدق من الشعر وأحدٌ س السيم ، هكدا ورد في الحديث الصحيح والشهور ان المعران قبل الصراط وماوردين أن المعماية قالوا يارسسول الله أين تطالبك موم المشر معال عليه السارم على الصراط فال لم محدوا صلى المعران فال لم تحدوا معلى الحوص وحهه الالمالب الطال المرية وكورأن سأم من كل طرف على الهرواية عرية والاتمارص المشهور

ليسرة الدافعية الى بالزيها في مورة وإن الجنة إلى ما يوبيا في الرة والكوة القلعة عن المنتقل 40 كانب أكد جنابه والمتمال الإمواء الالتكرة التي عربام الكافر الالمفراخ الذير الزين إلا بالله المداور التي من حديث الأبان م خلاط المدرلة حدد لأمية ال وركي الكريرة السر عومان ولا القرار مقارعه المراة عن الموادن بناء على أن الإصال عامم حِزْهُ مِنْ حَمْيَةِ الْأَيْمَانُ لَا لَهُ بِعَلِمُ ﴾ أي النهيد المؤمن (قيمالكبامر * خلاة للعقوارج فأنهم للهموأ إلى إن مريك إلى الكبيرة بل الصغيرة أبضاكافر والعلاوأسطة بين الكفر والإيمان، لناوجوه، الايملية كَالْهُونِيُّ أَبْنِ أَنْ حَتْمِنَةَ الإيمانِ هو التصديق القابي فلا يُحرج للمؤونُ عن الاتبطاف به الأيما بنافيه رعبر د الافدام على الكبرة للملبة شهوة أو حبيسة أم الغة أو كممل خصوصاً لذا افترن به خوف

كان كرنيرا ليكونه علامة للتكذيب ولا نراعق أن من المناسي ماحمله الشارع|مارةالنكذيبوعلم أى على وجدية بهمثة عده كتلونه كفائله بالأدنة الدرعية كسجود ناستم والغاء المسحم فيالقاذورات والتلفظ كالابات الكفر حلالا فإن الكيرة على وتعوذلك بماية ت بالادلة المُكنفر * وسهدًا يُعلى ما يفال ان الأيان أذا كان عنارة ص التصديق والاقرار and the year altainang ينسي أن لا يصير المقر المصدق كافرًا يشيُّ من أفعال الكافر وألعاطه ما لم يُحقق منه التكذيب أو

(توله بطريق الاستحدال) التصديق القلي

الشك ه الثاني الآيات والاحاد بـ الساطعة ماملاق المؤمن على الماصي كقوله تعالى (يا أبها الديم آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلي)وقوله تعالى ! يا أنها الدين آمنوا تونوا الى القانوبة صوحا) وقوله تمالي (وان ملائفتان من المؤمنين المتالوا) الآية وهي كثيرة عدائالث أجماع الأمة من عصر البي عايه السلام الى يوما هذا بالصلاة على من مات من أهل ألة لم غير توية والدعاء والأستفار لهم مم الملم بارتدًا بهم الكماش ممه الاتفاق على أن فلك لا يجوز لعبر المؤمن * واحتجت المعتزلة | وحهين * الأول أن الأمة أمد أتفاقهم على إن من تلك السائرة فا في أختاهوا في أنه مؤمن وهو

المناب ورجاء المعو والعزم على النومة لا ينافيه ﴿ لَمِ اذَا كَانَ نَطْرِيقَ الاستحارُكُ والاستخفافِ

بالمثمن عايه وتركما الحتام فيه وقلما هو فاسق ليس بمؤمن ولاكافر ولا منافق * قوله تعالى (ان تحدِّدوا كاثر ما تهمون ممه ، «غر شكم سيئاتكي) لان المراد بالكبائر فيمكما سيأتي حزئيات الكدمر (قوله خـ الافا الهمترلة) في كلام المنأحرين منوسم ما يرفع البراع وذلك أم بم لابسكرون ومعمد العاسق ملايمسان يمعي النصد بدنق أو يممي احراء الاحكام بل يممي استمحلق عاية المدح والمعطم وهو الدي دحية الاعان الكامل ونمتار قيمه الاعمال وتنفيه عن الفساق ه كون لهم مما له من مترك هذا النوع من الأيمان ومتركه الكامار بالأثقاق وَكَانَ هذا رجوع مثهم عن المدهب والا ومدماؤهم . ترجون بان من أحل بالطاعة لي بي عؤمن بحدساك مرع مل تعجره اللمة (قوله بل الصمر مأنصاً) هذا مذه . مهورهم ومنهم من فرق بين السمرة والكيرة (قوله أو عبة أو أعة) الاهة الاسكيار وفي الدارة استاراك لان الحية هي الاهة علمي العامو بي وأبيره (قوله نم أداً ٢٠ نظر من الاستحارات) أي على وحه يقيم أن ذلك الذي أقدم على العمل يعده

مذهب أهل الممة والحامة أو زادر وهو قول الحوارج أو منافق وهو قول الحسن النصري فأخذنا

حلالا أمَّا الأسمحلال عمى استقاد الحل فيو عدى الدَّ دين كا سأتي

به معالق البكائر فالسحى

منسالان فيسه لاته كفر

عالف طاهي قوله تعالي

(الأعلوا كاربائيان

والتوحية ماسيعي درران المرأد بالكائر حز شات

ل كارنالمراذان كل تمكن فهر بقالما في حد ذائه بعني الزَّالوخود الانكاني بالنظرالي الوحدة الذا يمرية الندم (فيتان لا نعيان ولا بعني أهاهم)؛ إي داغنان لا يُطر أعلمهما عدم معظمر الموله الها في حير الفريقين (خالدين فريا أبد أ) يه وأما ماقيل من أسما صلحان ولو خطة محقيقاً. للنولا: هال (كل شي خلك الأوجه) قارينافي الثقام عدا الذي يه على الله قد غر الما أنه الأعلالة في الأره على الفناء * وناحب الحهمية الى بها عنيان وبعق أعلها وهوقول اطل مخالف الكرَّاب السَّارَالا عا عليه شهة قضار عن جيعة (والنكدة) قد الحتلفت الروايات فما قروي عن ابن الحرُّ رَّفَعَ وتنصفها أنها تبسغة الشرك إقدم وقتل النفس يفرحق وقلدف الخصنة موالزناء والفرارع الاحتسا والسيعر وأكل مال الشهر موعقوق الوالدي السامين ووالالحاد فيالحرم وزادا يوهي رقرض اللهقة أكل الرباوزاد عا رضي المدعنية السرقة وشرب الحريج وقبل كل ما كان مفسدته مثل مفساءة شلي على (فوله اللم العالية) ان أريد ذكراه أكثر منه هو قبل كل ما توعد عليه الشارع بخصوصه هو قبل كل معصية أصر عايها العبد فهي كميزة وكما استغفر عنها فهي صفرة؛ وقال صاحب الكفاية والحق أسما اسهان أضافيان لايعزفان بداتيهما وجود مالاَيْفَيْ دَائِلَ عَلَى وَجَوْدُ الصَّالَمُ وَهِي مَنْ أَعْلَمُ المَافَعُ * لاَيَّا نَقُولَ المراد الاستفاع المقصود بالانفاق والافسائر أنواع أ من الشيُّ اللائق بخاله كايقال هلك الطعام إذا لم يبق صالحاً للاكل وان صلح لمنفعة أخرى ومعلوم ان الكفرسة خارجة (قوله اليس مقصود البساري من كل جود في العلالة عليه في وأن ضاء لذلك كما أن من كتب كتابا أيس المسالسان اطافيان) جدا عَهِمُودِهُ يَكُلُّ كُلَّةِ النَّالِمَا هُلِّ السَّكَامُ ﴿ قُولُهُ وَرَوْيَ أَنِنَ عَمَرَ آنَهَا تَسْعَةً ﴾ أي بتقديم الناه رواءعنه المُعْلِيْبُ فِي كُمُلَاثِينَ صَرَفُوهَا لِلمُعَدِّلِ السَّكِيائِي تُسْمِ وَالأشراكِ باللهُ وقتل تسمة و والفرار من الزحم -وَقَدُفِ الْحَصْمَةُ * وأَ كُل الربا * وأ كل مال الدّم * والحاد في المسجد * والذي يستحسر بكاء الوالدين من هندانگذرعلکرساککر) وورد أيضاً عاد السخر الدل الذي السناحية في رواية أخر جها أبو داود والطراق في السكدر باساد صن عن عمر اللهي وقيد فيمر الذي يستحسر بالذي بيأس من روسوالله (أوله وواله أبو يوزيو كُلُّ الرَّا ﴾ أي ورد في حديثه روايشــه وهو عشــد الشيخين عنــه حرقوعا بافك احتبنوا السمع الموبقات الشرك بالله والسجر وقتسل النفس التي حرم الله الأبالحق وأكل الربا وأكل مال اليتم والتولى يوم الزَّحْف وقدْف الحِصنات؛ ثم المراديالسجر هنا مالايتضمن كفراً كَفْمِل مَافيه هلاك أنسان أو مرضه واما ما يتضمنه كسخر تنضمه عادة كوك فهو داخل في الشرك اذ المراديه مطاق السَّكَفُر فَيْسَقِطُ مَا قَيْلَ أَرْثُ الشَّرَكُ أَنْ أَرْبُدُ بِهِ مَطَّاقِ السَّكَفُرُ فَالْسَحْرُ مُنْدَرَجٍ فِسَمَّ لَابِّهُ كُفُرّ بالأنفاق فيكون مستدركا والا خرج سائر أنواع الكفر (قوله وقيلكارما كان مفسدته الح) هذا ماقاله الشيخ عن الدين في قواعده ويمثل له بذلالة المسلم السكنفار على عورات المسلمين مع علمـــه باتهم يستأ صلوتهم بدلالته وبالافتان بين الناس الفضى الى قتالهم وبإمساك المرأة للز أفان ذلك أعظم مُقَسِّدة من النَّولي يوم الزَّحف ومن مطلق القتل ومن قدف المحصنات (قوله وڤيل كل ما توعد عليه الشارع) هذا هو المشهور وتقله الرافعي عن الاكثر قال وهو الاوفق لمما ذكروه عسد تفصيل الكبائر لكنهم أميل إلى ترجيح القول بانها ما توجب حداً (قوله اسهان أضَّافيان)لإيخالفه

(قر 4 اوالتداب عرب App (die will الاستهلال الاعوامية السند السيد العمار على البسته أعنى السكون على المسكترب والجواب آند ادمال لان هارب الحر سدموليس أكذبولس عليه العاار و (قوله والله لاستر أريشرك به) أي ال يكفر به وأعا مع عن الكمر بالشرك لان كماي المرب كابوا مشر هينتكين (دوله و بسيم الي أنه عشم عدلا) أي دحب المهن للساس اليامساع المعره عمسلا ساءعلى هده الأدله وغم المسرلة فلا بردماقيل من الأهذا الوليا عامانيه الحبكمة تبذيبه وحوقوله المسرلة وقد أسله أولا وقوله لانحسل الاناحة برل بالمح المدل بياق قولم م عبور الشرع أل محسرااء حوقعالس على أنه محور أن راون عدراح إلى الاطحة الماطيا الحكمه بعردانعم كو للمر ودوم عالم كمه لح وار أن كون عدم اامرقه مصمأ لحكة

كون المرقديو حداً من

أن السياني في من كليب وتولى) وقية تمال (الانسلامة الأالاتلي اللين كالله وتولى غوله تعلق (أن الحرى اليوم والسوء في الشغارين القائد الله عوالحواب أما عكوراً الطواحن الفاوان القاطعة لهل إن من تكي الكريرة التين بكافر و الأجام النشقة على المك على عاص والخارار به عران عن علاملند غليه الإجلام الله الفاد بمراوالة لا يقرال يدرك م) باحاع السايدال والم المعطله إلى أنه جل يموَّز عقلا أمَّالاً فقاهب بعلتهم الى أيه يحوَّز عقلا وأيَّا بمؤ عدتمه مدليل السّبع ﴾ الله إلى أنه عتام عقلا لان تعنية الحسكمة التعرقة مين الملميِّ والحبين والسكامر "ماية في الجعايَّة لايحتدل[لاباحة ورمع الحرمة أصلا ملايحتدل|الهفو ورفع|لفرامة= وأبعثا الكنافر يعتقبه سقا ولا المهد الدي بيما وبيسم الصلاة من تركها مقد كذمر (توله وفي أن العسداب محتمى السكافر) أي ولا شك ان الفاسق معذَّمه لما ورد فيه من الوع بـ ومحرى لعوله تعالى (رسا امك من تدحسـل الْمُلَالِيُّ اللَّذِيهُ أَلْهِمُو يُؤْلُهُ } (قولُه اللَّي عبر دلك) كموله تعالى(وهل محازى الا الكَّاهور) فامه يعـل على ان العاسق كافر لِالْدِيجازي للنولة لعالي (ومن يغتل مؤمماً متعمداً جُراؤه حجم) وكمولة تعالى (وأما اللذس فسعوا فأواهمالمار) قان عاميا يدل على أن كل قاسيّ كافر وكموله علمه الصلاه والسلامين ماسوم عجع فليمب أنشامهودياً وانشاءنصرا أ (فوله والحواسابها منروكه الطواهر) ** مال في الآية الاولى أن كملة من للحدس فيمالمن والمراد ومن لم نحكم بشيٌّ عا أرل الله أصلا ولا براعين كُونَ كَامَرًا أُولَنَ لَلْرَادَ مَا أَمْرُلَ هُوَ النَّوْرَاةُ مَثْرِيَّةً سَاقَ الْآيَةِ وَمَحْصَ مَن لم يحكم بالنهودُ لأنا لم شعبد بالحديم بالبوراء فللوقد بحاب بان الحسكم هو النصيديين ولا تراع في كنفر من لم نصدي لما أبرل الله اسكنه خالف الساق وفي الناسة ان الحصر ادعائي لان الكنامر أمسداه كذهبير فليس السكافر معللهاً مسجمراً فيالسحق و من كامر المد دلك ل المحدر فيه الفاسق السكامل وكرا. في الناله والرابعة لان كلا من الرابي وشارب الحر معدب معرامه ليس عمدب، وفي الحامسة ال المراد الحرى السكامل * وفي الحديث اله محول على البرك من يحلا أو على كمران النعمة على ان الرواة آحاد فلانمارس الاحماع الممقد ولى حدوث المحالص هوجال في أولى الآسين الناقسيان الحراء بيم النواب والعفاب فيحب ترلد دلك الطاهر و م لي الحراء على حراء محصوس بالكافر كم بدل عاية قولا تعالى (دلك حر ساهم ما كامر و ا) وفي الأحرى ان الكلام عند ل ١٤ قاه وقد ساق أن المراد بالفاسم فيه هو السكامر * وفي الحادث أنهوارد على سدل الاستعمام والنما على مع أسهال الا حلال (قوله لا تعفر أن يسترك نه) أي الكامرية وإما احدار لعدَّا السرك لان العرب كانوا إمشر شي (قوله احاع السادين) العني أهل المله على أن وعد المدرك المعامد لاستطعه أما ال كافر الذي نالع في الاحتهاد ولم نصل الى الحق في م الحاجيد ومن نادمه في دلاء أن وعده عدام لانه مماءر (قوله و مصهم الى اله عم عملا) الرادية المرلة دهما الى دلال المادك من الادلة إلماء ه على مانالوا به من القديم المعلى ومن بنا لن أنعال الله بعالى بالأعراب وهي مع بنازايب حده ۱۹۵۹ و سرور أن ما، ت عاره مردوده ماه محور الفرقه توحه آسر عير المد ب الم ي منال الماة أحس دوله لا على

(قوله لما أجمعليه الساقة أهو الأحالم المتقدم عليه والحواب ان مذا احداث للقول الخالف لما أجم عليه السلف من عدم المثر لة من المز لتين فيتكون الملا وهو غاط والالمباغالقة الثاني أنه ليس بمؤمن القولة تمالي (أفن كان مؤمنا كل كان فاسقاً) جعل المؤمن مقا بالإللقانيق ويؤله ألحسن (قوله والحديث عليهالصلاة والسلام لا يرتى الزاني حين يزني وهو مؤمن وقوله عليه الصلاة والسلام لا الماليال واردعلى سبيل التغليظ)* لا أمانة له. ولا كافر لما تواثر من إن الأمة كانوا لا يقتلونه ولا يجرون عليه أحكام المرتدينُ وَلِلْمَا لايقال قيائذ يلزم السكذب في مقاير المسامين «والحجواب أن المراد بالفاسق في الآية هو الكافر فان الكفر من أعظم الفيلوق في أخيار الشارع ولانا تقول والحديث وارد هل سبيل التفليظ والمالغة في الزجر عن المعاصي بدليل الآيات والأحاديث العالم الراد بالأعان هو الاعان على ان الفاسق ودون حتى قال عليــه السلام لأبي ذر لما بالنم في السؤال وان زني وان سرق علي المكامل لكن ترك املهار رغم أنف أبي ذره واحتجت الحوارج بالنصوص الطاهرة في أن الفاسق كافر كـقوله ثمالي (ويدي التبد تغليطاً ومبالفة وفيه لم يُحكُّم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) وقوله تعالى (ومن كمر يعدذلك فأولئك هماالفاسةون) دلالة على أمه لاينبغي أن (قوله والحواسان هذا الى آخر .) حاصله ان هذا ترك للمنفق علىه وهو العلما ويُروزُو كافر ولا واسعلة يصدر مشاه عن المؤمن ينهما وأخذيًا لم يقل به أحد فضلاعر الأنفاق (قوله لما أجم عليه السلف الح) ومنهم الحسن لان النفاق (قوله على ونح أنف أبي كفر فلا واسطة عندهاً يضاً هعليانه قد نقل عنه الرجوع إلى القول المذهب الحق (قوله لا يزني الزاني فر") رعم الانف وسوله حين يزنى وهو مؤمن) رواه الشيخان عن أبي هريرة وحديث\ايمان لمن\اأمانة له أخرجهالامام الى الرغام بالفتسح وهو واين حيان وغيرهما عن ألس.حمقوعا للمقط لا إيمان لمن لاأمانة له وُلا دين لمن لاعهـــد له ﴿ قُولُهُ ا التراب ونيه مذلة ساحبه هو السكافر) أي حملا للمطلق علىالسكامل من افراده وعدل له قوله(لا يستوون) بان نتي الاستواء يقال تعليه هل رغم أنفه أنما ورد في النَّرْيل بين المتقايلين تُقابل تضادكةوله (ومَّا يستوى الاعمى والبصو ولا الطايات أى على الحيالاف مراده ولا النور ولا الظل ولا الحرور) (قوله والحسديث وارد على سبيل التغليظ) يريد أن المسراط لاحل اذلاله والجار في الملؤمن فيه هو السكامل في الإيمان أسكن ترك التصريح بالتنسه قصداً للتغليظ والمبالغة في الزجر الحديث متملق بمحذرف والنتفير * وحديثوان رَقيوان سرق أخرجه الشبحان من رواية أفي ذر بلفط مامن عبد قال لا إله أي قالت هذا على رخم أتقه الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الحبلة قلتُ وإن زنى وإن سرقيةاليه وإن يزفي، وإن سرق قات. (قوله ومن لم يحكم بما وان رَفِّي وان سرق قال وان رَثِّي وان سرق قلت وان رَبِّي وان سُرقُ قالُ وَانْ رَبِّي وَأَنَّ سُرِّقً أنزلالله)وجه الاستدلال على رعم أنف أبي ذر ورغم الانف وصوله الى الرعام بالفتح وهو التراب على سبيل العلمة يمبريه ان گلة من عامة تشاول عنه وقوع الشيُّ على خلاف مراد المخاطب فهذا الحار في الحديث متعانى معتذوب أي قلت هذا على رغم أنفه (قوله بالنصوص الظاهرة) أي لان كلة من فى قوله ومن لم يحكم عام يتماول|لفاسق الفاسق * وألجواب ان المصدق وأيضاً فقد عال كفرهم بعدم الحسكم فسكل من لم يحكم بما أنزل الله يكون كافراً والفاسق الحدكم بالشئ هو التصديق الم بحكم بما أنزل الله ولان ضمير الفصل في قوله فأولئك هم الفاسقون حصر الفاسق في السكافر ا يه ولا زاء في كفر من إ لآنه حصر المسمد البه فيمالمسند وجعل المسند مقصوراً عليه فيصدق حينئذ اركل فاسق كافر ولان يصدق عا أنزل الله تمالي أقمريف المسند اليه تعريف الحبس بجعله مقصوراً على المسند كما تقول الامبر زيد ادا لم يكن أمير وأيضأ كلةماهينا لاعيس سواه فالمدني هذا أن العذاب مقصور على كونه على المكذب والجزي والسدوة على كونهما على فيع بالنفى ولانزاعفي كمر السكافرين * و حديث من ترك الصلاة أخرجه الطبراني بلفظ من ترك الصلاة متعمداً فقد كم من الحكم بشيء تماأزل جهاراً وأخرجه أنو داود والترمذي وغيرهما وصحيحه ابن حمانوغــيره والحاكم عن بريدة الفظ إلله (قوله ومن كهر بعد

ذلك فأولنك همالماسةون) وحه الاستدلال ان ضمير المصل حصر الفاسق في الكاڤر * والجواب ان هذا الحصر ادعائي للمبالفية والا فالهاسق يتباول البكافي بعد الايمـــان وقبله اجماعا

(llage)

والله (ما يدن الفوليلون) والثان الدم الذي اله ٢ واله ٢ والمراط الما كال دول مراد والا الدين والغر الالفلاعلية وهذا بناني سكنة أرسال الرسل هوالجوات أن تحره بدراز العليو لا يرجين الذي عند المقانية المتالا عن المياه كني والمدونات الواز دفق الرحية للقرو به هارة من التبديد ترجيم علك الوال و المسادال كل والجداركي به الأنفرا (وهوار النقاب مثل الصفوع) سواء أنهشب س تكما الكرة أ. لا المنظولةا تحت قوله تعالى (وينه برادون دلك تن يدهه) وتقوله تعالى الانتاجر صغيرة ولا كبرة الأأعساما) والاحساء المائر زيالية البواقياز المالي غد ذلك من الآيات والاحديث والمهين يعمل المستزلة الى أنه أذا أحتاب السكمائر لم تحز تمسيقيه لا يعني أنه يمتنع علالا بل يمعني أنه المجهوز أن يتعاقبهام الادلة السممية على أنه لايقيم لقوله تعالى فرأن مجيسوا كالزياقيهون عند تكفر عنكم سناتكي) ه وأحيب بأن الكيرة الطاقة عي الكفر لانه الكامل وجم الأسم بالنظر اليأنواج الكافر وان كان البكل ملة واحدة في الحلكم أو الى أفراده الفائمة إفراد المحاطبين على ما تمهم والمستريخ ال مقايلة الحمر بالحمر تنهني القسام الآخاد بالاحاد كقولنا ركب القوم دواسهم وللسوا لُيَّامِم (والفَقُو عَن السَّكِيرة) هِمَامًا مِذَكُور فيها سِق الا أنه أعاده لِعَمْمُ أن ترك المؤاخذة على الدُّبُ بِمِلْكِ عَلَيه لَفُظُ الْمَهُوكُمُا يَطَاقُ عَايَّه لَفَقَدُ الْمُفَرَّةُ وَلِيَّعَاقُ بِه قُولُه ﴿ اذَا لَمْ تَكُنَّ عِنْ استحلال والاستمعلال كفر) لمفيه من الشكة بب المنافي للتعديق ومهذا تؤول النصوص الدالة على تخليد المصاة في النار أو على سلب اسم الايميان علم (والشفاعة نابئة الرسل واللاخيار في حق أهل السكبائر) بالسلاميض من الاخبار ا

عَمَا قَيلَ مِن أَنْ السَّكَرِيمُ أَذَا أَحْسِرِ بِالوعِيدِ قَالِلا تَقَى بِدَأَتُهِ أَنْ بِينِي أَخْبَارِهُ عَي المدينة وأنَّ لِمُسْرِح بدُّلك قاذا قال لأعذبن الغلام مثلا فتقديره الزلم أعلمت أو الآ أن أبناغته أو أنكر علبيته وتحوُّ هذا وَهَذَا اللَّهِيدُ قَدَّعَرَفَ مَنْ عَادَةُ النَّهُ بِ فِي إِمَادَاتُهَا وَمِنْ إِخْبَارِ الشَّارِعِ عن ذلك في قوله سَلَّى اللهِ عَانِيهِ وسلم من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجزمله ومن أوعده على عمل عقابا فهو بالحيار ارشاه عذبه وإن شاء غفرله قالـذلك ابن الســـلاح والحديث في البعث والنشور للبهقي وغيره من دوأية أنس (قوله ويجوز العقاب علىالصفيرة) أي جوازا لاقطم معه بلوقوع ولابندمه لعدم دليسل وأحسد منهما مع ماذكر من النصوص الدالة على أصل الجواز (قوله وأجيب أن السُّكيرة المعلَّقة هي الكفر ﴾ والمعنى إن تجتنبوا سائر أنواع الكفر من الاشراك والتمجس والنهود وغيرها أران بجناب كل شخص منكم الكفر نكفر عنكم سيآتكم صدغيرها وكبيرها أى ان ثانا لانه يغفر مادون ذلك لمن يشاه ولان مففرة ماعدا الكفر غيرمتمينة بالاجاع ويؤيد حمل الكبيرة هنا على الكفر تقييد النكفير بالاجتناب فان الصغائر بجوز العقوعتها بدون اجتناب الكبائر (قوله والشفاعة للبثة) قه بقال ان مرتكب المكروء يستحق حرمان الشفاعة كمافي النلونج وغيره تمسكا بقوله صلىاللة عليه وسسلم من ترك سانى لم "نله شفاعتي فيحرم أهل\الكبائر بطريق الاولي» وبجاب بمنع الملازمة لان جزاء الادني لابازم أن يكون جزاء الاعلى الذي له جزاء أعظم وبحمل السنة على الطريقة ﴿ قُبْلُ على أن الاستحقاق لايستلزم الوقوع (قوله وللاخيار) هو بشناة حِمْ خَيْر بالتَّشْديد لاجم خير ا، م تفضيل لاه لابسمي ولايجمع (قَوله بالمستفيض من الاخبار) أي كَدبث شفاعتي لاهل الكبائر

(قرله وغور البناب عل الديرة)(زير غير لغاء بالركرج رعدية لمانم كيام الدَّلِّن رِينَدُ كُلُّ وَالْعَارِحِ من الادلة للإثبات الجزء الأوليان الدعوى مع ال الحسر لانكره السأدل الوله واحيد بال التكورة للعلقبة مي التكفر") حامدله أن التكفير مفيد بالشيئة فلا قطع بالرقوع اذ المراد ولكنائر أتواع لكفر أوأشخا سياو مففرة ماعدا السكفرغير متعينة بالاجساع ولولم تحلل الكبرةعل الكفر ليق التقييد بالإدابل والتعليق بالإجتناب بالا فالدة لابه عور منفرة المقائر بادوله (قوله والدفاعة) أي

المفهولة (ثابتة) * لايقال

مرتكب الماروه يستعق

حرمان الشفاعة كا أس

عليه في الناويج فيعرم أهل

الكائر بطريق الاولى الا

لانا تقول لالسار اللازمة

لان حزاء الادنى لابلزم

أن يكون جز اءالاعلى الذي

للمجزاء آخرعنكم ولوسلم

فامل المراد حرمان الشفيعية

أو حرمان الثفاعة لرفعة

الدرجة أولعدم الدخول

في البارأوقيينش،وأقلب

الحشر على أن الاستحقاق لايستلزم الوقوع

الرُّوكِ ١٧٠) ﴿ الْمُنْهُمُونُهُ إِنَّاتُ وَالْأَجَادُيثُ فَيَمَرُضُ بَأَنَّهُ لا يُصَمَّرُ اللَّهُ الولاد المنزلة الخصوعا أمل الد يمان أَزْرِنْهُ بِالنَّوِيَّةُ فِي قُولَةٍ لطُّلْبِ له عقوا ومنفرة قلم يكن العقو عله حكمة « وأيضا خواعثقاد الإبد فيو جسانحزا عا لايتنز ها الله (الالفة لايفنر ال بخلاف سائر الذُّنوب (ويغفر ما دون ذلك لن يشاء من الصغائر والبكيائر) مع النوية الولمية ا يشرك ١٠) الآية إذ المفقرة خلافا للمعتزلة وفي تقرير الحسكم ملاحظة للآية الدالة على شوته والآيات والاحاديث في أفضاً بالتوبة تع المتمرك بالكل المنيكتيرة *والممتزلة يخصونها بالصغائر وبالكبائر المغرونة بالتوبة وتمسكوابوجهين * الاولم:الآيا هاس مع أن التعليق بالشيئة والأحاديث الواردة في وعبد المصاة * والحواب أنها على تقدير عمومها أنما ندل غليجالوقوغ هُوَا يشيد البعضية تدرأيضاً هي الوبجوب وقد كثرت النصوس في العقو فيتخصص المذنب المفقور عن عمومات الوعيدوزعم بعشهم للأ وأخبة عندهم فلا يظهر الحاف في الوعيد كرم غييجوز من الله تعالى والمحققون على لحلافة كيَّم، وهو تبديل للقول،وُقدقاللَّهِ للتعليق فالدة وحسكذأ أن نهاية السَّكَرَمُ يَقْتَضَى العَفُو عَنْ نَهايَةً أَخِبَايَةً فَعَدَمَ أَحَبَّالُ مَاهُو نَهَايَةً في أَخْبَايَةً للعَفُو مجنوع • وطَلَّ لابمس التخميس بالمقاار عدم طلب العقبو لابوجب انتفاء الحسكمة • وبإن قولهم فيوجب جزاء الابد دعوى لادليل عليها لأن سفرة الصفائر عامة (قوله خسلافًا للممازلة) أي في منعهم العفوص السكبائر التي لم تقدرن بالبوية (قوله والمعتزلة والصحيح أث الشمير يخصونها ألح) يريد أنهم يحملون الآيات والأحاديث علىالمفو عن الصفائر أو عن السَّكبائر بعد التوية إ المغفرة؛ ولهم أنَّ يقولوا ويجملونها مقصورة علىآرادة ذلك لا تشميداه الى ارادة غسيره ايضاً *ويقال علمهم ان ما ذكر من كلسة مافي هسده الآية التخصيص مع كونه عدولا عن الطاهر بلا دليل وتقييد للاطلاق بغير قرينة ومخالفة لاقاويل من عنصوصية بالصفائر حما يعتد به من المفسرين بلاضرورة نما لا بكاد يصح في بمض الآيات كقوله تمالى(ان اللَّ لاينهر أن يين الادلة ولانسار عموم أيتسرك به) الآيَّة فان/المفقرة بالتوبة تابج الشركتوما دونه فلا تصح التمرقة وكما تايم كل واحد من منفرة الصفائر اذالايجب العصاة فلا يلامُ النعابق بمن يشاء المفيدُالبعشيةوكذا مغفرةالصفائر فإسهاعامة؛ على أرمي التخصيص مفقرة صفيرة غير الثاثب إلىها أخلالا بالمقصود أعى تهويل شأن الشرك ببلوعسه النهاية فى القبيح بحيث لايعفر ويغفر حميع بل يفقر ها أنشاه (قوله ماسواه ولوكبيرة في العابة (قوله وتمسكوا بوجهين) اعلم أن المشرلة بعسد اتعاقبهم على مبهر العفو اعما تدل على الوقوع) عن السَّكَائر بِدُونَ النُّومَ اخْتَانُوا فَدُهِي البصريون وبِمَضْ البعداديَّة الىحوازه عقلا وارآلا. .اع أغسا استطردة كره هينا سمعي وذهب السَّمْني وآتباعه الى امتناعه عقلا أيضاً واستنبد حؤلاء الى ما سيجيُّ من إن المفو فيه زدا السعكيم سيدوالآية في اغراه على القبيح وتمدك الاولون بالتصوص الواردة فى وهيد الفساف كقوله تعالى (ومنَّ بعلمي ا الجواب أيضاً والحدواب الله ورسوله فائله مارجهتم) وقوله تعالى (وان العجار اني جبحم) قالواوا فاتحقق الوعيد فلو تحقق هيئا قوله وقسد كثرت المفو وترك المقوية بالمار لزم الحلم في الوعيد والكدب فيالاخبار واللازماطل{ قوله والجواب الصوصالح (قوله وزيم الح} تقسريره أن يقال مانذكر من النصوص على تقسدير عمومها لاصحاب السكائر وشمولها لسكل بعضهم أن الخلف الح) مرتكب كبيرة لم ينَّب منها أي بعد تسايم كون الصيغ فيها للصوم اعا تدل على وقوع العقاب دون هذأهو بذهب الاشاعرة وجوبه اذ لاشهة في أن الوقوع مع عدمالوجوب لايستلزم خلفاً ولاكذباوالمتنازعاتماهو الوجوب ومن يحسذوهم دون أصل الوقوع * ثم الهامعارضة بالآيات الدالة على العفو والعمر ان المشاولة أيصاً لا صحاب الكمائر | ﴿: رفيه جواب آخر (قوله كفوله تعالى { ويعف عن كشر * ويعفر مادون ذلك لمن بشاء *ان ربك لذو مفعرة للناس على ﴿ وهو تبديل القول) يل طلمهم } فيخصص المدس المغفور بمشيئة الله تعالى من تلك العمومات فيكون حارجا عنها يسنزلة الربر كذب منتف الاجماع التائب هذا على رأى من يمنع الحالف في الوعيد لانه كذب وتبديل للقول وهو قول المحققين من | وأقول لمل مرادهم أن المائريدية أما من يجوزه ولا يجعله نقصاً بل يعده كرما كالاشعرية ومن وافقهم فيجيبون أيصاً باللهم السكرج اذا أخبر بالوعيد تحقق الوعيد لايستلزم الوقوع فصلا عن وجو به { قوله كيف وهو "ببديل للقول} يمكن ان بوجه | فاللائق بشأنه أن يبنى

{Le}

أخباره على المشيئة وأن لم يصرح بذلك بحلاف الوعد فلا كذب ولا تبديل

غرر الانتخاص فالحلوالم عر البلالأغل السويلال لدته (لوله الاسور المنز) عنع الحق بالتستية ال متعرة فبر الجنب عن الكرتنيوم والىصيرة المختب غير منيد فأمل (اوله لاعاطال الاحام) لان جزاء الإعمان هو الجة والحروج عن الحبة باطال بالإجساع فتدين الحروج عن النار وفيسه متم خانص لجواز أن يراه فيخلال المذاب بالتحقيقي و عيد و (قوله ان الدين أمنوا وعملوا الصالحات) مبني. هذا الاستيملال على ان العبمل الصالح لايتباول المروك مراه لايدل على عدم خساود من لأعمل له غير الإيسان الكنه يبطل وبرهب الاعتزال (قوله وقد جيل جزاء الكفر)أي على الاطلاق من غير تقييد بالشددة وتحبوها فلايرد جواز النفاوت بالشدة والشعفب سه لايزيد الجزاء على الجنابة وهذا الدليل الزامي ellister in rault, is Hills . i way Y Jante (قوله مشرة سالسية) قالوا لولا الحاوص لم

الإخرال وعين فعدينها فالكفار حسابين الأدلاه وباكان أحر المفرو المفافقات كالأفاة النباسة ران الكتاب والمناذ والاجاء فالت لمزراة لغير من السفال مطفأوس الكال عبد التوبة والمقاعة ارداد والكواني هو كلا هما هذب ه أنها الأول فلان الكالت و في ثبت الصعر والمشتريد . أن كبر ولا يستجهلان التقاب فتصير فلارمني فنفوره وأما الالى فلان النسوس دالاحر المناعتين طب المعامر مراهامة (وأمل المكذَّانُون مِن المؤردين لا يخلد ولـ في النار) وانزما قوا من غير تو به النولة عملي (فمن يسمل بيئة ل ذرة خبراً إن ه) توقيس الأعافة اللهل خبر لا يمكن إن يزى جزاء، قبل دخول النار ثم للميغل الغاز فنجارلانه باطل بالاجاع فتعار الحروج من الناروانوله تمالي روعد افدالؤسين والمؤمنات جنات تنجري من تحنها الإبهار)ولقوله تعالى (الذالذي آمنراو عبلوا الصافحات كابت فمهجات الفردوس زلاً) الى غير ذلك من النصوس القالة على كو فالمؤمنين من أحل الجنة مع ماسيق من الأداة القاطمة على الْ الديدلا يُعْرَجُ بِالْمُصِيدُ عِنْ الايمانُ * وأيضا الْخَلُود في النَّار من اعظر الدة وبات و قد جمل حز الطالكة مز الذي هو أعظ الجنايات فلوجوزي به غير الكافر كان زيادة على قدر الجناية فلا يكون عدلا ﴿ وَهُمِّيتُ العُدَّرَاةُ الْيُ أَنْ مِن أَدِجُلُ الذَانِ فَهُو خَالِدُ فَهَا لَاهُ أَمَا كَافَرَ أَوْ صَاحَبَ كَبرتمات بلاقوية أذ المصوم والنائب وساخب الصفيرة إلفا أجتلب النكائر للبوا من أحل النار على ماسق بن أسولهم والكافر محلدبالا هاع وكشاصا خسالكيرة بلاثوبة لوجهن فأحدها أنه يستمح المذاب وهومنسرة خالصة الزجاليه على السطاخ وجو مَا يَقال إنَّ الضَّائِرُ وَتُحوها يُجَوِّرُ أَنْ تُدَسُّوهُ الْمُ الرَّصُوفُ بِدُونَ سَسَقَتُهُ والمعروض بحرداً عن عارضه لانه يمه تسلم منشئه احتمال مخالف للظاهرالمثبادر وعلى ماذهب البه إلاَّ كثر من أن العيزة " يعدوم اللفظ الوارد على سبب خاص لايخصوص سبيد قلا بسسال أن مجموم الاشخاص يستلزم عموم الازمان والاحوال بل هو مطابق فها على ماسسيق ولوسل لم يكن بدعن بخصيص هذه الآيات بالمكتفار جماً بين الادلة لأن إعمال الدليلين ولو من وجدة أولي من الفاء أعدها معخصوص تلك النصوس * ومايةال من انالخصص يشترط اتصاله بإلمام فمنوع لان أكثر الأئمة على عدم اشتراطه وكذا مايقال من ان التخصيص ينافى تسليم العموم في الاشخاص مردود لأن السلم الشمول والتناول لا الارادة هذا * ويجيوز أن يقال ان الآية الأولى تدل بظاهرها على التفاء ماليس عمل النزاع من الشيفاعة العلمي لفصيل الفضاء والشفاعة لزيادة الدرجات فيها مو حوامه فيذلك فهوجوابنا في الشفاعة لاسحاب الكبائن (قوله لانه باطل بالاجماع) لانحز اءالايان كالطقش به النصوص القاطعة من الكتاب والسنة المثوائرة وأجمع نيليه المنامون انساحو الجنة وهو لإيمكن أن يجازي مها قبل دخول النار تم يدخلها لان داخل آلجته خار فها بالاجاع (قولهان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبنى هذا الاستدلال على ان العمل الصالح لايتناول الثروك كترك الزنا وشرب المسكر والا فلا صحة لوصف الزائي مشملا بعمل جميع الصالحات فلا تساوله الآية ثم إ هو على ذلك النقه بير بيدال مذهب الاعترال وأن لم بدل على عدم خلود من لم يعدل غير الايمان ﴿ وَوَلَهُ وَأَيْضًا الْحَلُودُ ﴾ هذا الداليل الزامي على مفتضي قاعدتهم من النحسين والنقبيج والافتصرفه أتمالي في ماسكه لابوصف بالظايرُ وعدم العدل (قوله وقد جمل جزاء الكفر) اي مطلفاً من غير تفييد بشدة أو ضعف فلا يرد حواز التفاوت بين جزاءال كافر والكائر

يتفصل عن مضار الدنبيا ولا بخني ضعفه لجواز الافصال بوجيه آخر فيمكن منع هذا الفيه أيضاً اكنه غمير مفيد همها

فى سباق الننى كوقوعها فيه فيم أيضاً لم يعدجدا

علاقا للمستولة وهذا مبنى على ماسبق من جوازالمقو والمفررة بدون الشفاعة فبالشقاعة أوفئ وعلما المالم يجز فالك لم تجز تلك * والما قوله تعالى ﴿ واستغفر الدُّنبِكُ والمعرَّمَيْنِ والمؤمِّمَاتُ؟} والوالم الله [(فما تنقمهم شفاعة الشالمين) فان أسلوب هذا السكادم يدل على ثينوت الشفاعة في الجَلَةُ وَالْمُ عَلَمُ كان لمني تفعها عن السكافرين عبد الفصد الى تقييم حالهم وتحقيق بأسهم معني لان مثل علما الله ينتفى انْ يُوس.وا بما يخصهم لا بما يعمهم وغيرهم وليس المراد ان تعليق ألحـك بالسكافر إمال غُوْيَاهُم عما عداء حتى بر دعليه اله انما يقوم حبية على من يقول بمفهوم المخالفة «وقوله عليه السلام مثلغايلي لاحل الكبائر من أ.ق وهو مشهوريهل الاحاديث في باب الشفاعة متواترة المعنى * واحتجث المعتزيلًا يمثل قدله تمالي (واتقوا به ما لا تحزي نفس عن نفس شأ ولا يقبل منهـــا شفاعة) وقوَّله تعالى (ما للظالمين من حمرولا شفيع يطاع) * والجواب بعد تسلم دلالتها على العدوم في الاشخاص والازمان! رور أمة إلاَّ تَى وَكَدَيثِ الشَّفَاعَةُ الذِّي وواه مسلم عن أبي سميد الحدري يرفعه فان فيه أما أهل إ النار الذينهم أهلها فانهمهم لايموتون ولابجيون وأكن ناس اصابتهم النار بذنوبهم أو قال لحطاياهم فأمانهم الله إمانة حتى اذاكانوا هما أذن لهمفىالشفاعة فحيء مهم ضبائر فبثوا علىأنهار الجبة الحديث (قوله خلافا للممتزلة) أي فانهم قالوا لانجوز الشفاعة لأهل الكبائر بل هي مقصورة علىالطالمين والثنائمين لرقع الدرجات وزيادة الثوأب (قوله وعندهم لمما لمريجز) أي العفو بدون الشقاعة عن أ السكيرة سمماً أوعفلا إيجيزوها فلانتبتادلافائدة لهاعلى ذلكاللقدير (قوله وللمؤمنين والمؤمنات) أي ذنومهم وهي تشمل السكبائر لمسا سميق من أن السكبيرة لأتخرج العب. المؤمن من الإعمال ومعــني الأســتمفار للذُّنوب طلب نحفر إنها وهو المراد بالشماعة (فوله يدل على ثــوت الشفاعة في ال الجملة) عِلى أنها لِيست لزيادة الدرجية لان عدم تلك الشفاعة لايقتضى تقييح الحال وتحقيق اليأس} اسكمه أنمسا يدل على ثبوتتأ أحسال الشفاعة ولايفهاء لملتنازع وهو الشفاعة لاهل السكبائر كمأشار الله يقوله في الجلة فلا يُلبت المُطلوب * ويُمكن أن يُوجه الزَّاميَّا بَأَنَّا فِي إثباتِ أُجسِينَ الشَّلَاعة الساك للمطاوب لأن الصفائر عندهم مكفرة باجتناب الكائر *وحديث شفاعتي لاهلالكائر أمن ألميني أخرجه الترمذي مر • _ حدّيث أس وصححه عبــدالحق والبهق في الشعب وأخرجه ابو داور الطيالسي وابن ماجه من حديث جابر وصححه الحاكم ورواه الطيراني فيالاوسط من حديث ابن عمر بالمظ كنا تمسك عن الاستغفار لاهــل الـكبائر حتى سمعنا نبينا صلىالله عليه وسلم يقول اني أدخرت شعاعتي لاهل السكبائر من أمتي يوم الفيامة (قوله والجواب الح) تقريره انالانسا دلالة ماذكر من الآيثين وماكان مثاهما على عموم الاشخاص لمسدم مايفيده ولان الحطاب في الاولى ا لةوم معينين وهم اليهود فلا يلرم أن لانفم الشفاعة عيرهم ولان ألظالم على الاطلاق هو السكافر ولو سلم العموم ولمنه ممتبر بناء على أن الجميم المحلى باللام عام وأنالظلم هو مرتكب الممصية وبناء ا على الزالصمير راجع الى النفس وهي النـمرة في سياق النفي فييم أيضاً لوقوعه ايضاً في سياق الـفي ا اولرجوعه الىالعام لضمف احتمال عوده الى النكرة من حيث مفهومها المخصوص الـاشئ من الها خاصة بحسب الوضع وان عمومها عقلي لرومي لايتعين معه رجوع الضمير النَّها من حيث هي عامةً ﴿ كان قولك لارجلُّ فيالدار وانمــا هو على السطح لايلزم مه ان يكون جميـم من في العالم مرز

(بولار بدائك عامر الا NUL TO ALL ALL ettiljedjiji)Jud الأوذاون) لأستال الذاكرين الله في ثنا لتدرية المبق لاً البيدية ﴿ تُرفُهُ أَنْ بِمِّم قَرَّالْقلب لدية الصدق الر) أي تعلسل فيه منسوسة المسيئل (الى الحير) و شو ته له من غیر اذبیان وقمول كا السونسطالي بالنسة الىوجود البالمقان له يتياً خاليا عن الأدمان هكدا طقيه يحس المأحور (قوله سرح مدلات رئسهماس سدا)* أن قلت إلرمه أن يبدرس يقين السوفسطائي وعوه في التصور وأبه باطل بالسرورة أو لا يحسر الا مسم هقلة له أنب عم حسول اليمين مدون الاصان وعمرعدم الادعالي لاحو فسطالي * اتى همها محث وهو أن المن المعر له تكرويدن أمريطهن وولد دس ملسة في شرح الماسد ولدأيذون باب الاعان الدي هواا سه اي البالم حد الحرم والأدمان معران الساء بع المعلق الع العابي بالاتعاق فاسهم مسعول العلم مالمي الاخم مسها حاصراً تو الا مه الي يان الخاسة الى المسلم عدم أحراثه

لنا) أن خصى والنا كان قله عند أسلاد الانسان أن لائر الله الحدي في أن بصدق وليس حقيقة النساسي أن يقم و الفللي فيمة المبشق الداخم أو الخم من قد النبان وقبول بقائمو المعالد والمؤل القلك هيئ على عليه أمن الشباع عل ماجر بي به الاعام الوالي حداقة والجناء هو المل الذي بعر هذا القاوسة لكروندن وجو معنى التصديق القابل التسوار غوله ويد المنزوية والماشلة في شرح القادسد أبعد والإولى المنيل عو لوله تعالى (فا مراه اله في) إِنَّهُمْ إِلاَقُرَارِ وَالاعترَافِ وَ عَرَالَكُمُونِ انْ العالمِ فِي الاستعالِ تُمْفَيْتُهُ بَالِمَاهُ أَفْلَ أذا لملق سيره (قوله الأيمان أن تؤمر بالله) هو طرف من حسديث حداثيل أعزبهه الشيخان والترمدي والنسائي (قوله على ماصرح به الأمام الدرالي) قال في الأحياء والأسلام هو تسلم أما بالقليم برإما والسبان وإما مالحموارح وأفصلها الدى بالعلب وهو التعاديق ألدى يسمى بالايمان (قوله الْمَمَلَى ﴾ كَامُو خَلَر بَنْبُهِ،} مُحتَدُرق، تُقسمه بريع وبإلحَمَة فالصديق هو المعنى الذي يعبر عسبه ﴿ قوله وهو ممي التصديق) المراد أن النصديق اللموي المعايل الشكديب المعرضة كروندن هو التصديق المملق وانه لانصح نت القول نان المعتبر في الاعان هو اللموي دون! مطقى * وما يعال من أنه يلوم ان يكُون اليقين الحاصل مدون الادعان والعنول مل مع الحجود والا ، كمار كالنسوف.....اتى، لـمعس البكغار من قبيل التصور دون النصديق & يعال عايه ال خلام في امكان الايقان بدون الادبان فله أن يمنع عدم الأدمان السوفسطائي وكون يعص الكه بر موتسين بحمينع ماحاه به ألسي صلى القنطية وسلم عبر مصدقين إوان كمرجم ليس من حهة الاباء عن الافرار باللسان والاستكبار عن استال إلارام, وقول الاحكام الىعير دلك من الامارات مع تصديق القلب لعدم الاعتداد له معها ه⁽¹⁾ بِم يرد أن الاصد ق المملق سم الطبي بالا : ق و ا سى الدي نعمر ٤ نكرو يا ن أمر قطعى ولدا كمى في الايه ن الد الع حدد ألحره والادبان الا أن براد أنه مرادف للمعني العمامي ،. ه (١) قال في شرح الماصد * فان فيل قاليتين الحاصل مدون الأدبان والفيول على مع الحجود والاستكماركما للسوصطائية وأعشالكعار كونءن قميل النصور دون العسديق وهو طاهر التطلان ته قاما حين لا بدي الأكور ا صا في المعلق علىما عام و يُسهم لا على ما يعهمه كل يساح وحلاح هو النصاء في اللعوى الممامل لا كاديب الممراء اله كروندن وانه لا تصبح حاء المول وأطاق العوم على أن المدير في الأمان هو اللسوي دو . أا على ل عام له أنه يحب أشتراط أمور كالاحدار وترك المحود والاسكار وأما اله يارم على غسيمه وعسره كون الهم الحالي عي الادبان واله ول يسوراً أو حروحا عن الصور والصديق فدلك محث احر لكراً كاهم في امجان الايفان مدون الادمان وفي كون معمل الكفار ،وقين بحديم ما مناه به النبي صلى الله عليسه وسلم عمر منسندقين وفي أن كامرهم لدس من سهة الأناء عن الأفرارين الدوالاس كذر عن أم ال الاوامن وقول الاحكام والاصرار على الدكمة ب له ال إلى عد دلك من موحمات الكمر مع

المسديق بالعداب أمدم الاعدادية معرفك الامارا ، مالعاه السحم في العادوراب ا عي (. .) |

دائمه قيما في استبحعاق الثواني الدي هو مبعدة عالصة دائمة هو والحواب منع قيد الديالة إلى المستخطئة المنافقة وأمانة ورسوله ويتمدّ حدوده بدحله تأرَّأ المخالفة المنافقة وأحاطت مه حطيقه فأولئك أصحاب المنافقة مركب سيئة وأحاطت مه حطيقه فأولئك أصحاب المار هم فيها عالدون في وألحج المنافقة المنافقة من كل حامد وقوم المنافقة وأمانة المنافقة المن

(قوله والحواب مع قيد الدوام) وحيشه لايناهي الواب والعماب ان حامب حيا ثم يثاب ﴿ لا يَمَالُ الْمُ كاب المصرة والمممَّة منقطِمة لم كمرحالصه * لانا هول دلك نم وع لحوار أن لا محلق الله في المثلثيُّةِ والمعافب العلم بدلك لانقطاع علا محصل للاول حرن ولا لا ثي فرح على أن قيدالحلوص ممايتطرقيًّا اليه المتم انصاً ومايممسك به من أنه لا يدمن العصالها عن مصار الدساو مناهمها ولا "مفصل الانالحلوس صع مب لحوار الانتصال لوحوه أحر لسكن هذا المعتدمة دها (قوله لـكونه، وم أ } اي كما شمر فةمليق الهمل بالوصف وترتاب الحج عليه في قوله تعالى (ومن يميل مؤمما)على حد قولهمأ كرم الملماء لملمهم (قوله وكدام تعدى هم م الحدود) أي كما ه ده الحمرانصاف فيقوله نعالي (وستعا حدوده) (فوله قد تسممل في المكث الطويل) تريد ان الحلود وان ساع استماله في ال أبيد كاموانا تعالمي (وما حملنا لدشر من فعلك الحلد) حتى قبل انه الحديقة لدلك ولآنه نؤكد بلفظ الـأكبد و تأكيه الشيئ نقويه لمدلوله إلكمه قد استحمل في المسكث الطويل الملقطع كامو لهم سحن محلد ووفصا محلاه يمم حمل هده النصوص علمه حماً بين الادله #على أن الاولى أن يحمل الحلو دحقيقة في مطلق المتذكم في الطويل سواء كان ممه دوام كما في حتى السكامار أو الفطاع كما في حتى الفساقي احبرار عن لروم المحار أوالاشتراك(موله وحمله) أي الحسكم أو المحبر (صادها) بالاء راف بالصدق واعتماد المطائفة للواقع فالتمسديق فيالنحفيق راحم الى أحد الشيءُ صادقًا وله بملمات باعتبارات مجالفيه كل مايوصف الصدق من المكلم والكلام والحكم كما عال آمت باللَّدَّأَى بابه واحدمتصف عا يلية مدره عما لايليق وآمس برسوله أي بانه ممعوث صادق فها حاه به وعلائكمه أي باسهم بمناده المكر مون المطيعون المصومون وكتابه وكمانه أي نامها مسعرلة صادفة فها نصه تنه من الأحكام (قوله كائن حديمة آمن ه) لفطه كانَّ هما هي أحد لت لأصاركما توهم والمراد ان المعي الاصلي للاعان وهو النصديم ملاحط في المصديق المدكور فكان من قولك آمت كا دا في الحديقة حماية آمياً من الكدسة كما أن مدى قولك آمت وبدأ حمله آساً * فال في شرح المفاصد الإيمان إفعال من الأمن للصيرورة أو التعدية محسب الاصل كأنَّ للصدق صار دا أمن من ان يكون مكدنا أو حمل العبر آ. ا م الكديب والمحالفة (قوله سمسدي باللام) أي لاعسار ممسى الادعان والهبول

(قوله قد استعمل في للمكث الطويل) لكن حاوداً الكامار همي الدوام بالاحماع بل عو من صروريات الدين محلاف حادد أهل الكبرة

لقولة التصديق إلى فراهات ! هذا مناف ناب عليه التكلمون من أن النوم سند الافوزالة غلا يعتسمان (غوله والدهولة) أفيالى الصديق وأناحان الخجور شبر گذالتين فيسعل فهار (4 لا شهل (الرابا عن كان الإدر النااخ) وقا كار الاقرار مرة فيجيم البريم اللجزة من مفهوم الإيمان (قوله وانميا الانسرار غرط لاجراءالاستام) ولاينني أن الأقرار لهذا العرش لابد وأن يكون على وجه الاعلان على الأمام وغيره من أعل الأسلام بخلاف ما اذا كان ركافاته يكني عرد التكلم في العارض وان لم يظهر على غير م (أوله والنصوص مساشيدة) لدلالها على الت عل الأيمان مو القات لليس الأقر ارجزأ منه وأماأنه التمديق لاسائر مافى القلب فبالاتفاق لأن الإيمان في أللنة التصديق ولم بيبن في الشرع بمبنى آخرفلا نقل . الالكان الخطاب الاعان dill and King eVin خلاف الاصل فلا بمار اليه بلا دليل * أن قات بمختمل أن يراد بالنصوس الأيمان أللفوى به قالت لا تراع أن الايمان من

على الدور والمعلة (الماهو عن حصوله) قالت الحال عال الله ولـ لاعال عام [١٧٩]). قان بيل به. لا سنخ النمند بن كا في عالم النزير والمفقاة فتله التماسيق على في الناب والذهول العامر عن جميرا ورار سرة المدرع جنال الحقق اللول إلى إهار أعليه بنا يعدد في حكم الدفي حق كان اللهم النها لمن أن في الحال إلى الماضي و إليال عليه ما هو علاية الكافي هذا ألذي وكرا من ال الايمان هو التصديق والاقرال بالدهب بعض العاباء وهق اختيار الامام شمس الآتمة وغخر الاسلام جنها الله لله وهجب خميور الحقتين الى أنه التبيديق بالقلب وآنا الافرار شرط لاجراء الاحكار لي الدنيا لما إن التصديق بالناب أمر باطن لا يد له من علالة فن صدق بطلبه ولم غر بلساله الهو مُؤَمِّن عَنْدَ أَقَدَ تَمَالِي وَإِنْ لَمْ بَكُنِّ مُؤْمِنًا فِي أَحْكَامُ الدُّنَّيَا وَبَنَّ أَقْرَ طَلْمَالُةُ وَلَمْ يَعْلَمُونَ عِلْمُهُ كَالْهَالُمُقَ فبالمسكس وهذا هو أختيار الشبيخ أبي متعنور رخه الله والتصوص معاطدة لذلك قال الله لعالى (أولئك كنب في قلومهم الإيمان) وقال الله تما لي (وقلبه معاش بالايمان) وقال تما لي (و البدخل الايمان وَ قُلُوكِمَ } وَقَالَ النِّي عَلَيْمُ السَّلَامُ اللَّهُمْ ثبت قاني على دينك وقال عليمه السَّلام لاسسامة جين قتل من قال لا إله إلا الله هالا شاقت قلبه هوال قلت عم الايان هو النصديق لكن أعل النفة لا يعرفون منه الا النصديق باللسان والنبي عليه السلام وأصحابه كانوا يقتمون من الوسن بكلمةالشهادةويحكون المؤمنين مؤمنون ولا تصديق لهم(قولهالتصديق باقرفيالقلب) أوردعايه آله مناف لماعابهالمشكلمون ﴿ إِنَّهُ إِنَّ النَّوْمُ صَلَّمَهُ الأَدْرَاكُ فَلَا يُجِتَّمَانُ ﴿ قُولُهُ مَنَّاهِبِ بِمَضَّ العالم ﴿ وَي عرب أَبِّي حَيْضا رَحْمَهُ أَفِلَةً لِمَالَىٰ قَالَ فِي شِهْرَحِ المقاصد وعليه كثير من الحَقِقين (قوله وأنما الأقرار شرط) هذا هو المشهور وعليه أكثر الأعُهُ من الإشمرية كالغاضي والإستاذ ومن الماريدية وروى أيضاً عن أن حديقة رحمه الله وعن الصالحي وأين الرأولدي من الممثراة ﴿ قَالَمْ فِي شَرْحَ لَلْهَاصَدُ وَلا يُحْلَى انْ الاقرار لهاما الفريش لا بد أن يَكُونُ على ولجِّه الاعلان والالمُلهار على الامام وغيره مرك أهل الاسلام بخلاف ما اذا كان لاغهام الايمان فانه يكفي مجرزدالنكام و أن لم يظهر على نميره قال والخلاف فها إذا كان قادراً وترك النكلم لاعلى وجبه الاباء اذ الماجز كالاخرس مؤمن وقاقا والصرعلى عدم الاقرار مع للطالبة به كافروفاقا الكون ذلك من المارات عدم التصديق (قوله والنصوص معاضدة الح ﴾ أي لانها تدل على ان محل الايمان هو القاب فلي رالاقرار جزاً منه لان محله اللسان وأما أنه التصديق لاسائر مافي القاب قبالانفاق لمسا سبق من أن الأيمان في اللغة التسديق واله لم ينقل في الشرع الى معني آخر وأستال أن يراد في النصوص الايمان اللغوى ، هو مطلق النصديق برديانه مجاز في كلام الشارع والاسل في الاءائزق الحقيفة * وحديث اللهم أبت قلمي على دينك أأخرجه الترمذي ومجمحه عن أم مامة والأمام أحمد عن أنسر من فوعا بافظ بامقاب الفاوب بات قلي على دينك a وحديث هلا شققت قابه أخر عنه سام عن اسلمة بن زيد بالفظ أفلا شققت عن قليه و أخرجه آبن ماجه عن عمران بن حصين بالنظ فهالا شهدت من بعلمه فعادت مافي قابه (قوله فان قات نع ألح) حاسله انكم اذا أثبتم عدم النفل عن المني الافوى وجب عايكم ان تجبلوا الايمان عبارة عن النصويق إ

المنفولات الشرعية بحسب خصوص المنعلق الهو فيالمعني اللغوى تباز وفي كارم الشارع حقيمة والاصل في الاطلاق هو الحقيقة (قوله هلا شقفت قابه)» يرد عليه انه يعشمل آن يكون ذكر الفلب لسكونه محل جزء الابتان (قولة لا يعرفون مته الاانتصديق باللسان) يعني أن ممناهالحقيقي عندهم هوفعل اللسان ولايخفي أنه أنمايتم أذاضم أليه عدم النفل في الشرع فيرد عليه النصوص المعاضدة

مدا المن المض الكفار كالل أطارق الم الكافر عليه من حهة النعلية شيأ من الماد العالما والانكاركا لو فرصا الأحديا صدقو مجيبهم ماجاه به النبي عليه السلام "وسلمة وَأَلْقُرْ أَبُهُ أَنْ الْ ومع دلك شد الربار بالاحتيار أو سجعه للجسم بالاحتياريحمله كافراً لما أن النبي عليهالسلام خمل الله علامة التكديب والانكار وتحقيق هدا المقام على ما دكرت يسهل لك الطريق ألي خُلِيًّا الاشكالات الموردة في مــ ثالة الايمان وأدا خرفت حقيقة معنى النصه بق عاعز أب الإيمار في الفر (هو النصديق على حاء مه النبي من عبد الله تمالي) في تصديق الهي عليه السلام بالعلب في جيريم ال بالصرورة نحيته به من عبد الله تعالى احمالا وأبه كاف في الحروج عن عهدةالايمان ولاتجعلامي عن الإيمان النفصيلي فالمشرك المصدق توحود الصائم وصفائه لا يكون مؤمما الايحسب الله تدون القُررُّ لاخالاله بالموحيد واليه أشار نقوله تعالى(ومايؤمن أكثرهم نالله الا وهم مشركون) (والاقرارية) أي باللسان ألا أن البصديق ركل لا يحتمل السموط أصلا والاقرار قد يحتمله كافي حالة الاكرانها (قوله كار،اطلاق اسمالكافرعايه الح) قد يفهممه ومن قولهايضا عمله كافراً ان كفره بالسبة الْمُ الطاهن وفى حق احراء الاحكامءلية وهو مافيالمواقف والمدكور فيشرح المقاصد وعيره أن/الأغاليا الممجى لا مارن شيأ من امارات الكديب وان التصديق المعارن لشيُّ منها لا أعتــداد * { قولها سهل لك الطريق الى حل كثير من ألاشكالات } ممها كامر الساحد للصم والمعامد من الـكعان قبل ومتها أن قوله تعالى {وما يؤس اكثرهم مالله الا وهم مشركوں } يدل على ان الإنمان|المعزى| عبر الاعان الشرعيص. ورة أن الشرعي مافي الاشراك * والحواب أن الاعان\لمدكور فيالاً \$ إنما لم معتبر لمحالف شرطه كما دكر ا بهي ﴿ فَوَلَا الْأَعَانَ فِي الشَّرَعَ } أعلم أَنَّ الأَعَانَ فِي الشَّرَعُ لم سَقَّلُ الى مدى آخر وراء مماه اللموى أما اولا فلان الملحلاف الاصل فلا يصار اليه الا بدال وأماليز ناسا فلانه كثير في الكه أب والسمه حطاب المرب له بلكان دلاث أول الواح اسواساس المشروعات فامثل من أمال من تمير استمسار ولا ودعب الى بيان ولم كن دلك من الحطاب عا لايمهم واعا أحتيج الى سيسان ما ؤمن مه فدين وفصل نعص النفصيل ه والمنصود انه في الشرع تصد ق للاتلمقي اللعوي بأمور تخصوصة وانه كان في الله له لمطلق الرصديق فمل في الشرع الى الـ مسديق أمالك الامور (قوله حميم ماعلم فالصرورة) المراد به ما اشهر كونه من الدس > بن تعامه العامسة وأبي يمس له أهلة البطر والاسدلال كوحدة الناري ووجوب الصبلاة وحرمة الحمر ويحرح ماللمس كعالك كالاحهادات ومن بم لا يكمر مدكرها (فوله ولا بحط درحمه) أي من حسالحروم عن المهدة ونالسة الى الانصاف ناصل الايمــان كماسيصرح به ﴿ وَالْأُوصِيمَ مَا فِي الْمُوافِقِ وَعَيْرُه وسيآئي ساء في الشرح ال الاعمال تصديق الرسول مها علم 4°4 به صروره احمالا فيها علم العمالا ا وفعميلا فيا علم فصيلا * قال فيشرح المفاصد وكافي الاحمال فيا علاحط أحمالاً ونشبرط المفصيل ما يلاحط عصرالا حتى لولم يسدق بوحوب الصلاه عد السؤال عبه ومحر مه الحر عدالسؤال عبا كان كافراً (فوله دون الشرع) أي لا لاحبلاف حقمة الصديق لمة و برعا بللاحلاله سمس يلك الادور الحصوصه (فوله أي باللسان) هو متعلق بالادرار سين آ اــــه وليس نصيراً للصمير (فوله ركن لايحمل السموط) السكلام في الايمسان الحه قولا الحسكمي الدبي فلايرد أن أطفال

(قُوله كان الحسلاق اسم الكافر عليه) وقولة محمله كافرا اشارةالمان الكعر في مثل عدم الصورة في الطامر وفي حق أحرأه الأحكام لأقيا يله وبيان ألله تعالى ودكر فيشرح المساحد أن التمسديق الفارن لامارة الكديب غير مستد به والايمان هو التصديق ألدي لا يمارن شيآ من الامارات (قوله ركى لا يحمل السقوط) ال قلت أطمال المؤمين مؤسون ولا نصديق فيهم قلت الكلام في الايمان الحمنق لا الحبكمي

على بترافذ في تسبه و (لاعان) في خسه ولاز يدولا بنفس المرا بنابان (لاول) أو (لامال غيروا علا بالإمان للمر مزال حليقة الإغان هو التصديق والأم فه وره في الكريب والديا المنافي الإحمال على الأعان كثرة تعالى (الأللان أشهال هموا للساحات) بم العلم بإن الصف عنظي العار ووطعه وعدل العقلوف في المعطوف عليه ﴿ وقد ورد أيهما بيصل الإعان شريد همة الاحمال ؟ في قوله فينالي (ومن يعمل من الصاحات و هو مؤمر ..) مع القطر بأن الشييرية لا يدخل في الشرط المتناع المتراط الثينُ سفيه وقدورد أيضاً أثبات الإعان لن ترك يعني الإحمال كافي لوله تملل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) على ماض مع القعلم بأنه لاعبيتي بدين بركنه ولا يقلي ان هذه الوجو عالما المورجيجة على من تجمل العامات وكنا من حققة الاعان تعديث ان داركالانكون المستقلة على المراة لاعل مذهب من ذهب الى أنها ركن من الاعان الكامل محيث لاعترج الرَّكَاعل حقيقة الأعلل كاهو ملحب الشافي و قاع سبق عسكات المترلة باجو يتها فها سبق (القاء الثاني) أن حقيقة الاعان لاتر بدولا تنقص لما سرمن الوالصديق القلي الذي يلغ بعد الجزم والادهان والقبول وهـــذا لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى ان منحصل له حقيقة التصديق قـــواء أتى بالظاعات الإقرار عنسد أركن لايمتمل السقوط (قوله على مازممت الكرامية) قالوا من أحسم الكمر وَالْمُهُورُ الْأَعِينَانَ يَكُونُ مَوْمَناً الا أَنَّهِ يَسْبَتْعَقَ الْخَلُودُ فِي النَّارُ وَمَن أَضِير الآيان وأظهر الكمار لا يكون مؤمنًا ومن أندم الإيجان ولم يتلق منه الإنهار والاترار لم يستحق الجيــة (قوله ولمـــا كان مذهب جهور الهديمن والمشكلة بن والهقوام) كان حراده جهود مجوع الثلاثة لبوافق بولد في شرح المفاصد (١) أنه مذهب حيم أعَم الحديث وكثير من الشكلمين وألحسي عن مالك والشافي والاوزاعي وقال البخاري كثبت عن ألف وغانين رجلا ليس فهم الاصاحب حديث كلهم كانوا يقولون الإيمان قول وعمل (قوله مع القطع بأن الحقف يقتضي المَمَايرة) أيبجسبالاصل والحقيقة | أما عظلم الجزء علىالكل تحو (تنزل الملاتك والروح) فباعتبار خطابي افتض أن عمل ذلك الحز م كالمستقل ألحارج عن المعاوف عليه (قوله مع القطع بإن المثمر وما لايدخل في الشرط) فاز تدخل الإعمال المشروطة بالإيمان فيسه والا لزم كون الأعمال شرطاً لفسها لانها حزء من الإيمان وجزء الشرط شرط (قوله على مامر) أي من أن العبسد لايخرج بإلمصدية عن الايمان (قوله وقد سبق تمسكات المعتزلة) أي في جعل العاامات ركنا من حقيقسة الايمان بخرج ناركها بتركها عنه عَنه شرح قوله والبكبيرة لأتخرج العبد المؤمن من الايمان (قوله لاتزيد ولاتنقص) جَمْامةُ هُب أن حنية. في أسحابه وكثير من العلماء وهو احتيار العام الحرمين والحديمي عن الشانهي(")وكثير من (١) قال في شرح المقاصد وادا تحققت لهؤلاءالفر فالثلاث يعني الرقاشي والفطان والكر أمية كثير خلاف في الممني فأعسا برجيم الى الاحكام النهي (منه) (٧) قال في الاوشاد اذا حمانا الاعسان

علىالتصديق فلايفضل تصديق تصديقاً كما لايفضل علم علماً ومن حمّه علىالطانات سرا وعلنا وقدمال البه القلانسي فلايبمداطلاق القول بأنه بزيدبالطاعات وينقص بالمصية وتحين لازائر حدّا اشهى(منه)

ههادة عمل ما زخمت الشكر أمانة ها و ما كان مدهب خور و المسكنة بن و الهديس و اللقياء أن الإعارات. مدين المختاف والورار بالنساق و عمل بالاركان أشار الى الإلايات شواد (الحام) الإعمالة) في الممانية ب

(كوله على اللفظة فاؤا المعلم فاؤا المعلم فقض المغاوة على وأدا على المؤد على الكورة على الكورة الكو

بنفسه لانجزء الشرط

غرف أيشأ

في ومنع الشرع وأللبة فيطال ماقيل لله أذا أعتبر الدال لللالتيه الإنسى لاعتبارها عبدعه مالداول ادلاد على في الارضاع هام لا أعتب الله ا في عق الاحكام عندهمأ يمنا قالوا من أمسر الانكار و أماهر الأذمال بكون مؤسا الاأمه يستمعق الخلودق الثاروبين أمنسرالادعان ولم ينافق له الاقرار بإيتمق الجنة (يقوله إسمى مؤمنا للة) أي بمللق عليه امظ المؤون تنسه أحل اللسان والنمة لقيام دليل ألاعمان قال أمارة الامورالحقية كافية في يحمة الملاق اللفظ علما علىسبيل الحقيقة كالمسان والمرحان ونحوهما تهوفي الموافعة الالاقرار يسمى أبمانا لعة ويعيبه مته بمعونة سياق كلامه أبه حقية ية في الاقرار أيصا لكنه يحالف طاهر كلام ألقوم اللهم الااريدعي وصمآخر (قوله لا يكنى في الاعان السان) * لايقال أملهم بحملون مواطأة القلب شرطا به لاما مقول هسذا مسذهب الرقاشي والقطان لاالكامسة

العادمين غير استفسار عماني قليه يه قلت لا خفاء في أن المعبر في التعفيد في التعالي العالم عدم وضع لفظ التصديق لممني أو وضع لمهني غير التصديق الغلبي لإيجكم أحدثه الإياللها واليا بان المتلفظ بكلمة صدقت بهمصدق للنبي عليه السلام ومؤسن به ولهذا حيح افي الايمان أنس العلمية اللسان قال الله تمالي (ومن الناس من يقول آمنا نالله وباليوم الآخر وما لعم عِرْمُهُمْنِينَا) وقالنالها ﴿ قَالَتَ الْأَصْهَابُ آمَنًا قَلَى لم تَوْمَنُوا وَلَكُنْ قُولُوا أَسْلُهُما ﴾ وأما المقر باللَّسان وحده فلا وأيام في الله يسمى دؤمنا لفة وتيجرى عليه أحكام الإيمان ظاهرا وانما النزاع في كوله مؤمنا فها بينه ولاين الله تيالي والسي عليه السلام ومن بعده كما كانوا يحكدون فيمال من تمكلم بكلمة الشهادة كالموا يحكمون ليكلم اللبائق ندل على أمَّ لا يكمي في الايمان فمَل اللسان، وأيضا الاجاغ متعقد على أيمان من صدَّ في يُظِّيمُها وقعمد الاقرار باللسان ومنمه منه مانع من خرس ونحوء فظهر ان ليس حقيقة الايمان مجره كليما بالمسانُ كَأُهُو مَدْهِبِ السَّكُرَامِيةُ فَانَ أُهَـِّلُ اللَّفَةُ لايَعَامُونَ مَنَ التَّصَدِيقِ الا ذلك لاسها وقد تواثرُ أنّ الرسول وأصحابه كاتوا يقنفون بالسكامتين عن أنى مما ولا يستمسرون عن تصديقه التليم(أنوله قلتُ لا خَلَمًا، أَلِمُ } فيه متلح لما زعمه السائل من أن أهل اللغة لا يعرفون من التصديق الأ اللساني لا معارضة له كما زعم * وتقريره أنه لو عرض عدم وصع لفظ صدقت النبي صــلى الله عليــــه وسلم في حميم ماجاء به لمعنى بل كان مهملا أبر قرش وضعه لمعنى نمير التصديق الفلمي لم يكن المتلفظ به على ذلك التقدير مُفدقا بحسب اللعة صرورة قطماً فالمصديق اما معنى هذه اللفظة أو هي لدلالتها على معناها وأياما كان فيتجب الحزم بعلم العقلاء من أهـــل اللغة صرورة بالتصـــديق القابي فـكيف أنهم لايعامون الا اللسائى ولسكون المعتر في التصديق عمل القلب صح نبي الايمان عن نعض المقرين اللسان دون القلب كما في الآيِّين فانه أثبت فيهما التصديق اللساني وفي الايمسان فعلم أن المراد به] انميا هوالنصديقالقابي * وفي الحواب أيصاً حل ومعارصة لما نقل تواتر ه*نقرير الحلِّ ابْ يقال لا نراع في ازالتصديق اللسائي يسمى أيمانا أخمة لدلالته على التصديق القلمي ولا في أنه يترثب عليسه في الشرع أحكام الايمسان طاهراً فان الشارع جعسل مساط الاحْكام الامور الظاهرة الثنظيطة والتمديق القلبي أمر خور لايطلم عليه بحلاف اللساني فانه مكشوف ْبلا سترة فبيط به الاحكام الدنيوية وأعماً العراع مها مين المسكلف ومين الله تمالي أي في الايمان الحقيمتي الدي يترتب عليسه الاحكام الاحروبة • وتقرير الممارصة ان يقال دلك المتواثر وان دل على أن الايمان محرد المكلمةين فهو ممارض بالاجاع على أن الثنامور كافر * على أن ماسية, من الصوص المعاصدة كاف في رد دلك السؤال.هذا * ولا يدهب.عايك الالسكرامية الذين أشير بهذا السكلام الي الرد علمم لايرعموران الايمــان هو التلمط بهدء الحروف كيف ماكانت حتى بلرههم صدق اسم ألمؤس فىاللغة على دلك الفرض مل لعنوان التلفظ بالسكلام الدال على تصديق الهلب أية ألفاط كانت من عدر ان يجمل ا التصديق حراً والحساسل انه عدهم اسم للمفيد للمجموع (قوله فدل على انه لا يكور في الابمان التمسديق كالقطان (قوله وأيضاً الاحماع سمقد) هو رديآحر على الكرامية لاعلى الصف لان

(الاقرار)

ولهذا ذكروا عدم الاستمسار عما فى القاب (قوله وأيضا الاحماع منعقد الح) رد آخر على السكرامية لاعلى الصنف وموافقيه كما نوهم

هذه المثلة في وسئلة أكول الطاهات من الأوان « وقال بعض الحقدن لا شرر ان مقتلة الصدية لا المبل الزيادة والفضال بل المارك لوة وسيمها المعام بأن بصدي أيساد الابا لين الكنيدي التي عليه السلام وغلها قال الراحسيطية العالان للكن ليطنيل قلى • يتى هيزاجت أخر وهوا ان القدرية وهي إلى أن الإعلى هو المرقة وأطيع عاماؤنا على فيناور لان أعر إلى كان كانوا هر أول بنوء الحد سنى الله علية والنواكا يقراؤك الناء في معر القطع بكفر هو المدير النصديق لولان سَ السكنار مِن كَانَ يَشِرُفُ الْحَقِيقِينَا وَإِنَّا كَانَ يَسَكُرُ عَادًا وَاسْتُكُارُ أَقِلُ فِي تَمَالُ إو فيعشوا بها أستيقانها الفسهم الطال وعلوا) فلا بد من بان الدر في ين معر فة الاحجازو استبقالها و بين التهديق بها المتلاد فالمسم كون أثناني إعاما دون الاول والمذكور في كلام بنيض المفاجال التصديق بسار فين ربط القلب على ماعلهمن أخبار الحنير وجوامن كسي يثبت بالحسار العبدق والذا بالب عليه والهنال وأش المنادات بخلافها المعرقة فأتها ربحا بحصال بالإكسب كمن وقنع بصره عمل جسير فحصل له سيرققا أندجدار اوجيجن وهذا فا فأكره بعض المحقون من أن التصديق هو أن تسب باختيارك العدق الى الخبر حق لووقع ثلثه في الله عن تعبير اعتيار لم يكنو تصديقا وأن كان معرفة وهذا بشكر لان التصديق من اقسام العلم وهو من الكفيات التقسانية دون الاقعال الإختيارية لانا اذا تسورنا النسبية بين الشيئين وَشُكَسَكُمْنَا فِي أَمَّا الْأَسْاتِ أَوْ اللَّهِي ثُمَّ أَقَمَ الدِّهَانُ عَلَى شُومُهَا قَالَدَى عَصَلُ لتاهوالانبقال والقبول لتلك النسبة وهو معنى التصديق والحبكم والانبات والايقاع» ليرتحصيل تلك الكيفيات يكون الأغالى لافي أصله وقد يجاب أيضا عن الآخرين بان العبادات مها ما تما حزراً ولا شرع حزراً فينا في زيادة الاعسان وتقسأنه بمعياره يزذبك كالنوافل باسرها وبسش الفرائش محو زيادة القراءة والفيام فىالصلاة a علىان مراألمرائش باليشق وجويه كالركاة عن الفلير أو ينتص أفرادم بخبيب تبسر البسر فيفضه أعمال المزكى والاطول غمرآ وبهذإ يعتم أن الأعان عداله المعتزلة طاعسة لاتفرخ عنها ظاغةً أو وأحب لأيخرج منه واحب (أوله وقال بعضًّا أمنقين)«قال في الواقف. الحقران التصديق يقبل الزيادة والنقصان بحسب الذاب قوة وضغا ه فانقيل فوالمكم الواجب البقين لايتماو ت والتفاوت لا يُكُونَ الا لاحِيَالِ النَّقِيشِ » قاماً لا تسارِ ذائه لأنه يقتضي أن يكون ايمان التي وآبحاد الانه سواء واله باطلى احماعا ولقول إبراهم الحليل والكن ليطمان قملي وفي تبرح المقائد مابوافنه وأجاب عن قولهم العزاجب اليقين فلايتفاوت باراليفين من باب العليم المرافة وهوغير التسميق قال ولوسلم العالتصديق وأن المراد به مايبلغ حد الاذعان والقبول فلا تُستلم أنه لايقبل التفاوت بل نايفين مرأت من أجلى البدسيات الى أتنمغ النظريات وكون النفاوت واجعا الى مجرد الجلاء والحفاءتميرمسا بإرعند حصول الجزم وزوال التردد التفاوت باق بحاله وعلى حسدًا مشي النووى في شرح مسلم فقال أنه الأطهر ولهذا قال المغاري في تبريحه قال ابن ملكِمَة أَشَرَكَتْ الانتهنِّ. من أخاب الني صلى الله عاليه وسلم كلهم مِحَافُ النفاق على نفسه مامنهم أحديقول أنه على أيمنن جبرائيل وميِّكائيل (قوله وهذا نماذكر مُ بعض المحققين) المراد به صدر الشريعة وحاصل ماذهب اليه أن التصاديق أمن استنباري هو نسبة الصدق الى الحَدِر اختياراً قال الشاوح وتحن إذا قدامًا النظر عن قبل الدسيان لايفهم من قدية ا الصــدق الي المدخلم الا قبول حكمه والإذمان له وبالجلة المعنى الذي يعير عنه بالفارسية بكر ويدن

شيء وبه يعلم أن الإعان عدالمتراة طاعة لا مخرج عنها طاعمة أو واحب كذلك قندير

الدوام على السادة عيادة لا يبغى الا بحدد الامثال هوفيه لمظر لانجمول الثال بعد انعدام الشيُّ لا يكون من الزيادة ﴿ أخرى قلذا بثاب عليجه شيخ كما في سواد ألجنهم مثلا * وقبل للزاد زيادة ثمرته واشراق نورة وطياء في القاب قانه يزيد بالإعمال وينتعس بالمناسي ومن ذهب إلى أن الإعمال من الايمان فقبوله الزيادة والنقصان ظاهر ولهذا فمال أن في كل حين ولدس هي. لان كون الدوام عامة العلماء انه يقبل الزيادة والنقصان وهومة هب الاشعرية والمعتزلة وهو ظاهر الكتاب والسنة وقال تخدكونه ابتانا فان بألدوام الأمام الرازي وكثير من المتكامين اله بحث لفظى منفرع على تفسير الأيان فان قلنا هو التصديق على التصديق غير التصديق قلا تفاوت وان قايا هو الإعمال إبد وجديما أومم التصديق فتفاوث وسُستاني الاشارة الى حسفها بالضرورة (قوله وفيه في التنوح (قوله والآيات الدالة الح) أي كقوله تمالى (زادتهم ايمانا * ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم * تظرلان حدول الله الح) نُويْزِهَا ذِي اللَّهِ بِنَ آمَنُوا أَيَّانًا ﴿ وَمَا زَادُهُمْ الا أَيَّانًا وَتُسَلَّمُا ﴾ (قوله ولا خفاء في أن الايمان التفصيلي أزيدًا) قد يدفع بأن الراد زيادة أى لنكفره بحسب تكثر متعلقاته من حيث أنه بجب الايممان سها علىالتفصيل وان لم تكن متكمرة أعداد افضلت وعسدم مجسب ذواتها لما سبق من أن الايمان هو النصديق بالجميـم (قوله وحاصله أنه يزيد الخ) قال الماه العقاء لاينافي ذلك (قوله الحرمين النبي صلى الله عليمه وسلم يفضل من عسداه باستمرار تصديقه وعصمة الله تعالي اياء من ومن ذهب إلى أن الاعمال غفام ة الشكولة والتصديق عرض لا يبقى فيقف الني صلى الله عليه وسلم متواليا ولغيره علىالفترات من الإعسان) قرضاً كان فيثبت له أعداد من الإيمان لايثبت لفيره الا يمضها فيكون إيماله أ كثر أشهى ومنه يتبين اللقوط أو لفبلاكا هو مذهب ما يتوهيم من أن خاصله هو أن الدوام على العبادة عبادة أخرى ووجَّمَة سقوطه أن كون الدوان الخوارج والعلاف وعبد عبادة غيركونه أيماً فأن الدوام على النصديق غير التصديق والكلام في زيادة الايمان (قوله وفيه الجنار الهيداني أو فرضاً اظار) دفعه في شرح المقاصد بان المراد زيادة أعداد حصلت وعدماليقاء لاينافي ذلك (قوله ومزيا فقط كاهو مذهب الحيائين ذهب الى أن الاعمال من الايمان) أي مع التصديق كما هو المشهور ومذهب السلف أو وحدها وأكثر ممتزلة بصرة ه فرضاكات أو نفلاكما هو مذهب الخوارج وأي الهزيلوعيد الجيار أو فرضا فقطكما هو مذهب فان قات انتفساء الجزء أبي على وأبي هاشم وأكثر الممتزلة البصرية * فان قبل على تقدير كونه اسها للزَّعمال أولي بان لايحتمالُ * يستازم انتفاه الكل الزيادة والنَّقصان لانه لامرنية فوق الكل ليكون زيادةولا أيمان دونه ليكون فعُصا * أُحِيبُ بأنه أعَالُ فكيف يتصور الزيادة يرد على من يقول بانتفاء الايمان بانتفاء شيٌّ من الأعمال أو التروك كما هومذهبالمعرَّلة ومن وافقهما والنقصان * قات النوافل لاعلىمن يقول ببقائهما بقي النصديق كماهومذهب السلف الاأن الزيادة والنقصان على هذا أعاهافي كال بما يقم جزأ من الاعمان لامما يشرع جزراً وكذلك بعض القرائض قدد يقع فرضاً فيقع جزراً من غير أن (IKaki) يشرع كذَّلك كزيادة القراءة والقيام بحسبها في الصـــــلاة * وأيضاً قد ينقس بعض أنواع الفرائض بانتفاء وجوبه كالزكاة عن الفقرآء أو بعض افرادها بحسب قصر العمر كالصلاة والزكاة بليمكن أن لايجب الكلّ كمن آمن ومات قبل أن يجب عليه

(غوله وملذا) أي كريد زائدًا بربادة ما في الإغبان به (الانتصور في غير علمه النبي عليه الصلاة والسلام). 6 ضروح النددة وشرح الهم الاوحماني * (١٨٨٣). ﴿ لولة ولاحما في أن الإغان النفسيس أراد : / للكرير تحد

> مثلقاته من حيث أنها يجب الاعمان مها وان لم تنكش

من حبن دُوانها فتأمل (فولد وخاصله أنه بزيد

الخ) كذا نقل عن امام

الحرمين وغيره وقيد. يتوهم أن حاصله هو أن

أو از نك المنامني فتصديقه باق على حاله لا تنمر فيه أصلا والآبائ الدالة على زيادة الانتان

على ماذ كرة أبو جينة رحمه الله من أمم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض الله وزش فكالعالوا والمثال يكل فرض خاص فدوجاصية إنه كان يزيد بزيادة ما يجب الإمان به وهذا لا يضورا الي عد علما

الذر عليه السلام، وفيه نظر لان الأطلاع على تفاصيل الفرائض مكن في غيرعهم الني صلى الدعم

وسلم والايمان والجساخيلا فهاهوا جالاو تفصيلا فهاعل تفصيلا ولا خفاء في الالايمان التقصيفين أوقد بل أكل وما ذكر من أن الاجمالي لايحط عن درجة كمام تاءا مو في الاتصاف إصل الايمان بوروي

ان الثبات والدوام على الإيمان زيادة عليه في كل ساعة؛ وساصله أنه يزيد بزيادة الازمان لما أنه علم الم

الترادف والتساوى واشت

المناهرين) هو والحلة لا يصبع في الله عالي عمل أحد مأنه ميا من والصل عناو أو مساولات عالمين کے جہا (44) ولا تعنى بوسميتها سوى هيداه وظاهر كلابه المشايع أنهن أرادوا هامعام تعابرها يعنوانه لانتفث الحيروس أواحره إ حدما من الأثنار لا الأمان فيت القرور لكا ذكر في الكمانة من أن الأعان من ليستمان ألله تعالى فها أخبر بدمن أواص وتواهيه والاسلام بهو الانشاد والحضو ولالوجنه تعالى وذا لاعفق أي ليا أرسل واك أن فلول الأحيالين ممين الأعبار عزرجويه بثلا إقرانوالاسلام عوالحينوع والأنشاد لألوميته تعالى) فهو لعسداق خاص بأن الله لمالى حق وذابستارم التمديق بسائر أحكامه فيسمنا تفاير غلامر(فوله وهوفي الآياعة الاشاء الطامر) والأولى أن هال اللوم بترافق الاسهين وأمحاد المني وعسدم التماير خقيقة الترادف إل عدم التعاير يمهني الاظكاك

قولهم أسامتها لا يستلزم تحقق مداوله ولذا يسير آن يقسال ولمكن قولوا

آمنا (قوله فان قبل توله عليه السلام الخ) هدذا ممارشة في المقدمة كان الأول معارضة في المعطوب

أعن الأعادة وقيدمقال أذا أشدتها في الشهادة مواطأة الفلب كانهو الحق يدل الحياديث على

ال الاسلام لا يتقالى

عن التصاويق فلا يرد مؤال على الشائح وأيس بشيءه لان مراد المشاخ

عدم الالفكالثمن العارفين والتعسماني لأيستان

الا شول الاس والنهر فالاغان لايفك عن الاسلام حكا فلا يتغايران ومن أهت التعابر لهال فعا لهاجلا بمن أمن و إيسلم الوالموا ولم يؤمن قان أنب الاجهام حكا لهس بثابت اللاخر عسيما الاغليمر بطلال . ثوله * قان قبل قوله تمالي (قالت الإصباب لَمَنا قل لا تؤخوا بولكي قولوا أَسْلُكُ ﴾ صَرَمُ في تحقق الاسلام بدون الاعبان ﴿ قُلنا الرَّاهُ بِهِ أَنَّ الاَسْبِياتِ السَّمَارِ في الشريخ لايوجد بدون الايمان وهو في الآية بمبنى الانفياد الظاهر من غسير القياد الباطن يمثرلة المتالفظ يكامة الشيادة من غير صديق في باب الإعان، قال قبل قوله عليه السلام الأسلام أن يشهد أن لا إله الإلغة وأن مجمدا وسول الله وتقم الصلاة وثؤتى الزكاة وتصوم ومشان وتحج البيت ان استطلت ألَّهُ فَيَتِلَا ذَلِيلٌ عَلَى أَن الأَسَادِ عِنْ الأَعَالَ لا التصديق القالي * قلنا المراد أن عُرات الأسلام وعلاماته ذلك كما قال عليه السلام القوم وقدرا غليه أندرون ما الإعان بالقوحده قالوا الغوررسوله أُعْلِمُ قَالَ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَّهَ الا اللَّهِ وَأَنْ =تسدا رسول اللَّهُ وإقام الصلاءُ وإيناه الزَّكاة وصيام رمضان إلا أثرك الا يغض النحاة لكان شأرةوله وبالجلة) هو تصوير وتحرير للمدعى بعن أن لدس مراد

أي عدم صمة ساب أخذها. عن الآخر فيه يظهر أن لأنزاع في المسئلة فإن الاشاعرة لا يجيزون الانفكاك بينوها (قوله لما ذكر في السَّكِفاية) وفي التيضرة أيضًا الاسمان من قبيل الأسهاء المترادلة وكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن قال لان الايمان اسم للنصديق بشهادة العقول والآثار على وحدائية الله أمالي وانه له الحجلق والاص لاشريك له في ذلك والاسلام أسلام المرء نقسمه بُكايتها لله تمالي بالمبودية له من غير شرك فملا من طريق الراد منهما على واحدثم قال لوكان الاسان متفايرين لتصور وجودأ حدهما بدون الأخر ولتصور مؤمن ليسهميل ومسلم ليس بمؤمن وهو بإطل قعلما

(قوله فيا أخيريه من أوامره وتواهيسه) المراد قيا أرسل الاخبارية وتبليقيه من

وتواهيه ويجوز أن يقال أطلق لفظ الاخبار على الأواص والنواهيلان الامربالتي يتضمن الاشرار عن وحووبه أو لديه والذي عنه بتضمين الاخبار عن تحريم هأو كراهيته (قوله هو الانقباد والخضوع لالوهيئسة) أي بالاعتراف والتعسديق بإن الله هو الحق وهو وان لم يستلزم النصمديق بسسائر الأحكام للعلومة من الدين ضرورة لسَّكنه لابعتسد به الا يقبول ذلك والإنسان له الأعان فلا تغاير عنهم ا(قوله فان قبل الم) هذا السؤال ممارضة في المعالوب أحي الأنعاد كان السؤال الذي إمده معارضة في المندمة الفائلة أن الاسلام قول الاحتكام والاذعان، وحدد الاسلام أن

تشهه أخرجه الشبخان وغيرها فا وحديث أندرون ما الإيان أخرجام أبضا من رواية ابن مراس رضي الله عاماه وحديث الإيمان تضع وسيعون أشرجه مسلم والاربعة وهو في البشاري أبضا لكن بالفظ بضع وساءون ثم البضم بكاسر الباء على المشهور ويقتمها على الغليل ما بين الثلاثة والعشرة

وله الدرار الأعنال أوراينا والبعث لوان التكلف بالثور الخسب المبه عبر الذكلف له تجبب حصله والأول الا في ملولة اليمل وأما لحِيلًا الدَّكليف بالأعمان تكليفًا بالنظر الموحد له فهو عدول عن ظاهر: أنَّو فهم معزف المساهر الله احماما وأوله تعالى (آمنوا بالله) * والحق ان النطري مقــدور لنشر ولو الواسطة وبحسب التجميل ولحمة أقد المثلة م غند المملة عن النظر الدي هو واسطة ﴿ ﴿ ١٨٤ ﴾ المحصيل هذا حلاصة ما فيشرح المواقف قواه ولاتحكم الله · فَيَ شَاهِدِ السَّجِرَاءُ أُوقَم بالاختيار في مباشرة الاسباب وصرف البطر ورمع الوالم وبحو دلك وبهذا الأعشار يقمالك بالإيمان وكا"ن هذا هو المراد ككونه كسميا حسياريا ولا تكوي المعرفة في حصول االهناوية الإيمامة في قلبه صيدق التي عليه الصلاة والسبلام سنبة تكون مدون دلك * لم يلرم أن تكون المعرفة اليقيمية المكتسمة بالاحتيار تصديقا ولا بألو للله يكون مكلعا تحصيل داك لاته حينتد يجمسل المسنى الذى يعبر عمه بالعارسية كهرويدن وليس الايمان والتصديق سوقيا الله اختيارا فيشد حاصل وحصوله لاكمار المكرس المائدس المستكبرس مموع وهل تعدير الحصول فتكمير هبربكون بالنكاري كالام سم المأحرين باللسان واصرارهم على الساد والاستكاروماهو من علامات التكديب والانكار (والأيمان والاستال ال التعسديق هو العلم واحد) لأن الاسلام هو الحصوع والاشياد عمى قبول الاحكام والادعان ودنك حقيمة التصافيق البقيق الدي يحصل بماشرة على ماهم ويؤيده قوله تعالي (فأخرحنا من كان فيها من ألمؤمنين ثما وحدنا فيها عبر للت مر 🕌 أسسابه والمرفسة أعم تصمد فی من عمر أن كون للقلب احتيار فی عمدداك الممنى انتهى وهو محصل المستركاكور المما فتكون أأمرعة المنيسة (قوله وسهدا الاعمار) هو اشاره الى دفع سؤال تدريره ان البصديق ككون حيثه من المكيميات الاحتيار بالمديما عددا هون الامال الاحتيارية. فكيف يعسيج الآص طلايمان وتقرير 'بدهم ان الامن به ناعسار اشتماله عَلَيَّا فان قلت يلرم أن تكور. الإقويار وعلى صرف القوة وترتيب للعدمات ورفع الوالع واستمال العكر في تحصيل للثالكيمية الممرقمة اليعيبسة المير ومحو دلك من الافعال الاحتيسارية كما يصبح الامر بالملم والريمن وبحو دلك وبالحل. كل بطري الاحتيارية تسويراً غده مقدور ولو الواسطة بحسب المعصيل(دوله وكا ّن ها الهو المراد)أي مراد من حمل الإيمان[مر] قلت المسدوق الإعابي احرارناكالممصالسانق وحاصل مدهمه على هدا الوحه ان النصد قي هو العلم اليمييي الدي يحمل عدم نوع من النصديق عناشره أسنانه والممرقة أعم فسكول المهرفة اليهينية الاحتيارية نصديقا عاده (فوله لانها قد تكولياً المرابي وهوالماءل للنصور لدون دلك) أي كما لن شاهد المعجرة ﴿ هُوقُمْ فِي قُلْمُ صَدَقَ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلم (فوله تُهيلَ فلا أشكال همدا توحيه قبول الاحكام) يمي أن الاسلام هو الحصوع والانقياد للاحكام وهو مدى النصديقُ محسمهما لمجا كلام سس المتأحر ر مه النبي صلى الله عليه وسلم فسلرم الاتحاد المطلوب(فوله ويؤيده قوله تعالى فاحرح ا الاَّنَّه) من اللَّ وايس محتاوعه الشارح أن كلة عبر في هده الآية ليست صفة على معنى فما وحدنا فيها أي في فريه لوط بينا عير بيت الم وعصيل الكلام عالا محمله المسلمين لامه كدب ل هي استماء والمراد «لبيت أهله فيمحب أن يقدر المستمي سه على وحه يمر م المعام (دوله عمي قبول وهو أن عال فما وحسدنا فنها بما من المؤمن الايتا من السادين فعسد استني المدلم من المؤوم الاحكام) امن الاسلام هو الحصوع والانقباد والشمول ولا يبوهم على امحاد المعهوم لما سأتي من أن المراد بالاتحادعدمالساير عمي الانعكام للاحكام وهو ممي الحد دين عرب مر ماحاء الهم لو قال أنه لا موقف على الساواه أصال صح مع كون المؤس أعم كمولك أحر حب الملك

ه إلى عايه السلام فدادف الاعسان والبرادف وسلوم الانحاد المطلوب فأمل (قوله و نؤيده) أى الانحكات يخوله (فام) أ تعالى (غاو حدما فهما عبر من من المد أمين) أي المحدد في قر ما لوطأ حدا من الؤهمل بيد من السامير وا ماقاما كداك لكثرة أنج الميوت والا كمار فيها وليلام كلف شواعرض عليمان الارتذاء الايتوقف على الانحاد كمولك أحر حب العاماء فإثرك الامعم المحافو قد تشدل تقوله تعالى (ومن مع عبر الاسلام دساً فان تقلل منه) والايمان عمل من طالمة بوترد عاماته لمن للرادعير الاسلام في الكلام المفهوم وهو طاهر فيحتمل أن كون الاسلام أعم فاداف من مدم عبر العلم الأخرعي فقد سها لست بحكم تسهو من منتفي علم الكلام

ثار إلى الطال خلك طوله (والسينجاء الدرنش) الجان بران بعبد الاعان فوا بالله والنفي قد عمر الله يومن عبد الكفر (والعمر يون عن السادة والدفارة دون الاساد والانبوار والم منات أبد عالى) لين أن الإساد تكون البادة والاعداء تكن المبعادة والا على على نَهُ لِمَا لِي وَلا عِلْ مِلْهُ وَ لِلْدَمِنْ مَن أَنْ الله بِم لا يكون محلا المحوادث ﴿ وَالْحَقِ أَنَّ لا خلاف في الله في الأله إلى الربيد فالأنمان والسنادة محرد حصول المعنى فهو جاصل في ألحال وان أرياد بهما يثر تهيه هَلَيْمُ ٱلْمَجَاةُ وَالْقُرَاتُ وَهُو فِي مَشَيْسَةَ اللَّهُ تَعَالَى لا قطع مُحَسُولَةٌ فِي الْحَال أَنْ قطع فالحُمُول أَرَاهُ الأول ومن دوس الى المشئه أراد الثاني (وفي ارسال الرسل)حم وسول قمول من أثر سالةوهي سعارة المبد بين الله تعالى وبين ذوي الالناب من خلفيتسه لنريح سها علهم فيا تصرت عنه علولهم بيل معهالج الدبيها والآخرة وقد عربت معنى الرسول والس في صدر الكتاب (حكمة) أي مُهَمَّاهُ وَلَوْلُمُ ﴿ مُعَيِّفُهُ وَمِي هَذَا اشَارَةَ الى أَن الأرسالِ وأحِب لايمعي الوحوب على الله تعالى مل عس أن قصية ألحكمة تفتضيه لما فيه من الجلكم والمصالح وليس يمشع كما زعمت السمبية والعراهمة ولا عمكن يستوي طرفاهكا دهب البه تعمل المكلمان فشمأشار الي وتقوع الارسال وفائده وطريق سوته وتمیان معمل می تنشدرسالمه معالم(وقد أرسلانه بمالی،رسلا من آلدشر) الیالد بر(مشتری) وأنّ ألسميد ألدي يعتد نسماديّه من علم الله تعالى ابه محم له بالسمادة وكدا الشماوه واز يلزمهم أن كون المشرك مؤمنًا سمعيداً بالعول أدا مات على الإيمان فيكون التصديق ركبا محمل السفوط ها وحديث السعيد من سعه في يطن أمه والبقيم من شتى في نطني أمه أحرجه العرار من حديث أتى هميرة قال اس طاهروأسادهمصل ورواه مسلر في سميحه موقوقا على أس مسعود بأهطالخق من شقى فى نطق أمه والسعد من وعط نمبره (فوله ال علين ان نصية الحركمة المتعلية لما فيه ا من ألحركم والمصالح)التي يدطيم بها أمن المعاش والمعاد هذا ما دهب اليه حم من ال كلمين تما ورام الهر قال الشمارج وأمب حسر مان في روم أدال همدا المقال توسيع عال الاستران فإن المعترلة أ لانسون الوحوب على الله تعالى سوى أن تركه له يحه عنل بالحكمة فالحق أن البشه لطف مر الله حالي ورجمه ته من فعاما ولا عنج ركما على ما هو المدهب في اثر الالطاف(فوله والبراهمة) كدا في البداية و بمرها. وهو تتالف لمسا في سرح المعاصد من أن البراهم له لاسكرون السوم لاسبحالها لل لعدم الاحتياج النها (١) (قوله ولا عمكن : - وي طرف،) في السصر، أنه قول حم م مدكلمي أهل الحمَّة عنت سويَّ في الساخل العلاد بي (قوله "م أشار الي وقوع الارسال الح) بعوله وقد أرال الادر الإدوقالة له تقوله مشرق ومسدري ومندس وطريق بنوية هوله وأيدهم الملميعثرات • و مستريدهمين من " ــ ر الله نعوله وأولهم آدم وأحد هم "12 صلى الله عالـ ه وسلم "تم

(١) عاربة المحكووف الدوم من من على باستخدا با والاعداد بهم وسهم من غلل دم مع الاستا المراعمة عدم من الحدة أشجاب برهامهم بهم من لرمة دلائدمن عدائد ثم كالملاسقة المافين الاستياد الناري و مامة بالحر"ات و الهورا الاستخدال من وردادمن السموات الجياهر بالزمة (منة)

ن الكانورين () والقراد عليه البلاء النبيد عن سنيد أن يعلن أنه والنقل من هو إلى يعلن أميه

(أوقه الريمي ال قطية الحسكة تقتصية) أى ترجيح حاسالوقوعو تحرجه مي حسد المساواة كاستفاعة أحسد الطرقين مع لمرته وأسه هويرد عليه ماسل من احال الحكمة الحمة الرائد فلار رحيح هو الحق ان ناز مالين مستص عن هذا التوضية

وأن تهملوا من المبتم ألحس وكما قال صل الله عليه وسلم الاعادة بعبع وسيهواني لاإله الا الله وأدناها أماطة الاذي عن للطريق ﴿ وَاتَّنَا وَجِدْ مِنْ الْعَبِهُ النَّهِ مِنْ أَوْالْمُوا إِنَّا أَن يقول أَمَا مؤمن حقا) لتحقق الايمان له (ولا ينبعي أن يقول أَمَا مؤمن اللَّهُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ ا إن كان الشَّذِ فهو كَهْر لا عنالتُوان كان للنَّادَب واحالة الامور الجي، شيئلهُ الله للله الله الله في العاقب له والمساكم لا في الآن والحال أو للنبرك بذكر الله العسالي أو النبري عن الرَّائِمة الله و الانجاب بحانه فالاولى تركه لما أنه يوهر بالشك فيالآن ولهذا قالبولاينسى دون أن يقوُلْللْأُحْوَرُهُم اذا لم يكر الشك قلا من المن الحواز * كف وقد ذهب اليه كثير من الساف حتى العباطاية والله مع وليس هذا مشارقولك أنا شاب ان شاء الله لان الشباب ليس من الاصال المكتسبة ولا ممايشها البقاء عليه فيالماقية والمسائل ولا بما يحصل به تُركية النفس.والاعجاب بل مثل قولك أنا والمتسبطي الله الله الله هوذهب يعش الحققين إلى أن الحاصل الميسد هو محقيقة النصديق الذي به مجر بها المسكنفر لدكن التصديق في نفسه قابل للنسدة والضعف وحصول التعديق الكامل المنجي الملج إليه بقوله تعالى (أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند رسهم ومغفرة ورزق كريم) الخسأ ﴿ في مشبئة الله تعالى * وف أ نقل عن يعض الأشاعرة أنه يصبح أن يقال أنا مؤمن ان شاه الله بنا علمان العبرة في الايمان والمحذروالسعادةوالشفاوة بالخائمة حتى انذاؤ من السعيد من مات على الا ﷺ اوان كان طول عمره على الكفر والعصيان وان الكافر الشتى من مات على الكفر نعوذ بالله على الصحيح وقبل من ثلاثة الى تسعة وقبل من اثنين الى عشرة وقبل من وأحد الى تسمة(قولًا حتى الصحابة والتابِمين) أي حتى كثير مهم مل قد نقل عن أكثر الساف من الصحابةوالتابِمين ومن بعدهم ومن العقهاء عن الشافعية والمالكية والجباءلة ومن المشكلمين عن|الاشعريةوالكلامية ومن وافقهم (قوله وليس هــدا الح) هو حبواب عما يقال ان لم يكن الايمان ثانتا ورو كفر ﴿ اللَّهُ كان أبنا فهو هذيان بمنابة أن يقول القائل أنا شاب ان شــاء الله (قوله وذهب بعض المحققين يوصح كلامه باحكاه في شرح المقاصد من أن التصديق الاعافي المنوط به النحاة أمر قابي حني لهُـ معارصات حفيــ ة كثيرة من الهوى والشيطان والحدلان فالمرء وان كان حازما بحصوله له لــكن ا لايَّاءن أن يشونه شئَّ من منافيات السجاة من عير علم له بذلك قال وهذا قريب لولا مخالفته ﴿ إِلَّا يدعيه القوم من الاحماع والتعويل على ماقاله إمام الحرمين من أن الاعان نابت في الحال قطعا لله عبر شك فيه والايمــان الذي هو علم العوز آية السجاة هو إيمان الموافاة أي الاتيان والحصول آخر ﴿ الحياة وأول منازل الآخرة فاعتنى السلف به وقرنوه بالمثيثة ولم يقصدوا الشك فى الإيمان|الماحز 🅍 وبهذا يرتمع الىراع بين الفريقين كما سـيأتي في الشرح (قوله لهم مفعرة وأُجر عظم) كلما فها وقفت عليمه من النسج وهو تلفيق ولعلم الآية أنما هو (لهم درحات عند رمِهم ومعفرة ورزق 🕏 كريم)أو (لهم معمرة ورزق كريم) (قوله بناء على أن العبرة في الإيمان والسكنفر الح) أي يمني ا ان ذلك هو ألمنحي والمهلك لابمعني ان ايمان الحال وسعادته لدٍ ب بإيمان وسعادة وكفره وشفاوتها اليس تكمر وشقاوة ومعنى قولهم السعيد من سعد في بطن أمه والشتي من شتى في ادل أمسة النال من علم الله تمالى من السمادة المعتبرة التي هي سمادة الموافاة فهو لايتغير الى شقاوة الموافاة وبالمكس

(قوله وذهب بنش المقلين ال) سامسل كالامهان الايسان الموط يه النمجسان أمن خوَّر له معارضات لجفيسة كثيرة من ألمَّوي والشيطان فيتد الجزم بحسوله لا أمن بان أن يشويه شي من مُثَلِّهِ إِنْ الْمِجَاءُ مِن غَيْرِ عَلِيْ يذلك به كال في شرج المقاصة وهذاقريب لولا غالبتهاا يدعيه القومون اللاحاع (قوله بناء عليان الماسرة في الإعان والسكة الم إن المالك والردي لأبمن أراعار الحالليس بإيمان وكفره لسربكمر ومعسني قوله السعيد من سسمه في يعلن آمه أن السعادة المعتد سهما لمن عزالله أنايحتم له بالسمادة كدا فيشرح المناصد فلا برد ماقيل بارمهمأن يكون المشرك مؤمناً سعيداً بالعمل ادامات على الايمان فيكون التعمديق ركنا بحتمل السقوط

ل الر) بكون الاحر برراية لكرنزها وله الرابعة الريد أميوس الاواسطة شيله لبال (أن الذنب في التابيات) وأم عيسي هليسه السلام كذلك بقرأه سالي (زمزي الشعدم النظة) والحق ان الأس الأواسطة الما ستار مالتموقاذا كاللاحل التبليغ وأمر آدم كذلك (قوله وقدسته ليأرياب العدار الح)منق الاستدلال الارل على دعوى البوة واللهار المنبيز أعلى ألتمان أوالاحال ومني الاستدلال الثاني على اله مكمل بالقنام على وحمه الاستصور في غرالني وسني الاستدلال الشاك على أنه مكيل بالكسر على فلك الوجه أيشأ وايس في همانين الوجهان ملاحظة التحدي وأظهار المعجزة

واللواد والألفار المجرد الإجهود المتعالم أم الأدال مازيخي والاسالة الأدال الكانتيل فعجوروا عن معارضة أقصر سورا وتاهج جالبكم الدائات عن خاطروا ويحجم وأعرشوا عن المارطانا لحرزق الى المارغة بالمبوق وإيقال عن الحديثهم معاوفرالدوا في الابان بشره عايداليه المبل ذاك تعادا على أنجوز فيذا للله كما لى وعز به صدق دعرى الني سر العصلية وسرعانا عاديا لا فلمس فيهش في الأحمالات المقلمة عن ما هو شأن سائر العلق العادية « وناميه أأه قبل عدمن الامور أخاراته الهادة مايلغ الندو المفترك شه أعني ظهور المعجزة حد التوافر والزكانية العسلها أحادا كصحاعة على رشى الدعنه وجود حائزوهي مذكورتهي كتاب السري وقد يستدل أرباب البعالر على بهوته يوجهين أخديها ماتوان من أحواله قبل النبوة وحال الدنبوة وبعدتنا مهاوأ خلاقه العظمة وأحكامه الحسكمة والهدامه حديث محميد الابطال ووثوقه بممسة اقه تعالى في حدم الاحوال وثباته على حالة لدى الاهوال بحسيانها تعلقا الفقاؤة هج شمية عداوتهم وحرضهم على الطمرقية مطمئا ولا الى القدح فيه سبيلافان العَمَّلُ مِجْرَمُ بَاشْنَاعُ أَجْبَاعُ هَــَـدُهُ الْأَمُورُ فِي غَيْرِ الْآنِياءُ وَأَنْ مُجْمَعُ أنقه هـِــةُ وَ السكالات في حقى مَنْ يَمَا أَنَّهُ يَفْتُرَي عَلَيْسَهُ ثُمْ يُمَهُهُ ثَلاثًا وعشرين سنة ثم يَعْلَمُر دينَهُ عَلَى سأثر الاديان ويتغيره هلى أعدائه ويحمى آثاره بصد دوته الى يوم القيامة • وثانيهما أنه ادعى ذلك الاس العظم بين أظهر قوم الأكتاب المهولا خكمة معهم وبين لهمم الكتاب والحكمة وعامهم الاحكام والشرائم وأتم مكارم الاختلاق وأكمل كفيراً من النجاس في الفضائل الملمية والعملية ونور العالم بالايمان والعمل العسالم وأظهر الله دينسه على اله بن كله كما وعسده ولا معنى للنبوة والرسالة سوى ذلك وإذا ينت نبوته وقد دل كارمه وكارم الله تمالى المنزل عليه على أنه خاتم النبيين وأنه المبعوث الى كافة الناس يِعْوِلَهُ كَمَالِي (أَنْ أَوَدُونِهِ فِي التَابِوتِ) وأم عدى كَذَلِكَ يقوله تمالي (وهرَ ي اليك) قيل الأس كفوله تعالى (اسكن أنت وزوسيك الحبة)والنهي كةوله(ولا تقربا هذه الشجرة)ويردعليه أن الاجتباء بالرسالة كان بعد الله القصة بدليل قوله تعالى (فغوي هرشم أجتباء ربه فتاب عايسه وهدي) ولانه في الحنة ولا أمة له هناك كذا في المواقف وغره (قوله فيكن في زمنه بن) أي فكون الأس والنهي بواسطة تسلم ذلك الني (قوله وكذا بالمئة) روى الترمذي من حديث أفي سعيد الحدري وحسنه مراوعا أنا سَسيد ولد آدم يوم النيامة ولا نفر وبيدي لواء الحمد ولا نفر وما من ني يومئذ آدم هُن سواء الانجت لوائي وروى الطبراني في الاوسط بسند لين فيسه ابن لهيمــة عن أبى ذر قال البصائر الح) ماسبق من الاستدلال هو الممدة في اثبات النبوة والزأم الحبجة على المائد والجادل وسناه على دعوى النبوة واللهار المعجزة إما مام تدبيها أو مع احماقا والغرض من هذين الوجهين النقويةوالنتم وزيادة العلمَّ نبنة وقوة الاستبصار ومبنى الاولُّ منهما على أنه مكمل بالفتح على وجه

لا برجه في نسر النبي و مبغي الآخر على اله مكمل لفيره على ذلك الوجه أيضاً (قوله وانه الميعوث الى كافة الماس) أي لحديث التحجيعين وكان النبي يبعث الى قوم. 4 خاصة وبعث ألمي الناس عامة

العالم بكراً في رسامي آخر فهو قاو حور لاغم. وكانياه واستة و الاحام قالـ فار سوانه كل ما قال عار المهن وكل وكان العام الوكان ومحدود . وقا علمه وسوا قال قام ها ويسان وأنظر . الوجر و وأناوها ي الديارة فقد

(توله وماار سُنَالُه الأونجة ﴿ لِإِيمَانُ والطَّامَةُ فَالْحِيمُ وَالْمُوابِ ﴿ وَمَذَّذِينَ ﴾ لاهل السَّكُفرُ وَالعُمْنَالِ وَالطَّامَةُ لالله مما لأطريق المعلن أليه وان كان قبألظار دقيقة لا تتيمىر الأفراجه أمو والسدار والمسال المالين) فأنه علية السالالا و ما پيمناجُون الميد عن أمور اللبنيا والدين) فانه تعالى خلق الحبَّة والنَّارَا وَأَعَدُ وَلَهُمَا ٱلْيُؤَاكِ وَالشَّالُ ين أم الدين والدليما وتفاصيل أسوالها وطريق الوصول المالاول والاحترازعن النابي بما لايستغاره العان وكفاطلها لسكل من آمُن وكافر الإجسام النافعة والضارة ولمجمل للمقول والحواس الاسستقلال بمرقتهما وكذا جعل ألفيسي ليكن من كفرلا متمد ماهي تمكنسات لاطريق الى الحزم باحد حانيسه ومنها ماهي واجبات أونمتنمات لأيطهن الفلا سدايته ولم ينتقع برحمته الا يعد لظر دائم وبحث كامل بحيث لو اشتقل الانسان به لتعملل أكثر مصالحه فمكان لجن العلم وقدبوجه كونه عليه السلام رحمةالمكافرين بأنهم أمتوا الله تمالي ورحمته أرسال الرسل ليبان ذلك كماقال تماني (وما أرساماك الارحمة للمالمين) (وأَنْفُعُهُمُ بدعائه من الحسف والسنع وأبت خبير بأنه لايباسب مدعير النبوة عند تحسدي المنكرين على وحسه بسجر المنكرين عن الاتبان بمثله وذلك لأنهاؤلا سوق همذا للقام (أوله التأييد بالمعجزة لمنا وحيب قبول قوله ولمنابان الصادق في دعوى الرسالة عن السكاذب وعماليا وهي أمريظهر بخالاف الح) أظهور الممجزة يحصل الجزم بصدقه بطريق حرىالعادة بان الله تعالى يخلق العلم بالصساق الليج قيل لابد من تيدموانقة ظهور المعجزة وان كان عدم خلق العلم بمكنا في نفسه وذلك كما ادا ادعى أحـــد بمحضر من جماع الدهوى احترازا عن مثل أنه رسول هذا الملك البهم ثم قال للملك ان كنت-سادقا فخالف عادتك وقيممن مكانك تلاث سمألي لطق الجأاد بأنه مفتر كذاب ففمل يحصل للحجاعة علم ضرُوري عادى بصدقه في مقالنــه وان كان الكُـدب تمكـنا في نفسه قا وأجيب أنذكر التحدى الامكان الدائي ممنى التنجويز العقلي لا ينافي حصول العلم القطعي كعلما بان حبل أحسد لم ينقللُّم مندس به لائه طلب المارضة دهباً مم امكانه في نفسه فكذا هينا بحصل العلم بصدقه بموجباًلمادة لانها أحد طرق العلم القطعيُّ فيشاهددعواه ولاشهادة كالحس ولا يقدح في ذلك العلم احتمال كون المعجرة من عسير الله أو المكونها لا لعرض ألتصديق بدون الموافقة وقسدس أو كونها النصه يق السكادب الى غـ ير دلك من الاحتمالات كمالاً يقسم ح في العبر الصروري الحُمثُيُّ في صدر السكتاب ما يتعلق بحرارة البار المكال، عبدم الحرارة للتار بمين أنه لوقدر عدمها لم يلرم منه محال (وأول الاساء ﴿ مِذَالْ بِحَثْ قَتْذَكُرُ وَ(قُولُهُ عليه السلام وآخرهم محمد سلى الله عليه وسلم)﴿أما سُومَآدَم عليه السلام فبالكتاب الدال على ألمَّا على أنه قد دأم ونهي) أقد أم ونهى مع القطع أما الأمر فيو قوله تعالى تخصيص البشر للاشارة الى الرد على من يذكر ارسال البشر الى البشركما قالوا أبشر بهدو نباوليس (اسكرأت وزوجك الحمة) [احترازًا لقوله تعالى(ألله يصطهر من الملائكة رسلا ومن الناس) ولما حكاه ابن عبـــد البر فيالثمينيا وأما البهي فهو قوله تعالى من الاحماع على دخول الجن فيمن بعث البسه محمد صلى الله عليه وسلم (قولة و تفاصيل أحوالها) (ولانقر باهذه الشجرة) هو مبتــداً خبره نما لا يســئقل به المقل والضمير للثواب والمقاب (قوله وما أرسلماك الارحمــة الآية مذاهلكر ذكرى للعالمين) فانه صلى الله عليــه وسلم بين أمر الدين والدنبا لـكل أحد فقبله الفائز ون وصرف عنه المواقف والمقاصدان هدا الكافرون فلم ينفعوا برحمتــه (قوله أمر يظهر محلاف العادة) أى فصد به اطهار الصدق كم مم الامروالهي كانقبل البعثة أول الكتاب فيحرح ما لا يوافق الدعوي كمطع الحماد بأنه مفتركذاب * على ال دكر التحدي لانه في الجنة و لا أمة له هماك ** مشعر به لانه طلب المعارضة في شاهد الدعوي ولا شهادة بدون الموافقة (هوله و لما مان) هو من الع برد أن يقال إلا تكنفي البينونة أي امتاز والمصل أو من الطهور وعن يمني مر · _ (قوله أمن و بهي) هما يصيغسة البناء حواء أمة له في الحنسة

للمفعول¥ الفاعل كما زُعم والمراد اله أمر ومهى للتبليخ فلا يرد أن أم موسى أمرت للا واسطة

هُلَقِيلَ الزيادة ولا التقصار (وكانه كاما تحرين سامعن عن الله للمال 4. لأن هـــذا من والرسالة (مندوس المحدن) للحدور النبوه يطال المائدة المعنة و الرسالة وفي منية الداور التي أين لأشباد علين البلاء سعوعون عن التكليب بغموما قداعتين وافر الفرائم والبنز الأنبكة وارشاه الانتقابا محدا فالاجلم وإبا حبوا المشد الاكتران ولي معمقها موسائر التوب تعسل الحيله أنباعداً والأحاول وموالين بعسوبون عن السكفو قبل الوحي ويصدمالا جساع وكذا من تعبد السكائر عد الجمهون خلاق للحقورة والسا الخلاف في أن اعتباعه تدليل السيم أو المقل والدسورا خوور أأ أي الشكلت عمدا أبله بنعاية بأمرالشر المراطل الا دُرُونِينَ وَأَمَا الصَّمَائِرُ فَمِعُورُ عَسِمًا هَمُ أَجْهُورُ خَالَانًا تَافِعُونَى وَأَسْتِمُعَهُ وَعُهُولُ سِيواً عَلاَئْفُكُ بالاحتام ألاق حاز لنطان الاما بدل على الحدة كسرقة لفسة والتطفيف محبة السكن الحفقين الطرطوا أن يفووا عليه فيشهوا دلالة المعورة وهو عمال عَنْهُ هَذَا كُلَّهُ بَعْدُ الرَّحْيُ وَأَمَّا قِبْلُ الرَّحِيُّ لِللَّهِ عَلَى امْتَنَاعَ صَدُورَ السكيرة ﴿ وَهُمْتَ الْمُدَّرُّكُ ا وحكدا في البيو وقال الى امتباعها لامها توجب النفرة المسالمة عن أنهاهم البقوت بصلحة المئة والحق منم ما يوجب

القاشي دلالة المسعرة فية النفرةكمين الامهات والفجور والصنائر الدالة غلى الحسة فومنع الشيغة سدور السغيرة والبكيدة اسد المواما ما كان الا والاسلام والقدالة وشرائطة العملن تهز عدم المارش وغيره (قوله هيدًا معني النبوة والرسالة) عساد فالإ بدستنال العث قه سبق النبيه على أن هــذا اختيار الشارخ وأن المشهورقول الجيور وهو أن النبوة أعرب الرسالة التصديق بالمحرية توله (قوله أما عمدًا فبالأجماع) إذ أو حاز علمهم التقول والافتراء فما يبلقونه من الاحكام لادي الحالطال وفي عصبتهم عن سيال هِلالة المسجّرة وهو محال (قوله والما سهوا فعندالاكثرين)خلافا لاناسي أبي بكرفائه جوز صدور الدُّنوب) يَمَى به ما سوي أأكدانها يجهر فها يتعلق بإمر الشرائع وسليغ الاحكام سهوا وتسيانا مسيرا مته الى عــدم دخوله الكذب في التشيم (قوله عَمِنُ النَّهِدُ إِنَّ المُقْسُودُ لِلمُعِبِّرَةِ فَإِنَّ المُعِبِّرَةِ أَمَّا دَلْبُ عَلَى صِدْقِهِ فَهَا هُو مَنْذَكُمْ لَهِ وَعَامِهُ أَلْسِمُ أوالعقل) وهوسيا عييه وأما ماكان من النسيان وفلنات المسان قلا دلالة لها على الصدق فيه فلا يلزم من السكـدب هنالك المرقاقة اسدورالكرة تَقَمَّىٰ إِلَّهُ لِأَنْهَا مِعَكِيمًا فِي اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنَّ الإَجَاعُ أَنَّا هُو فَي تَعِبَدُ الكّ

نة دى إلى التقرية اللاسة عن الانقياد وفيه قوات الاستعلاج والمرسس

ااستفهوع دعايهان النساء (قوله وأنما الحارف الح)قال الفاشي والمحقون من الاشاعرة أن المسمة فيا وراء التبليغ غير وأجبة أفي الفلهوروالكلام في الصدور

المعجزة على صدقهم فيه وأن المراد بسائر الذَّنوب هوما سوى الكذب فيه سواء كان كذباقي غزم أو ممصية أخرى وهومتيضي مافي شرح المقاصيد (قوله بالاجاع) خالعيد في ذلك الارازقة من الخوارج غورُوا علمهالذنب وكل ذنب عندهم كقر وقد نبه عليه في شرح المقامد ولم يقيه به هنا عقلا اذ لا دلالة للمعجزة عليه فامتناع السكبائر عنهم مستفاد من السمع وقالت المنزلة ناه على أصلهم

الفاسد فى القبح العقلي ووجوب رماية الاصلح يمثنع ذلك عقلا لأن فلهور الكباش عنهم عمسدا يوجب ستوط هيئهم عن القلوب وأنحطاط وتبتهم في أعين الناس فيؤدي الى النفرة عنهم وعسم الانقياد لهم ويازم منه افساد الخلائق وترك استصلاحهم «ورد بان الفساد في الفاهور والكلام في المسه، ر (قوله هُوزه الاكثرون)الحتار خلافه كما في شرح الواقف وغيره (قوله ويجوز سهوا

بالأنفاق) كذا في المواقف أيضا وفيه نظر فقيد نقل عن الاستاذ أبي اسماق والشهر ستاني وعياض المنم وحكاه ان برهان عن الفاق الحققين أي من الاشعرية وغيرهم كالجاحظ والنظام والاصم والجعفر

ابن إشر» والمهر بفتح فسكون أو بفتيحتين هو الزنا » والشيعة لكسر المعجمة. وسكون التعطالية ا هم الذين شايموا عليا وقالوا أنه الامام الحق بالنمل وأنت الامامة لا كخرج عنه ولا عن أولاده 🎚

"لاأتهاه علته كما في سقوط

لصيب مؤلفة القلوب (قوله على تقدير اشهاله على جينع

والمدالة والاسلام وعدم

الطبن

فيل قادور دفي الحدث ترول عدبي عليه الساوم يعدم شنظ لاجاول صلى المعليه وسراجر الاساد عالمة اله لكنه نتابغ مجدادة الشفلة وسالان ترزمة قد استحتفلا بكون البه وحن ولا اقصارا عكام ال بكون بطلبة وشول القاصل العرخلية بسوائم الأصنح أيوضل بالباس ويؤمها ويخلناى به المهدى لأله الحقال فالمانية أولى (وقياء زوى بهان عدده في يعمّ الاحادث) على ما روي أن النبي عليه العلام سئل عن عند الامياء فغال مائة الف وأرتبة وعشرون ألها وفي روابة مائنا ألف وأرتعةو يحمرها إقوله لكنه بكالم محدأ المثار والأولى أن لا يقتصر على عدد في التيمية فقد قال الله العالي مهم من قصفينا عليه التجويع صلى الدّعليه وسلم) وعاروش من أن عيسي عليه النظام مَنْ لِمُ تَقْصِصُ عَلَيْكُ وَلَا يُؤْمِن فِي ذَكُرُ العِدْدُ أَنْ يَدْخُلُ فَهُمْ مِنْ لِيسَ مَهُم ﴾ أن ذكر عسقاد أي ينسم الريالي يرقمواعن من من مدوم (أو تخرج منهم من هو منهم) أن ذكر عدد أقل من عددهم بدي أن خبر الواجع الكنار ولا يقبل مهم على تقدير الشَّيَاله على حبيم الشرائط المذكورة في أصول الفقه لايفيد الا الظر ﴿ وَلا عَبْرَةُ بِالْغَا الاالاسلام بعم انه يحيب في أب الإعتقادات خصوصًا أذا اشتمل على أخسلاف رواية وكان القول عوجيه نمي يَفضي إلى قول الجزية في شريستا يخالفة ظاهر السكتاب وهو أن يعض الانبياء لم يذكر للنبي عليه السلام ويحتمل مخالفة الواقع وهو فوجهها تدعليه الهلاميان عد الذي عليه السلام،ن غير الأنبياء وغير الني من الأنبياء بناء على أن اسم العدد خاص في مدلول أتهاه شرعية عذااكمالي ولقوله تمالي (وما أرسلناك الأكافة للناس) ﴿وقه يَقَالُ أَنْ بَعْثُهُ مُوحٍ عَلَيْهُ السَّلَامِ كَانت أيضا عاملاً واث زول عيني عاييه لما أنَّ اللهُ تَمَالَىٰ قَــَدُ أَعْرَقُ بِالطَّوْفَانَ حَمِيعَ أَهَلَ الأرضُ الا نُوحًا وَمَنْ مَعْهُ وَقِد قال تعالى ﴿ يُرَا السلام فالأاساء حستكذمون كنا مَعَادِينَ حَتَّى نُبِعَثُ رَسُولًا) ولم يكن في عَهَــده رسول سواه * واحيب بان المراد نهي العَدَّانِيُّ شريساه على المعتمل أن قبل الارسال الذي تقوم به الحجمة على المهلكين وان لم يكن ارسالا المهم اذ لا فرق في ذلك 🔣 يكون من قبيل انهاه الحكم السان وانسان ليكل منهما عقل يهتدى به اليءا فيه نفعه ويتعرف به ما فيه ضرره وبان المبعوث الى قومه لم يبُّه عن دعاء غيره الى الله وهو من باب الامر بالمروف والنهي عن المنكر (قوله بل الى الجن والانس) في الاقتصار عليهما اشعار بخروجالملائكة وهو ماصرح به الحليد, والسهر ا الشرائط) مثل المقل والعنبط في الشعب وحكى الامام الرازي والبرهان النسني في تفسيرهما الاجماع عليه وذهب قوم الى خلافة لقوله تعالمي (ليكون للمالمين نذبراً) (قوله كما زعم بمض النصاري) أي وبمض المهودكما فيشرا المقاصد زعما مهم أن الاحتياج إلى النبي أما كان للمرب خاصة دون أهل السكتابين وهو مردوقة باحتياج الكل ألى من يجدد أمم الشريعة بل احتياج الهودوالنصاري أكثر لاختلال ديمه بالتحريف وأنواع الضلالات مع ادعائهم انه من عند الله تعالى (قوله لـكنه بتابع محمدًا صلى الله عليه وسلم وما ورد من أنه يضم الجزية ولا يقبل الا الاسلام فهو من ديننا وشريتنا لان نبينا سلى الله عليها وسلم بين أنهاء شرعية هذا الحسكم وقت نزوله (قوله ولانصب أحكام)المطف للنفسد. والمعنيُّ أنه لا يكون منه نصب أحكام يوضي اليسه بنصبها أذ لايمتنم أن يوحي اليه بما فيه أرشاد نما يتعلق بامر حربونحوه نمالا يخرج عن الدين المحمديوقه جاه التصريح بوقوعه في محيج مسلم، وحديثًا ا عـدند الانبياء أخرج الرواية الاولى منه أحمــد من وجه ضميف في مسند أبي أمامة الباهلي عن ﴿ أبي ذر وأما الناسة فلم أطفر بحريجها (قوله حميم الشرائط) أي شرائط القبول من العقل والبلوغ ۗ

ل الحالمي والانس من له آخر الابهية وانسرة لا تخص للدرب كازهر بعض الطاوي

﴿ قُولُهُ وَعَرِيرَ أَسْمِينَ } أَيِّنَ الكال متحاسس معيث الله كالزم القاتمالي والزنفاوت من احيث خصو سيات النظم الماتروء لمعلقب الثفاوت على التعبدد قريب من المطف البقسمري ولاث ال المول كاما كلام الله سالي أي دال عليه السي ألو هدة طاهر والاول افسي بقوله كما أن المرآن كالزمو أحد [(قوله اي انتاخيرالشهور) يهرم منه أن للعراج ألي الساطيسانشهور ومأست تداريو الآساد هو حسو سية مااليه من الحة اوعرها

المستوع وجها الاخباد كان الإفهال في التراث م التربه الملاعية والرف عال الدال المعالمة لا يسور فه تنفيل مرايدادالدادوالكام فيوزان بلون سفرال والملا وروق المبين وخية النهيان الوالم أمثل لما أنه أنه أنه را لا كر أله على في الكريم للم السكان قد نسخت نابر أن تلاولهما بركتابها وبعض أسكامها (والمراج ارسمار الله سأزالة عَلَيْهُ وَسِلْمُ فِي البِيْمِلِيَّةِ وَشِيطِهِمِهِ الْحَالَسَاءَ لَمُ الْحَامُ مَا شَاءَ اللَّهِ تَمالَى هِي الدِّملِيُّ حَقِيرٌ } الى تابت بالشُّر ألمهذور حق أن مسكره يكون منتدعا وانكاره وادعاه ليستحقالته أبهينا ينتبى على لعبول الهلانسيقة ُوالاً فَاخْرَقَ وَالالنَّامَ عَلَىالسموات حائر والاحسامة الله نصح على كلِّ ما يصح على بالآخروالله [لمالي قادر على المكمات كلها، فقوله في البقطة إشارقالي الرد على مروعم البالمرأح كان في الممامعيل ماروى عن معاوية رصى الله عنه أنه سئل عن للمراح فعال كات رؤياصا لحمَّة روى عن عائشة رصى الله عمها أمها قالمت ما لهقد حسد محمد عليه السلاء ليله الدراح، قد قال تعالى(وما حملنا الرؤيا التي سحر لا يستمنسه لم يكن كمراً قال الشبيم أنو منصور العول بان السحر كمر على الاطلاقي عملاً ال فيه تفصيل فال كان في دلك رد مالرم من شرائط الاعان فهو كامر والا فالا (قهله و هو واحد) أى من حيث اله كلام الله تهالي لانه سه به الاولمه التي لا " باثر لها في = يها وتحسب دانهاو تــــــــ تهدد وهاوت من حيث حصوصيات أا علم المهروء فكان نظم الأخل عبر فعلم أأ وراء ١٠٠٠ وكان القرآن أفصيل نميا سواه (قوله لا تصور ويه تعجيل) أي من حت هو كلام الله تعالى لايه وأحد من لك الحُثِيَّة وإنَّ هاوت القروء ناعتبار فراءيه و حن بعضه أفعه بـل الزوة لانتهاله على صفة فاسلا مثل كونه أنتم كسورة المدير فان مها الحث علىالايمان والمملىالصالحوالامربالمعروف والبهى عن المنكر وعير دلك أو د كر الله فيه أكثر كسوره الاحلاس الهياس الى مالدسكدلك كسورة أني لهب هذا مادهب الـ ٤- تما له واحـ اره الامام السووي و حـ برهـ والمعول عن الشـ يح أتي الحسن والفاصي أبي كر حلافه وانه لا يمال في كلام الله ان بعضامه أفصيل من بعض وكا" به طرد الممع في النظم دهما لايهام النفاصل في النمسي كاطرد المع من العول بانه علوق حرية أمهام حاق النمسي (قوله كا ورد في الحديث) أي كا أحرج التحاري وسره ال التي صلى الله عليه وسلم قال لاي سعيد ابن المعلي لاحله لك أعطم - وره في الفرآن م ه مر مانسمره الحمد للموب العلمين (قوله و رميس أحكامها) دهب مصهمالي أنه مالي نسيح همها وأن ما تُد بدا امر الا حكامالي والمت ماكان فيها فاشترع حد لد ته من الجاه ل والأول هو السحيم (قوله بالحبر المشهور) عهم مه ال اللب بالأساد أعا هو حصوصات ما آل اله عروسه من الباء إلى الله به أو المرش أو عراهما وأن ممراحة مور إلى إه الي ما "اء الله له بالي مشهور أنصا (قولة والأحسام مها له) أي فيحور الحرق على الساه كالارس (فولا عل ماروي بن مماونه) قال في ترسم الماصدوا بـ حيرنا بمعلى م د بر 🕠 روايته لا تصلح حجة في منا له ما ورد من الاحادث واقوال الكار من الصحابه وأحماع المرون اللزدمة (فولة وروى عن مائمة) سمقت الاحتجاج به نامها لم تح دنت به س وتماهده لايها لم الله وقب الا براه روحة ولافي س من نصط لايها كا يدوف الهجرة مبشان

البقتين الدعوة فترايضا متلتوض بدهوة البراهج وموضى عليهما السلام يُحرود ولرعون مع علام قيل الوخي وبعده لكمم جوزارا اظهار الكفر تقية، أذا تقزر لحدًا فبالنقل عن الانتقاد النوسالملاك وليتعادد يَصْرُ بِكُنْهِ ۚ أَوْنَهُ مِنْهِ فِيهَا كَانَ نَنْهُولَا بِطِرِيقِ الآحاد فردود وما كَانَ إمارَ في النّواز فسروق الموازدفع خوف الملاك عَن مُلاهِ مِ أَنْ أَمَّكُن وَالأَلْمُ مُنْوَلُ عَلَى إِنْرَاءُ الأَوْلَى أَوْ كُونُهُ قَبِلِ الْبَهِيْةُ وَفَهُ سَلِلُ ذَائِكُ فَي الْمُنْكِ اً في يفض الصور باعملام المبسوطة (وأفضل الانبياء عليهم المناهم محدصل الله عليه وسلم) لقوله تعالى(كنتم عيزاً أمة) إلا إ من الله تعالى (قوله مصر وف ولا شك أن خيرية الامة بحسب كالهم في الدين وذلك تابع لسكال نبيهم الذي يتبعُّونه والاستثماليَّا عُن مُلاهره) أي يعاريق بقوله عليه السلام أنا سسيه ولد آدم ولا فحر ضعيف لانه لا يدل، على كُونه أفعدًا, من آدم إيل لهل سرف النسبة إلى غيرهم أولاده (والملائدة عباد الله تعالى العاملون باصره) على ما دل عليمه قوله "تعالى(لا يسبقونه بالقولة · فان الحل على ترك الاولى أوهم بأمر.«يمدلون) (لايستكبرون عنءيادته ولا يستحسرون) (لا يوسفون بذكورة ولا أنوله؟" وتحود صرفاعي الظاهر أذً لم يرد بذلك نقل ولا دل عليــه عقل وما زعم عيدة الاســنام أنهم بنات الله تعالى محال باطلي أيضا وتيه توجيه آخر وأقراط في شأتهم كما أن قول اليهود إن الواحد ميهم قد يرتكب الـكفر ويعاقبه ألله بالمسيخ تقريط عمل الساوعل ما عبدا والتمه بير في حالهم، فان قبل أليس قد كفر ابليس وكان من الملائكة بدليل صحة استثنائه منهم ﴿ أغراص المقابل (قوله قلما لا بل كان من الجن ففسق عن أمم ونه لسكمه لماكانفي صفة الملائكة في باب العبادة ورفعة ولا شك انخيرية الامة الدرجة وكنان جنيأ واحدأ مقموزا بالعبادة فيه بينهم صح استشاؤه متهم تفلينآ وأما هاروت وماروت ، اللم) قبيم مشرطاندر لجواز فالاصح أنهما ملىكان لميصدر عنهما كفر ولاكبرة ولمذيبهما أنمسا هوعلى وجه العاتبة كما يعاتب أن تُنكون الْجيرية مجسس الانبياء على ألزلة والسهو وكانا يسظان الناس ويعلمان السمحر ويقولان انمسا نحن فتمة فلا تكدمر ولا سسهولة التبادهم ووقور كفر في تعليمالسحر بل في اعتقاده والعمل؛ ﴿ وَلَلَّهُ تَعَالَىٰ كُنِّبِ أَنْزُهَا عَلَى أَنْبِيا ثَهُو بِن فيها أمره ونهيه أ عقلهم وقوة إعانهم وكثرة (قوله اظهار السَّدَمر "فية")أي عند حوف الهلاك لان اطهار الاسلام حيثت القاء النَّقس في المهلكة ﴿ أعمالم (قوله لايه لايدل أورده في الموافم بانه يعضي إلى اخفاء الدعوة بالكلية ادا ولى الاوقات بالنقية وقت الدعوة الضعفها على كونه الز) «قسديقال بسبب قلة الموافق أو عديمه*وقضه أيضا شارحه بدءوة ابراهيم وموسى فى زمس نمرود،وقرعون الراداولاد آدمق العرف مع شدة خوف الهلاك.* وأنت خبير بان الجواز لاينافي العدم:*على انه يجوز أن ينتو خوف الهلاك هو نوع الانسسان وهو إِنَّى بَمِشَ الصورباعلام من اللهُ تعالى (قوله بحسب كالهم في الدين)أي كما يشير اليه تماماً لا يُقوهو قوله المتبادر أيضاو فيه ما فيه ه تعالى (تأمرون بالمروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون الله) * وحسديث أنا سيد ولدآدم سبق وقمد بوجه ايضا بأن فى تخريجه(قوله لانهلا يدل الح)قد يقال المراد الموع الانساني كماهو المتعارف المتبادر والاولى التمسك أولاده منهو الضلمته محديث الصحيحين أناسيد الماس يوم القيامة أو بحسديث الترمذي أنا أكرم الاولين والآحرين كوح أواراهم أوموسي على الله ولا فخر (فوله وكان من الملائكة) والالم يتناوله لاص بالسجود فلم يكن فاسقا عن أمن ربه أو عيسى عليهم السلام على وقد يجاب بأن الامر للاعلى أمر اللادني(قوله مدليل محة استثنائه) ادالاصل في الاستشاء الاتصال اختلاف الاقوال وقسه ا (هوله ثمليها) أي استثناء طريق صحة انصاله التغليب في المستثني منسه وحقيقة المعني وادقلها أماعة صعف ايضااذ قد قبل بأن منهم أنابس (قوله بل في أعتقاده) أي اعتقاد أنه مأدور. فيه من قيل الله تعالى لا في اعتقاد سحنه آدم عليه السلام موالا فصل فانه حق لا مُسربه فيه (قوله والعمل به)أى بناء على انه يتضمن الكمراد لايؤثر بدونه فانأمكن اسكونه ابالماشر والاولى

ان يستدل بقوله عليه السلام انّا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا غر (قوله بدليل شحة استثمائه) اذالاصل في الاستثماء (سمحر) هو الانصال هو ايشال هو الله أمر الله أمرهم بالسجود فلم يوجد وسقه عراص ربه * وقد يجاب بأن أمر الاعلى يتضم من الله ويشار المن الادني بلامرية (قوله صحاستثماؤه منهم تعليها) فيتنذيكون الامريال سجدة لجاعة فيهم بابليس وعبر عنهم بالملائكة تعليها

عز الإجزال و كراجعان ال جرز المعاللة الأمر ع الناه شارح السال الم المرال بنا اللي الاشام يما عاللا في مر الفاروف الإماسة اللازمة الإخالة الى الحلة الأسمية وقنعاسه المحازاة فلا بدلم من جواب قان ilitial of select فرز النامل والأ فالماءل. معلى المفاساة في الماء الكانتان (قوله نقيال الناس) أي عند مكاية النين عليه البلام مذه النصة التي سمعها من الملك قال الناس متعجماً (بقر قار كامر) أي شكار فذف احدى التاءن فنال عله السلام (أَيْنَتْ بِوذًا)أَي صَافِيتُ الملك في سممت منه من تَكُلُّمُ المقرة ﴿ قُولُهُ أَشَارِي الى الحواب يقوله الح) حاسلهان الاشتباء هداد اديائه الرسالة لفسهوهو wite by its Warter مقر برنبالة وسوله وعائد acalled & IsilaVia كالمقاله ومعيجز قلرسوله وقدسيق في مدر الكتاب ان عد الكرابة سورة أغياهم بدارية التشبيه لاشتراكها في الدلالة على حقية دعوى النبوقة أكر

للدأ فقال (فتعلم السكرامة على طريق الفن الدن الولي بن فعلم السافة البيدة في المنة الفالية) كالناز صاحب علمان عليه السلام ومورآصف بن يرجها على الاشهر بهرش بقيس فرق لولايا للقلاف يعز بينيد المساقة (وطعيور النظم والشرقاب والدلق عند اطلحة ٢ كا في خيل مرام قابنا الله العالى (كان خسل عامها لركرة الحراب وحد عندها. وقا قال بامن مراني الصعدًا قالمن فورون قله الله) (والشي على المساء) كما نقل عن كثير من الاوليساء (ولي الهواء) كما نقل عن جنفر عن إلى طالب ولفان السرخسي وغيرهما (وكارم الجاد والعجاه) أما كلاجا لجاد فيكما رؤى اله كان بين يذي سلمان والى الدرداء رضي الله عنهما قصعة فسيحت وسعنا تسبيحها والماكاة مالعجماء تتكاير السكاب لاصحاب السكمف وكاروى ان الني صلى الله عليه وسار قال بينا رجل يسوق بشرة قد على علمها أذ التفتت اليقرة اليهوقات إلى أخلة لحذا أيما خلفت للحرث فقال الداس سيحان المذيق فلكل المال الني عليه السلام آمنت جداً (والدفاع المنوجه من البلاء وكفاية الهم من الإعداء أوغير ذلك ا بن الاشياء) مثل رؤية عمر رضي الله عنه وهو على المنبر بالمدينة خيشه بنها ولد حتى أنه قال لامير لجيشه بإسارية الحبل الحبل تتعذيرا لهرمن وراء الحبل لمكر العدو هناك وسباع بدارية كالزمه معر لهمله المسافة وكشرب خالد رضي الله عنه السم من غير الضرو به وكجريان النيل بكتاب عمر رضي الله عنه وأمثال هذا أكثر من أن تحصى *ولما استدل المعتزلة الملكر ون لكرامة الاولياء بأنهالوا جازاً أَفَاهُور خوارق الغادات من الاولياء لاشتهته بالمسجرة فلم يتميزالنبي مر ﴿ عَمِرَ النِّي ﴿ أَشَارَالُم الجواب بقوله (ويكون ذلك) أي ظهور خوارق العادات من الاولياء أو الولمي الذي هو من آجاد الامة (معجزة الرسول الذي ظهرت هذه الكرامة اواحد من أمته لأنه يظهر عا) أي بناك النكر الله (أنه ولى ولن يكن وليا الا وان يكون محةًا) أي، يصدقًا للبخة (في دياشه ودياشه الاقزار اللسان والتصديق بالقلب برسالة رسوله مع الطاعةله) في أوامره وتواهيه حتى لوادعي هذا الولى الاستفلال سِفْسَة وعَسَمُ المثنابِمَةُ لم يكن وليا ولم يظهر دلك على يده؛ والحاصل أن الأدر الخارق للعادة فهو بِالنَّسْبِةِ إلى النِّيعَلَيْهِ السَّلَامِمْمُجَرَّةُ وَاءَ ظَهْرَ ذَلكَ مِن قَبْلَةً أَوْ مِن قَبْلَ أَحَادَأُمْنَهُ وَبَالنَّسِيةُ إلى الوَّلَى ممجزات لزكريا وسلمان عليهما السلام او الاولى ارهاصا لمدين تما لايقهم عليهمنصفكا في شرح المواقف في قصمة ممهم (قوله آصف) هو كهاجر وزنا وابن برخيا هو بفتح الوحمدة وسكون الراء وكسر الحاه المعجمة وقبل الالفياء تحتية(قوله كما تقل عن كثير من الاولياء) منهم العلاء بن الحضريكا رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هزيرة (قوله كما نقل عن جعفر) لم ينقل عنه ذلك في الدنيا والظاهر أنه وهم نشأ عن تسميته بعدموته بالدليار وسبب التسمية أنه لما قائل الروم في غزوة موتة فقطعت يداه وقتل أيدله الله تعالى سديه جاحين يطير بهما في الحبَّة (قصسة) تسبيح [القصعة الحرجها البهق في دلائل النبوة (وَقُصة) تُنكلمُ البقرة الحرجةالشيخان وغيرهما مِن حاميت إلى هريرة (وقصة) نداه عمر اخرجها الديق في الدلائل وابن مردويه وغيرهما (وقصة) شرب شالداليم اخرجها أبو يعلى الموصلي من أوجه وذكرها أيضا انحاب الفتوح كالحكلاءي في سيرته (وقصــة) حريان النيسل اخرجها الامام تحسد بن عبد الحبكم في فنوح ،دسر والملا عمر بن تصدين الحضر في سرته (قوله أشار إلى الحواب) حاصله أن لا أشتباه لأن ذلك الخارق فم يقترن به يدعوي الرسالة

(الموله والجيب بان الذي الزواقاليين) وتدليجاب ايضا بأن المراد رؤيا هزيمة الكفارق غزوة بدر وقبل عن زؤال مستط ١٩٤) المسكندين تحو أوله تعالى (أن شركائي) (قوله والمهني أما فله عيمية مكة وقبل سلعا رؤيا على قول والاولى أن مجاب وأن أوريتاك الافتية للناس) * واحبيب بأن المراد الرؤيا بالمين والمعنى ما فقد جسده عن الروح والم مع الروح وكان المراج الروح والجمار حيما «وقوله بشخصه اشارةالي الردعل من زهراره المعرام كان بكرراً من: الرزح لمفط ولا يحق إن المعراج في المشام أو بالروح ليس عمل يشكر كل الانكار والسكام اشخصه ومرة روحسه الْمُكَرُوا إمْنِ المُمْرَاجِ عَايَةَ الاَلْمَارُ بَلْ وَكُنْيِرْ مِنْ المُسْلَمِينَ قَدْ أَرْتَدُوا بسبب ذلك ﴿ وَفُولُهُ لَلْيَا السَّالَ وقول عائشة رضي الله عنها حكاية عن الثامية اشارة الى الرد على من زعر أن المعراج في الفظة لم يكن الا الى وس المقدس على ما لفلق ال (قوله يكون استدراجا) الكانب، وقوله ثم الى ما شاء الله تعالى اشارة الى اختلاف أقوال السلف فقيل الى الجنة وقيها ازوالمق غرضه والاسمى إلى الدرش وقيل إلى فوق المرش وقيبل إلى طرف العالم فالاستراء من المسجد الحرام إلى الله اهالة كا روى ال وسيامة المقدس قطعي ثبت بالسكتاب والمعراج من الارض إلى السهاء مشهور ومن السهاء إلى الجسة إلى البكذاب دعا لاعور ان المرش أو غير ذلك آجادته ثم الصحيح أنه عليه السلام أعما رأى ربه بفؤاده لا بعينه (وكرامالية تهنير غننه الموزاء سحنحة الاولياءجيني) وألولي هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب ما يمكن المواظم على الطاعات الحتنييُّ أمارت عينه المنحيحة عن الماصي المعرض عن الأمماك في اللذات والشهوات و كر اماته ظهور أمن خارق للعادة من ألها عورا وقد تظهر الحوارق غهير مقارن لدعوى النبوة فما لا يكون مقرونا بالإعهان والعمل الصالح يكون استدراجا وما يكون من قبل عوام السامين مقرونا بدعوي النبوة يكون ممجزة هوالدليسل على محقية السكرامة ما تواثر من كثير من الصخالة تخليصا لهم مران المحن وامن بعسده يمحث لا يمكن أذكاره خصوصاً الامر المشترك وأن كانت التفاصسيل آحاداً وإيضاً والمكاره ويسمى معونة السُّكتاب ناطق بظهورها ،ن مريم ومن صاحب سلمان عليه السلام وبعد شبوت الوقوع لا حاجُّهُ قالوأ الخوارق اربسة الى البات الجواز *ثم اورد كلاما يشير الى تفسير السكرامة والى تفصيل بعض جز ثياتهما المستبملة ممعزة وكرامة ومعونة سنين والمراج قبل الهجرة بخمس على المرجم (قوله وأجيب بإن المراد الرؤيا بالعين) كمانقل عَنْيًّا وأهالة * وقبه النار بل جهور الفسرين «على أنه قد ذهب أين عباس الى أنها رؤيا أنه سيدخل مكمَّ عام الحديثية ﴿ وَفِيهُ الْأَ هي ستة بضم الارهاص الآية مكية الا ان يقال رَّاها بمكة وحكاها حينئذ وقيل المراد رؤيا هزيمة السكفار في غزوة بدرًا والاستدراج (قوله وأيضاً الغوله تمالي (اذ يريكهم الله في مناءك قليـــالا) ولما روى انه لما ورد ماءه قال الـــكا في أنظر المأ الكتاب اللق الخ) ان مصارع القوم هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان وقيل غير ذلك(قولهلابعينه)قدسيقان مذهبًا قبل الاول ارهاص لنبوة الشبخ الاشعرى انه رآه بمينه وهو الصحبيح لجزم ابن عباس وغيره به ومثله لا يقال من قبـالُـٰ ﴿ عيسى عليه السلام أوممجزة الرأي ولانه نمكن دلت الظواهر على وقوعه (قوله حسب ما يمكن) هو محرك السين وقــدُّا لزكر ياعليه السلام والثاني أسكن **ومن قبله بكسر الفاف وفنح الموحدة (قوله يكون استدراجا) اىمان وقع على وفق ممادةً ﴿ ممجرة لسلمان عليه السلام، والا يسمى اهانة كما روى ان مسيلمة دعا لاعور ان تصمع عينه الدوراء فممي وقد تظهر الخوارق فلما يجن لأندعي الاظهور من قبل عوام المسامين تخليصالهم من المحن والمكاره وتسمى ممونة كما فى شرح المقاصدفالحوارق خارق من به ش السالحين سنة ممجزة وارهاص وكرامة ومعونة واستدراج واهانة ووجيــه الضبط ظاهر (قوله والضكا بلادعوي النبوة وقصاء الباتها ولاينسرنا تسميته الرزق عندها بلا سبب و تساقط علمها الرطب من نخلة يابسة(ومن صاحب سلمان) لقوله تعالى(قالماً ! ارهاصاأو بمعجزة لتي هو الذي عنسه، علم من الدكمناب أنا آنيك به قبسل ان يرتد اليك طرفك) وجعل هـــذه الاوور من أمنه وسياق الآيات

يدل على أنه لم بكن هناك دعوي النبوة ولاقصد التصديق بل لم يكن لز كريا علم بذلك والا لماسأل بقوله (ممجزات) (أنىاك هذا)كذاني شرح المقاصد «وفيه بحث لان الخوارق الارهاسية ليست من محل النزاع والافالنزاع لفظي ولايخني فساده

أمرالا سرالاباخدار من الله أوالى ورسوله عليه السلام والأشار متمارضه لموأما كارة العشمائل فيا يعل ينتم الاحوال وقد تواتر في حتى عز رضي أعة العالى عنه مابدل على حويماقه ووفور فعنسائله والصافه بالمكالات واختصاصه عالىكر أمات ﴿ قُولُهِ قُدْدِ ، احتيدوا بود لوقي) ليب الساءعل صفة الجهول والشهور أنأبا بكررشي ألاه أمالي عند فعالب عان وفاته عليه السلام وقال لا يقا لحدد الدان عن يقوم به فقالوا استر لسكن لنفار في هذا الامروكر وأ الميسقيفة ويساعد تأي أنوا بكرة (قوله إلى عن خطأ في الاختباد) فان معاوية. وأحزابه بفواعن طاعته هم التتراقيم باله أفضيل أهل زماله واله الاحق بالامامة منه بشيهة هيهزاك الفصاض عن قشيلة عبان رضي ألة تبالى عسده

للتواقف جهة وان أريد كارة ما يعده درو المعرف عن الفلائل فلا (و علاقهم إلى ينامين من ر سول في المؤولة بن عدي عن المفالان المرواعة عن المائلة في أصاب عن الاشترانية من الرب الدرجة كار والوات يستولدانه سوا الشعب وسولان كالترامين والمعال تولس رسي التناحين وفائلان الها والمانات والورا وقارسون اللهسل الدعليدو سيرق شفيقة بق طاهدة واستقر رأهم بعد المشاور قوالذارعة على خاوفة أن كل وضي القطة فأجموا على ذلك وبالمدعل وضي الله عنه على زؤس الاشياد بند وتقد كان ينه ولو لم ذكن الحلالة حقا له لما اتفق عليه الصحابة ولنازعه على رضي القعدة كا نازع بسارية ولا احتجع عليهم لوكالذفي حدة أمن؟ زعمت الشيعة وكيف يتصور في حق المحاب رسول افقاشل القاهاي الإنجاق على الباطل وترك الممل بالمن الوارد ثم إن أو يكر رضي الدعنة لما أيس من حياته ديا عمال رضي الله عنه وألمل عليه كناب عهده لهنس رشي الدعنه فالكنب عمان خبم الصعيقة وأخرجها الى الناس وأمرهم إِنْ يَبَايُهُوا أَنْ فِي الصَّعِيمَةِ ۚ فِيايُهُوا حَقَّ مَرْتُ بِسَلَّى ۚ فَقَالَ بَايْمِنَا لِمَنْ فَيَهَا وَانْ كَانَ عَمِي رَشَّي اللَّهُ عنه الوالجُملة وقع الانفاق على خلافته ثم أستشهار عمر وضي ألله عنه وترك الحلافة شورى بين سنة غمان وعلى وعبد الرحن بن عوف وطلحة والزبر وسعد بنأني وقاص رضي الدعني تم فوهي الأمل خمسهم الى عبد الرحن بن عوف ورضوا محكمه فاختار حوعمان وبايده للحضر مرالصحابة فبايسوه والقاذوا لاوامرهو واهيهوصلوا معهالجمروالاعيادفيكان احجاعا ثم استشهد عثان وترك ألامر مهملا فاجتمع كبار المهاجرين والانصار على علىّ رضي الله عنهوالنسوا منه قبول الخلافة وبايعوه لمماكنان أفضل أهل عصره وأولاهم بالحلافة وما.وقع من المثالفات والحاريات لم يكن عن تزاع في خلافته إل عن خطأً في الاجتماد وما وقع من الاختلاف بين الشيعة وأهل السنة في هسة. السئلة وادناه والحان بفتح الممجمة والمثناة الفوقيسة هو الصهر (قوله فللتوقف جهسة) أي لأنَّ كَبَرَّة الزَّانيم وقرب الدرجية أمن لا يعلم الا باخبار من الله ورسوله والاخبار متمارضة (قوله وان أويد كثرة مًا يُمَدُّهُ دُووَ المقول من النَّصَائِلُ فلا) فيه إنهام وَكَاَّنُ سَيِّبَهُ مُيلُ الشَّارِجِ الى تفشيل على ولذاقال في شرح المقاصد لاكلام في حموم مناقبه ووقور فشائله واتصافه بالكمال واختصاصه بالكرامات الا أنه لا يدل على الافضاية يمني زيادة الثواب أي لاحبال أن تكون الفضيلة الواحدة أرجع من فضائل كئيرة إما لزيادة شرقهافي نفسها أو لزيادة كميثها ﴿ وَقِيمَةُ سَقِيفَةَ بِنِيسَاعِهِ مَا أَخْرَجِهَا البخاري في الصحيح في مناقب أبي بكر عن ابنته عائشة وفي كتاب الحدود عن عمر (قوله بعد توقفتُكان منه) لم يكن ذلك التوقف من على للطُّمن في خلافة أبي بكر وأهليته لذلك بل القصة كما في الصحرح أيضا ان عليا لم يكن حاضراً اذذاك فلما بلغهالامرعتب علىالقعلم بالاس والاستبداد به من غيرمشاورته ومفاورة أقاربه لقرمهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعظم ذلك فاما اعتذر اليه أبو بكر بانه ما بادر الحياذلك الأحوفا من الفتنة وأفتراق كلَّة الأمة بايعه شائعًا مُختارًا رأتبًا فيذلك مصوبًا له ﴿ وقصة كتابالمهد لعمر أخرجها الكلاعي فيسيرته وغيره «وقصة الشوري أخرجها البخاريءن رواية عمر بن ميمون (قوله لم يكن عن نزاع في خلافته) وذلك أن معاوية طاب يدم عُبان السا سهما من دوة الممومة وقعمد أن يسلم على قتلته علىالفور وذكر انه إن أسلمهم بإيع له ورأي على" ان المبادرة بتسليمهم معركثرة عشائر هم واختلاطهم بالعسكر يؤدي الى أضطراب أمرالامامةوتفاقم

والرسلين على أحد أفضل من أبي بكررضي الله عنه ومثل هذا السوق لأنبات أفعالمة الذكورويه يظاهر أَنْ أَمَا أَكُرْ رَضَى اللَّهُ تَمَالَى عنه أفضل ن سائر الاع أيضاً (قوله أزاد البندية الزمانية) مر دعله العان أريد لغار مؤت بلينا إيعد التفضيل على ، ر مات أبله عليه الصلاة والبيلام والأربد سديشة سيايتني أن بخصص الني عليه السلام وعلى كلا القديرين لم يفد التفضيل على سائر الام (قولة لا بدون تحصيص عدو علية السلام) وكذا ادريس والخفر والباس علهم السلام اذ قد ذهب العظاء من الملياء إلى أن أربعسة من الأساء في زمرة الاحياء الخضروالياس فى الأرض وعسى وادريس في إلساء (قوله لم يفدالتفضيل على التابمين) أي صراحة والا فالصعابة أفضلسم والافضل من الافضــلُ أُفض لم ولذاقال سابقيا والاحسن (قوله على هذا وجيدنا الساف) أي أكثر أهل السنة وقسد

كرامة خلوه عن دعوي شوة من ظهر ذاك من قبله فالتي سلى الله عليه وسلم لا يد من عامعه كالما الذائر من قصاده اطهار خوارق العادات ومن حكمه قطعا بموجب المعجزات تخلاف الولي والعمل البشر هذ بهذا) والاحسن إن قال قد الأنباء لكنه أراد المدية الرمانية والس عاد شال عروس ذلك لا بد من تحسيمن عيني عليه السلام أذ أو أزيد كل بشر يوجد ابقه بينا صلى الله عليما وي المتغفر بدين هلماليلام اذلو أريدكل انسر تواديمدها بعدالتفضيل على الصحابة ولو أزيد كل التد هو موجودعلي وجه الارض لم يقد التقصيل على النابعين ومن يددهم ولو أريدكل لشمر يوجيعها وجه الأرض في الحلة النفض بنيسي عليه المنالام (أيو بكر الصديق رضي الله عنه) الذي صنيف الذي صلى الله عليه وسلم في النبوة من غير تلمثم وفي المراج بلاتردد(ثم عمر الفاروق رضي الله غنة) الذي قرق بين ألحق والباطل فيالقضايا والحمومات (تم عبان دوالنورين رضي الله عنه) لأن النَّحْقِ عليه السلام زوجه رقمة ولما ماتت رقية زوجه أم كالمومو لمامات قال النوعلية السلام لوكان عبدي الله الزوجة كما (تم على المرتضى رضي الله عنه) من عباد الله تمالي خلص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا وحدنا السلف والخااهر أنه لولم يكن لهم دليل على ذلك لما حكموا بذلك وأما تحن ففه، وجاءً لم دلائل الجانبين متمارضة ولم نحيد هذه المسئلة عاينعلق بهشئ من الاعبال أو يتكون التوقف فيه مخالا يشئ من إواجباتُ وَكَانُ السلف كانوامتِو تَغِينَ فَي تَقْضَيلُ عَيْمانُ عَلَى عَلَى رَضَى اللَّهُ عَنْهَا حيث حملوا من علامات سُنَّةُ وَالْجَاعَةُ تَعْصُولُ الشَّيْخِينَ وَعِمِهُ الْحَدَينِ * والانصاف أنه أن أُديد بالافضاية كثرة الثواب فيه كرامة لاولى ومعجزة لندبه وانما الاشتباه عند الاقتران مها وهو مستحيل منه لأنه متدين مقر برسالة رسوله(قوله بخلاف الولى) فائه قد لا يعلم أنه ولى وقد لايقصد الإظهار ولا يقطع عوجب السكرامة بل ربميا يخاف على نفسه. من أن يكون ذلك استدراجاً (قوله والاحسن أن يقال بعد الانبياء) قد يقال أن اقتران الحكم بوصف النبوة يشعر بالحاق سائر الانبياء فيخرج عيسي وغيره فلا نقض ويدخل من وجسد في غصره صلى الله عليه وسلم أو يُعد مونه أو قبله من سائر الانم السالفة فلا قصور * ثم الدليل على أنه أفضل بمن ذكر ما رواه الدارقطني وغيره من حسديث أبي الدرداه يرفعه ماملامت شمس ولا غربت على أحد بعد النديمين أفضل من أبي بكر (قوله لكنه أراد البعديةالزمانية) فيه قصور عن افادة التفضيل على سائر الانم مع ما يرد على أقسامه فالاولى الحمل على ما سبق (قوله لم يفه التفضيل على التابعين ومن بمسدهمُ) أي صراحــة وان لزم لان الصحابة أفضل منهم ولذا قال سابقاً والاحسن فتأمل (قوله ثم عنمان) هــذا مذهب أهل السنة كالشافي وأحمد ونقله القاضي عاض عن كافة أئمة الحدث والفقياء وكشر من المتكلمين وبه قال الاشعري والقاضي أبو بكر ويدل له مارواه البيخاري وأبو داود والترميذي عن ابن عمر كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلولانعدل بابي بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ثم فترك أصحاب النبي لا نفاضل بينهم وذهب أعل السنة من أهل الحوفة كما جكاه الحطابي الى تفضيل على وطائفة الى التوقف أفيما منهما (قوله على هذا وجدنا السلف) أي أكثر أهل السنة(قولهوكأن الساف كانوامتوقفين) أي لايقطمون بتفضيل عنمان كما قطموا بتفضيل أبي بكر وعمر (قوله وبحية الحثيين) ما عنمانوعلى

ذهب المض إلى تفضيل

وُلونِهُها لَمُلدُل بُعَــه ها دور الحَلافة ايتقشى دون دور الامامة سناء على أن الأبار أخم لكن عدًا ا لالصللاح ممسا لم تجاده للقوم إلى من الشيعة من برعير أن الحليقة أعم ولهذا يقولون ليخلافة الائمة الثلاثة دون الماميم وأما إسد الحلماء العباسسية عالابر حشكل (ثم يدي أن يكون الامام طاهراً لبرجع أليه) فيقوم بالصالح ليحصلما هو الفرص من نصب الامام (لا محنفيا)من أبين الناسخوها مِن ألاعداء وما للطامة من الاستيلاء (ولا منتظراً) سروحه عند صبلاح الزباق والقطاع مواد الشر والعساد وأنحلال تطام أهل العالز والصاد خلاكما زغمت الشيعة حصوصاً الأعامية منهم ألىالامام الحق بعد وسول الله صلى الله عليه وسلم على رضي الله عنه ثم اسه الحس ثم أحومالحسس ثم امه إ على ذي العابدين ثم اسه محمد السافر شماءه حيسر الصادق ثم اسه موسى الكاظم ثم احمه على ا الرصى ثم اسه محمد التتي ثم امه على الشي ثم ابه الحسرالعسكرى ثم امه محمد القائم المشعار المهدى وقد احتور حوقا من أعدائه وسيطهر فيهالا الدسا فيبطأ وعدلا كما ملئت حوراً وظالما ولا أمساع في طول عمره وامتداد أيامه كميسي والحدير عليهما ١١ الام وعرهما * وأنت حبر بان احتماء الامام وعدمه سواه في عدم حصول الاعراض الطاوية مرودود الامام وال حوفه من الاعه الاوح الاحتماء محيث لا يوحد منه الا الاسم ل عامة الامر ان يوحب احتماء دعوى الامامة يما في حور آنائه الدس كانوا طاهرين على إلياس ولا يدعون الامامة يهوأيصاً فعد صاد الرمان واح الاضالا وأم واستراده الطامة احتباح الباس الي الامام أشد والقيادهم له أسهل (ويكون من قريش ولا يكول من عبرهم ولا يحتص على هاشير وأولاد على رصي الله عيم) لعني ٣٠ ترط أن كُول الامام أر ثم يأً إ لقوله عليه السلام الأئمة من قر ش وهذا وان كان حبر وأحد اكن الما رواه أنو عاد رصيماله عمه محمحاً به على الانصار ولم يكره أحد فصار محماً عليه لم يعالص فيه الا الحوارع ونفس المعرلة إ ولا يشترط أن يكون هاشمياً أو علويا لممما أن تا للدليل من حلافة أبي كر و مر وعهان رصيالة الا تطام بالنسبة الى عموم رئاسهـم لاهل الاقالم (قوله ولكن محـ لل أمر الا س) أي اه دم ا الاحتماد والاعماد على سؤال العلماء عير كاف لاتهم ربما احتلفوا لعرض دسيوى أوعيره فلا عمسل الاستماام (قوله و مصى الامة كابهم) أحيب أنصا مانه اعا مارم المصة لو تر توه عن قدرة واحرار لا على عجر والمطرارونه يندمهماسيشيراله من الاشكال (قوله ولاء تبطأً)هو هنجالطا. لا ﴿ هَا أيِصاً كما قبل (قوله على الرصي)هو مكسر الراء وفتح الصاد والـ 4 محمد التي صدة فديل من ال موي وا به على التي سور، وقاف نسبة إلى النماء * وحديث الأنمة من قر ش رواه عن على الحاكم في

١٤ حدرك والطعرائي والعرار والمهي في السهى وقال رحال أساده أهاس لامطهى قيم ورواه عرف السيادي أس السجاري أس السجاري السجار الس

بعض العظام في أمن الديران ليكثر ليخسيل أمر الهنين و من المقصود الاحم والمسامة العظمي * فن تحقل أمن ما شكر من أن مدة الحابرة بمنزون بهنة يكون الرمان بعد الحقاء الرائمور، عالم أنهن الأبار التبدي الإمة كام، وتكون دينهن مينة عاصلية * قانا قد سبهق أن قاراد الحلاقة البكامة

(قوله همصى الابة كايم) لان ترايخالواحب معد به والمصية حسلاله والابة لا يجتمع على صلاله هو قد بحاب دامه انتا يلزم المصية لوتركوء عن قدرته اسه اردلا لاعل عجر واسطر اردلا "تكان أسلا

(144)

لل مِن الفريةين الـصفي باب الامامة وايراد الاسئلة والاجوبة من الجانبين فمذكور في البياؤير ﴿ وَالْحَلَافَةُ بَلانُونَ سَنَةً ثُمْ بِمِدْهِمَا مِنْكُ وَإِمَارَةً ﴾ لقوله عليه السَّلام ألحَّلافة بعدي اللانون المنا تصير ملكا عجبوطاً وقد استشهد على رضي الله عنه على رأس اثلاثين سر نـة من وفاة وَيَتَّوْلِكُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فمعاوية ومن بُعلم لا يكونون خلفاء إل كانوا ملوكا وأمراء وهذا مشكل 📆 أهل الحل والعقد من الامة قدكانو مثلقين على خلافة الحلماء العباسية وبعش المروانية كمسريري عبد الدَّرْ رْ مِثْلًا وَامِلَ المراد انْ الخَلَافَةُ السَّكَامَةِ التِّي لَا يَشُونُهَا شَيَّءٌ مِن الْخَالَفَةُ وَمِيلٌ عَنْ المُتَأْمِقُ تكونُ للاتبن دينة و بعدهاقد ُكرون وقد لاتكون*ثمالاحِاع على ان نصب الامام واحب والمُهمَّا الحارف في أنه هل يجب على الله تعالى أو على الحلق بدليل سمى أو عقلي والمذهب أنه يجب على الحلق سمما لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف أمامزمائه مات ميتة جاهلية ولان الامة قد جعلوا أهم المهمات بعد وفاة النبي عليه السلام نصب الامام حق قدموء على الدفن وكذاً سد موت كلُّ ﴿ أمام ولان كثيرا من الواجبات الشرعية تتوقف عليه كما أشار اليه بقوله (والمسامون لايد لهم من المام يقوم بتنفيذ أحكامهم واقابمة حدودهم وسد تعورهم وتجهيز جيوشهم وأخذ صدقائهم وقهر المتفاية والمتلصصة وقطاع الطريق واقامة الجمع والاعياد وقطع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمية على الحقوق وتزويح الصفار والصفائر الذين لا أولياء لهــم وقسمة العنائم ونحو ذلك من الامور) التي لا يتولاها آجاد الامة * فان قيـــل لم لايجوز الا كنفاء بدي شوكة في كل ناحية ومن أين يجب نصب من له الرياسة العامة * قلما لأنه يؤدي الى منازعات ومحاصهات.مفضية | الى اختلال أمر الدين,والدنيا كما يشاهد في زماننا هدا * فان قيل فليكــّمب بذي شوكة له الرياسة ا العامة اماماً كان أو نمير امام فان اشتطام الامر يحصل بذلك كما في عهد الاتراك * قائنا اليم يحصل الهتر وان الامهال ليتعقق تمكنه ويلتقطهم هو الصواب الهوحديث الخلافة بمدى ثلاثون سنة. أُخرجه النرمذي في الفسنن والنسائي في المناف وابن حان من حديث سنفينة بألفاط متقاوبة وأخرجه أبو داود بلهط خلافة السوة ثلاثوں ثم يؤكى الله الملائ من يشساء (قوله رأس اللاثين سنة) أنما استشهد في السنة المكملة لثلاثين لا رأس الثلاثين وذلك لان وفاة النبي صلى الله عليه وسلم في رسيم الاول سنة أحدى عشرة ووفاة على سابع عشر رمضان سنة أربعين فهي قبلرأس الثلاثين بنحو ستة أشهر ولولا قوله في شرح المقاصـد وقد تم دلك بحلافة على لحسن حمل كلامه ها على تلك السنة (قوله والمذهب أنه نجب على الحلق سمماً) أيلا على الله كمادهب اليهالامامية | والاسهاء لمية ولاءلى الحلبي عقسلا فقطكما زعمه الريدية وعامسة الممترلة ولاعلمهم عقلا وسمعاكما ذهباليه الحاحظ والسكمي وأبو الحسن النصري * وحديث من مات ولم يعرف المام زمانه رواه مسلم من حديث ان عمر بلفط من مات وليس في عقه بيعة مات مينة حاهلية أي نوعا من الموت على الرقة الحاهلية ورواه الحاكم أيضًا من حديثه الفط من مات وليس عليه امام جماءــة كانت موسه موناً حاملية * تمهــذا الدليل وما ســده لمطلق الوجوب وأما انه لانحب عليبًا عقلا ولا على الله نعالى أصلا فلبماللان قاعدة الحس والقبح العقليين وقاعــدة الوجوب على الله تعالى (قوله كما في عهـــــــ الاتراك) ليس منهم من اتصف بالرئاسة العامة لجميـــم بلاد الاســـــلام فالمراد

﴿ تُولُهُ وَلُمِّلُ لَلَّهِ أَلَمُ أَلَّهُ أَلَّهُ أَلَّهُ العلاقة الكاملة) ومحتمل أن براد أن الحلافة على الولاء تكون تلائين سنة (قوله (وله عليمه السلام مر سے مات ولم پمرف " الحديث) قان وجوبيد المرفسة يقتضي وجنوب الحصول وهسذم الادلة لمطلق الوجوب وأماانه لايحب علنا عقلا ولا على ألله تعالى أصلا فابطلان قاعدة الوجوب على الله تعسالي والحسن والقبيح العقلبين هوأبضا لووجب على الله تمالى الخلا الزمان عن الامام «والميتة بكسر المجالدوع كالجاسة ومعنى النسة الى الجاهلية كونها على طريقة أهل الجاهلية وخصائهم ا وقد يقال المراد ههتب بالأمام هو البي عليه السلام قال الله تعالى لابرأهم (اتي مباعلك للماس أماما) و دلائ بالدوة

في الامامة لان الفاسو لا بصليم لامن الدين ولا . يوثهن بأوامره لافوله قالنا أتعالم فرغهن مقاصد علم الكلام الح) اغران ماحث الامامة وانكانت من النقه ليكن لما شاع بعن الناس

> اقهوله عليه السلام لاتسبوا أصحابي فلوأن أجدكم أنفق مثل أحد ذهبا مابانم مدأ حدهم ولاتصيفه ولقوله عليه السلام أكردوا أصحابي قائهم خياركم الحديث ولفوله عاسيه السلام الله الله في أعمابي (قوله فالمه خياركم الحديث) تم الذين يلونهم تم الذين يلونهم شميغلهر السكدب حق أن الرجل يحامب والأ استحلف ويشهد ولايستشهد ألا من سرمجبو حدالجنة فيلزما لجاعة فان الشيطان موالفر دوهومع الاثنين أبعسه ولا بخلون رجل بإمرأة فان الشيطان ثاأيما ومن سرته عسنته وسامه سيئته قهو مؤمن ه وحديث الله الله في أسحاني أخرجه أحمد بسند حسن أو محيح والتربذي وقال غريب عن عبدالله

وأدرجت في تدرسه عويا القاصر بن وصوبا الاعم المهدن عن مطاعل المندعين

أولا أنظر الالامتجاليس أأى بالخروجين طلقه الاسالية والطورع أي انتقل مع حادالتشالي لامقد الورالسي والشراخور مرالاعاوالان المدالملاط المدور فيعيد كوالالزريم وشيون عوالاعلان التبدولارون الحروج علهم ولانامصنة ليستنهرط فامتسانت المقتاء ارتدع الظافون وفنالة أن الإمام عرف الله ع والوزو كنا كرفاض وأسرواسن الساق أر الناسع المر من أهل الولاة عند الشافي زحمه القلاملا بنطر الفسه فكف شطر لمر موعند ألى بسلمة رجمه المتمومن أهدل الولانة حتى يصبح اللاب الفاسق ترويج إنت والصنيرة والمبطور في كتب الشافعية أن القاطبي ينغزل بالفسق مخلاف الإمام والفرق ان في المنز العروجوب تعييب غير. المارة الفلتة لما له مر الديركة تخلاف الفاضي وفي زواية النوادر عن الهاباة الثلاثة أنه لأنجوز قمثاه الفاسق وقال بمض المشام اذأ فلد الفاسق اشداه إصح والوقار وهو عدل يتدرل بالفسق لان الفلد اعتمد عدالته فلررش بقشائه مدونها وفي فتاوي قانهي خان أحموا على إنه إذاارتنبي لا يفسد فضاؤه في ارته. وابد إذا أخسد القاضي القصباء بالرشوة لا يسير قاضياً ولوائمني لا ينفيذ قصاؤه (وتحور الصيلاة علف كل بر وَقَاجِنَ ﴾ لَقُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامِ صَلُوا خَلْفِ كُلُّ بَنِ وَيَأْجِرُ لَأَنْ عِلَاهُ الأَمَّة كَانُوا يَعْسَلُونَ خَلَقِيدَ الفَسَّيَّةِ وأهبل الاهواه والناع الوال عناير بتكير وما قال عن يعض السلب من المراع عن المسالاة حالف الفاسة والمندع فمحمول على الكراهة أذ لاكلام في كراهة الصلاة خلف الفاسق والمبتدعوهذا الذَّالم يؤد الفسق أو البدعة الى حد السكذر وأمااذا أديفلا كلامني عدم حبواز الصارة خلفه ثم المنزلة وان جُعُلُوا القاسق غَيْر ، فؤمن لك بم مجوزون الصلاة خالفه لما أن شنرط الإبامة عندهم عــدم الكفر لا وجود الايمان يمني التصديق والاقرار والاعمال جيماً ﴿ ويدلى على كل بر وفاجر ﴾ أذا مات على الأيمان اللاجماع والقوله علية السلام لا تدعوا السلاة على من مات من أهل القبلة * فارة ل أمثال هذه للسائل أنما هي من قروع الفقة فلا وجيه لابر ادها في أصول السكارم وان أربد أَنْ اعْتُقَادَةُ حَيَّةُ ذَلِكَ وَأَجِبُ وَهَذَا مَنَ الاحول عَجِيهِ وَسَائِلِ النَّهَ كَا لِكَ هُؤَانا أَنْهَا قَرْعُ مَنْ مُقَاضًا على السكلام من مناحث الذات والصفات والإنعال والمعاد والسوة والامامة على قانون أهل الاسلام وطريق أهل السنة والجماعة حاول النديه على أبيذ من المسائل التي يتميز بها أهل السنة من غيرهم تما خالف فيه الممتزلة أو الشيمة أو الفلاسفة أو الملاحدة أو غيرهم من أهل البدع والاهواءسواء كانت تلك المسائل من فروع الفقه أو غيرها من الجز لبات المتعلقة بالمقائد (ونكف عن ذكر الصحابة الا بخير) لما ورد في الاحاديث الصحيحة من مناقعهم ووجوب الكف عن العاض فعهم

أبن منفل المزنى م وحديث أبو بكر في الجنة أخرجه الامام أحمد والترمدي والن حبان، وحديث

في باب الامامة اعتقادات

فاسدة وماأت فرق أعلل

المدعوالاهوافالي تمصات

باردة ترجاد الفضي الى رانس

كثير من قواعد الاسلام

وتقض عقيائه الماسي

والقدس في الخلفاء ألر أشد ن

ألحفت الاصلااحث الكارم

التمسيمة) * يردعلهان الشرط هو المسمة لا العلم بالمصبة وغيم القعلم (قُولُه مع عسدم القَفْلُع ائنابي لا الاول ه على أب عدم عهم مم أنهره لم بكونوا من بي هاشم وال كانوا من قريش كال قريشاً اسم لاولاد البصر إلى كال وهاشم هو أنو عند المطلب حد وسول الله حلى الله عليه وسلم قائه محمد بن عبد الله من عبد الله قطعاعير مهيد وعسدم ابن هاشم س عند مناف س قصی می کلاب س مرة س کمت من لوشی من عالم ف مهر، بن اسال فی قطع أعلى البيفة تمير معلوم الله بن كيامة ين حزيمة سمدركة سالياس سمه س برار شهمة" سعدمان #فالعلومة والفيال (Egls may thongs V بمن من هاشم لان العماس وأما طالب اساعيـــد المطلب وأ و ككر قرشي لانه اس أني قحافة عمال بارم أن "كون طالما) * ا این عامر س عمرو بن کلب بن لو"ی وکدها عمر لا به این الحلطاب بن عبدل بن عبدالعری بن رایا ال قات حقيقة المسمية ان عمد الله من قرط من رواح من عــدي بن كمت وكها عثمان لانه ان عمان من أبي العاصلي من كما د كرم عدم حلق الله أميـة مي عبه شمس مي عسد مناف (ولا بشترط) في الامام (أن يكون معصوماً) لمسأ من نظا الدليسان على أمامة أفي بكر معرعدم الفطع تعصمه وأيصاً الاشتراط هو الحاح الى الدليل وأما في عدم الاشتراط فكنه عدم دليل الاشتراط *احتم المحالف هولا تعالى(لا ينال عهدي العالمين)وغير قوله حديقةالمصمة كمذا المعصوم طلم فلا ياله عهد الامامة هوالحواب المبع فان الطالم من ارتبك معصره مسفطة للمسدالة مع عدم النونة والاصلاح فعير المصوم لا يلزم أن يكون طالمنا وحديمة العصمة أن لا يُحلق الله تعر عها فهي مذكمة احتماب 📗 تعالمي في العسمد الديب مع نقاء قدريه واحتياره وهذا معيي قولهـــم.هي لطف من الله بعالي محمله 🕯 على فعل الحسير و برحره من الشر مع بهاء الاحبيار تحقيقاً للابتداء وله بدا قال الشيخراً و مصور إ ارحمه الله المصمة لاتريل المحمة ومهدا يطهر فساد قول من قال امها حاصة في نفس الشحص أو في بدنه بيمنيع نسمها صندور الدنب عنه كيف ولو كان الدنب ثم ما لمنا صفح " ظامِه نترك الدنب لطف الله تعالى وقفسل 🛙 ولما كان مثاما علمه (ولا أن كون أقصل مر أهل زمانه)لان المساوي في الفصرلة بل المفصول الأقل علما وعملا رعماكان أعرف بمصالح الامامه ومفاسدها وأقدر على الفرام بمواحبها حصوصاً اداكان نصب المصول أدفع للشر وأنعد عن اثارة الصنة ولهدا حمل عمر رصيالله عـه الامامة شورى بنن ا كون هاصاً الفعل *ثمان الستة مع الفعلع أن معصهم أفصل من العص * * فان قبل كيم صح حمل الامامة شوري من سة مع أنه لا يحور لصب أمامين في رمان وأحد * قلما عبر الحائر هو نصب أمامين مساماين محب طاعه كل مهما على الاصراد لما يلرم في دلك من استال أحكام متصادة وأما في الشهري فالكل عرله الماموا حمه (ويشميرط أن كون من أهل الولاية المطلقة المكاملة) أي مسايا حراً دكراً اله عاءلا بالعاً أد ما حمل الله للسكافر س على المؤمس سد لا والعمه مشعول محدمة المولى مستحقر في أأعين الباس والد اه باقصات عمل ودس والصبي والح ون قاصران من بديير الأمور والصرف في مصالح الحمهور (سائساً) أي مالسكا لاصرف في أمور المسلمين هوة رأبه ورويته ومعويه بأســه وشوكه (قادراً) نعامه وعــدله وكماسته وشـ بحاء ه (على - هيد الاحكام وحفظ مـــدود دار الا الام النصاف المطلوم من الطالم) أد الاحلال بها ه الامور محل بالمرض مر ين نصب الامام

الدلب وعدم أامدموحود فاكون اسهر المصوم طالما عاقلت معنى ال مآلما وعاشها دلك وأما الماصي مع التمسكن منها وقد يعبر عن الناكة باللطعب لحيسولها عجس مه ولا محم اليس ليس له لك الملكة لا يلرم ال الطلم المطلق أحص س المصة لامه التمدي على المير الوود محاسآ صابحوار ال راد بالعيد في الآية عها الدومعلي ما مورأي أكثر المهسرس (فوله لار لا الحة)أى التكليب سمى مها اد به عمص الله عادهو الوهم أنهم أحس الحجيرى ولهدل ابى مكر لهد علمت ياسمد أن رسول الله صلى الله عاميسه و لم قال وا ب قاعد قر ش عملا فوله ها اعرالجاء ولاة هدا الامر فبرهم سم لمرهم وفاحرهم سم لماحرهم (قوله لاولاد الـمـر) هو ماقاله الاكثر هو نصب الم)وق شاب

ألصاً بأن معيى حمل الامامه شوري أن تشاوروا فيعدوا واحدا مهم ولا سيحاوزهم لامامة ولا النصب ولاالترس وحديدلا اشكال أصلا

أمن الحَرْفُ فيحسَّدَثُ فيه لِذَع كما للقفاع فـكناله بغي عن ذلك في بدَّ الاستادم لما كانت الجَّرَار أواني الحمور ثم السخ فعدم تحريمه من قواعد أهل السنة والجاعة خلافا للروافض وهــذا بخلاف ما إذا اشته فصار مسكراً قان القول بحرمة قليه وكثيره مما ذهب آليه كثير من أحل السنةو الحامة ﴿ وَلاَ يَبِلُمْ وَلَىٰ دَرَحِهُ الْآلِيَّاءِ ﴾ لأنَّ الأنبياء معلمومون بأدونون من جوف الحاتمة بكر مون الوجي ومشاهدة الملك مأمورون بتبليم الاحكام وارشاد الانام يمد الانصاف بكالات الأولياء فمأ تفل عن بِمِضَ السَّكَرَامَيَةُ مِن حِوازَ كُونَ الولِي أَفْضَلُ مِن النِّي كَفْرَ وَصَلَالُ لَعَ قَدْ يَقَع تردد في أنْ مُرتَبَّة النبوة أفضل أم مرتبة الولاية بعد القطع بأن النبي منصف بالمرتبين وأنه أقضل من الولمي الذي اليس بني (ولا يصل العبد) مادام عاقلا بالهُ (الى حيث يسقطعنه الامروالنهي) لعمومالحماليات

(قواه . ولا بالله ولي درجية الأنياء) الأولى أن بذكره في سياحث البوغلائهمن مقامه الفن

> التبار بارتكاب السكمائر وبمنتهم الى أنه تسقط عنه المبادات الظاهرة من الدملاة والصوم والركاة المفيرة بسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وعن أوسالتقل أبو داود(قوله وروى أبو كمر إكابًا في النسخ وفي بمضها وصفه بالصديق وهو سهو والصواب أ يوبكره زيادة هاء وهو نفيم بن الحارث زوي حديثه الترمة ي وابن خويمة والدارقطني وصححه الحطابي * وحديث النحي عن الانتراذ روام مسلم وأبو داود والنسائى عن ابن عباس وابن عمر رشىاللة عنهم بلفظ أنه صلى الله عليه وسلمحرم للهِذَ الجَرَّةُ وَيُؤخِّذُ مِنَ الرَّوَايَاتُ أَنَّ النَّهِي مُحْصُورٌ عَلَى مَاسَاوَى ذَلِكُ مُمَا طَلَى بَأ سَد مَسَامَهُ كَالْحَاشُّم وهو حرار خضر والمزفت والعلة أنه لعدم المسام فيه يسرع الى نخمير ما يُنبِذ فيمه فريما لم تسممح نفس صاحبه باراقته فيشربه (قوله ثم نسخ) ورد نسخه في سخيح مسلم وسنن أبي.داود والترمذي من رواية بريدة الاسلمي (قوله كئير من أهل السنة)بل أكثرهم وذهب بعضهم الى حل القال ا (قوله نبمِقه بقم تردد) أي في أن أبيوة النبي سلَّى الله عليه وسلم أفضل أو ولايته كا صرح به في شرح المقاصنة فمن قائل بالاول لما في النبوة من معني الوساطة بين الجانبين والفيام بمصباغ الحلق في الدارين مع شرف مشاهدة الملك ومن قائل الى الناني الفي الولاية من معي القرب والاختصاص الذي يكون في النبي في غاية السكال الحاصل به كال الأنجذاب الي علم القدس والاستعراق في ملاحظة جناب القدوس * وحديث اذا أحمَّن الله عبداً أخرجه الديامي والقشيري من رواية أنس بالفقد [

> الواردة الدكاليف وأخماع الهيهدين على ذلك وذهب بعض الماحيين الي أن العبد أذا بلغ ناية المحبة وصفا قلبه واختار الإيمان على الكفر من غير أفاق يستعلم عنه الامروالنهي ولا يدخله ألةء تمالي

للجعلل ومول القرضل الدعيت وسرعده للالا أعراقيانهن للنسافر ويوعا ببلية للبقير وروى أوروال الزر إستول المدصل الدعليه وسؤراه رجعن للمسافى الانه الم وليالهن والمعقم يودا والمة الحائضين الملين المنبع أن يسم عليهما وقال الجلس البيديون عبد الله أمراك سنعن هرا من الهمجابة زامق الدعمم برون المتنح هل الحقين ولهذا قال أبو حقيقة رحمه الله ما فلتجالسع حتى عَيَّاهُ فِي فِيهِ ذَلِلَ مَثَلَ صَوْءِ النَّهَانِ وَقَالَةِ السَّكُرُ خَي أَنِ أَنْهَافِي النَّكَافِر على من لاري السيم على الحقيق لان الا أثار التي جاءت فيه في خبر النوائر. وإلحلة من لا برى المديوعلي الحدين نهو من أهل البدعة حتى شئل أنس بن بالك رضي الله عنه عن أحل السنة والجاعة نقال أن تحب الشيخين ولا تعلمن في الحلتين وتمسم على الحقين (ولا نجرم نبيذالجرة) وهو أن يُنبُدُ بْدُ أَوْ رُبْبُ في الماه فيبضل في المه

لا تحذوهم عرصا تعدي فن أحهم فنحى أحهم ومرف أنقضهم فبعض أنطهم فيال فقد آداني ومن آداني مقد آدىانة ومن آدي الله يوشك أن يُأخذه* ثم فيمناقب كلي من أيَّها وعمر وغمَان وعلى والحسن والحسين وعيرهم من أكابر الصخابة أحاديث صحيحة وما أوقم الله من المبارعات والمحاربات فله محامل وتأويلات قسهم والطس مهم أن كان مما محالف الإدلة القبل فكرمر كعدف عائشة رصي اللة عها والا فيدعة وفسق وبالحيلة لم يعقل عرالسلمبالحامدين وألعكم الوسسالحين حواز اللس على معاونة وأعوانه لان عاية أمهم النمىوالحروحءن طاعة الامام آلح وهو لا يوحب اللمن وانما احتلموا في بربد بر، معاوية حتى دكر في الحلاصة وعيرها أنه لا يلبِّي المهم عليه ولا على الحيجاح لان النبي عله السلام نهي عن لمن المصلين ومن كان من أهل الفيا وما ظل من لس السي عليه السلام امص من أهل القبلة فلما أنه يعلم من أحوال الناس مالا يعاملُمُ عبره ويعصهم أطلق اللس عليه لما أنه كمر حين أس نقل الحسين رسى الله عنه وانفةواعمل حواثرًا اللمن على من ثنله أو أمن به أو أساره أو رضي ه#والحة إن رصا يرمد قدل الحسين واستشاره لا شوقف في شأنه بل في ايمانه لسة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه (ويشهد بالحدة للمشرة المشرة الدين يشرهم الدي عايه الصلاةوالسلام) مالحمة حيث قال عليه السلامأ تو نكر في الحمة وعمر في الحمة وعُمان ا في الحمة وعلى" في الحمة وطلحة في الحمة والزبير في الحمة وعنه الرحمن س عوف في الحمة وسعد اس أبي وقاص في الحمة وسعيد من ويد في الحمة وأنوع. دة من الحراح في الحرة وكدا بشهد نالحمة لهاطمة والحسن والحسين لما روى في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساءاً هل الحقوان الحسن وأفحسين سدائنانه أهل الحة وسائر الصحية لا مذكرون الا يحير وترحي لهمأ كثرمما يرحى لهيرهم من المؤمس ولا نشهسد بالحمد أو النار لاحد نديمه بل لشيد بأن المؤمس من أهل الحسة [والسكافرين من أهل النار(وبرى المسم على الحمين في السفر والحسر) لانه وان كان ريادة على الكتاب لك 4 ثانت بالحبر الشهور وسن على اس أفي طالب رصى الله عنه المسج على الحدين همال ان فاطمة سيدة نساء أهل الحـة رواه السمديءم حدمه ورواه المحاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة أما ترصين أن تكوني سيدة نساء أهل الحمه *وحديث ان الحسن والحسين سيدا الله شاب أهل الحبة أحرحه الترمدي وقال مح حسرعن أبي سميد الحدري (قوله ولا شهد نالحمة

أوالمار لاحد هيمه) أى ممل لم يعلم موته على السكمر ولم برد فيه لمس حاص بامه من أهل الحة ألما من علم مو ته كل المشركين فيشهد له بالمار بعيمه ومن ورد هيه بعض حاص بامه من أهل الحقة بعض علم من تقول الحقة ودعم على المستميد على المستميد بعمل بالحقة وجما الحقة ودا يحتم المستميد بالمد وجما سمور وحلا تحسين الدين في سدل الله أموانا) الآمة وكأهل ترممو اللدي يسمون الممراء وهم أيضا سمون رحلا وكما هو يحتمد الله من واحقة وعائشة ومكاسة وابراهم من المن وعد الله من المن المن المن وعائمة ومكاسة وابراهم من المن المن الله على المن المن المن المن على من المن الله على المن على من المن المن المن على من المن الله على المن على من المن الله على وحديث على من المن الله من على الله على ال

(توله ولا نصقسه) هو مكال مخسوس فالشمر لأحاسم وقد نحي عملي النصف فالمتمر الحاث (قوله فنودي آحيم)أي فأحبهم عجنتي عملي ال المحة المتعلقة مهموس المحمة المتعلمسية في وهَمَّا مَا قُولُه فسمصى أبمعنهم (قوله فالم أنه يعلم من أحوال الناس الح) هذا أعمايم في سعدوصات الاشحاس وأمافي العلوا ثف المدكورة الاوساف كآكل الرما وشبارب الجروالمروح على السروح فلاال رتب اللس على الوصف مدل على أنه الداط

المناأة عكالمن الأنكف يوفن أولا كوالح بدانداد لا كان موه والماار وا المن الأمال كل المجلل بالزام الرالام والزار من اللي بدر عن بال الكران THE RESIDENCE OF THE PROPERTY (أوله مرالة المحكمة) المسال المراجعة والمراجعة والمراجعة والمساحد والمساحد الم أي في هد ذائبا معرفظم لا استعل وطعالم أنه الحاكمين عكفر وفي النوالدر عن محد رجه أبد أنه لا يكفر ومو الصحيبهويل النظار عر حال الاشتخاص المتعادلة الواطنة امرافالا ككفر على الاصرة ودر وصلب الله تبالي غ لا بلين به أو تسغر بلكم والازمان لماسر استالالها هذا أشاله أو أجر من أوافره أو أذكر وعده ووعده يكفن وكذا لو عني أن لا يكون لي مور باختلاف فائ الحالية أما الالساء على قصت لم المتبخفاف أو هداوة يركمنا لو محلك على وسيه الرشا ابن النكام بالبكرة وكاندا action the section لو اجلس على مكان من ضع و خوله جماعة يسألونه بسائل ويضعكونه ويصر نونه بالوسائد كيفر و ي فع ليست فاستة فنن حَمَّلًا ﴿ وَكُذَا لَوَ أَمْنَ رَجَلًا أَنْ يُكُمِّنُ اللَّهُ أَوْ عَزِيمَ عَلَى أَنْ يَأْمِنُ مَكِفِّر وكذا لو أَلَق الأمرأة عالاقه محمل أن مكون والكفر النان من زوجها وكذا أو قال عد شرب الحر أو الزنا سرالة وكذا الها صرالير ألفلة اوادة سنديل سالم أو بعدر طهارة متعمداً ككفرا وان وافع ذلك الفيلة وكذا له أطلة كلة النكف استعفاقا لالفنقاداً

الاشتخاص والازمان إقوله إلى غيار ذلك من الفروع (والياس من الله تمالي كفر) لأنه (لا بيأس من روس الله الا القوم) قان قبل الحزم بان العامي السكافرون)(والامن من مكرالله تعالمي كفر) أذ (لا يأمن مكر الله الا الفوم الخاسرون) قان ا كون في الثارياس) أي قَبْلُ أَجْرَمُ مِنْ الْمَاصِينَ كُونَ فِي النَّارِ وَأَسِ مِنْ ﴿ اللَّهُ تَعِالَى وَأَنْ المُلْمَم تكون في الحنة أمن من على تقديم كان الحلامة المانة لللة تمالي قبلزم أن يكون الممتزلي كافراً مطيماً كان أو عاصبا لانه ابها آمن أو آيس ومن قواع دأهل وقي علمقوله أس (قوله السنة أنَّالِ بَكُفُرُ أَحَدُ مِن أَهِلِ القِيلَةِ ﴾ قامًا همدًا ليس بيالس ولا آمن لاله على تقدير المصين ومن قواعد أهل البنية Buckliff win in (1)

أنه لا تكفر في السائل الاجتهادية أذلا تراعرفي تَكَفَيْرُ مَنْ الْكُرُ شَيًّا مِن خبر وريات الدين شران حد والفاعد قلاعدة الاشعرى ويمش منابعية وأما المعض

> الذيوا كفروا المتزلة والشَّمَّة في بعض المماثل قالا احتماج الى المعامدم

الأخر فإيوافقوهم ومعم

أعاد القائل

وكذا لا كفربالتسمية عند شرب الحمر ونحوه الاان انصرالها استنخفاف(قوله واليأس من الله كافر

لا بيأس أن يوفقه الله تمالى لاتوبة والممل الصالحوعلى تقدير الطاعةلا بأمن أن نجذله الله فيكتسب أ المعاصر ونهاأ يظير الجنواب عما قبل أن المعتربي إذا ارتك كيرة لزم أن يعسر كافرا المأسه من رحمة الله تمانى ولاعتقاده أنه ليس يمؤمن وذلك لانا لا نسلر أن اعتقاد استحقاقه الناريستلز مالياً س

وأن اعتقاد عدم أعاله المفسر بمجموع التصديق والاقرار والأغمال بناء على أنتفاء الاعمال يوجب الا الخواص قاله لا يُكفر المستجلة (قوله قاله يكفر) الصواب فن مذهبنا اله لا يكفر في مسابة التمني إذا لم يكزله ابة تقضى كفره وماذكر فيالشرح مبني على مادهم اليه الحنفية من الحسن والقبيم

كاهم مقرر فيأصولهم (قوله موافقة للحكمة) أي في حد دائها مع قطع النظر عن حال الاشتخاص والازمان فمن ثم استلزم تمني عدمها الحروج عن الحسكمة بخلاف نحو الحمر فان الحسكمة فها است ذاتية فيحتمل وادةبيديل حال الاشخاص والازمان (قوله وهوالصحيح)ينبغي أن يكون الصحيح ما ذكره الامام السرخسي لان التحريم مجمر عليسه معلوم من الدين بالضرورة وهو أابت باعن الكتاب والسنسةولا يخفي على مسر(قوله وكذا لو جلس الح) السواسِمن مذهبنا أنهم لا يُكفرون

والامد من مك الله كفر) هذا منه الحفية والذهب عندنا انهما كبيرنان لا كفريهما الانذا أنضم الي الـأس اعتقادعه مالقدرة أو الىالام إعتقاد ازلا مكر أواستخفاف فيكفر بهما وعلىها بحمل اص القرآن (قوله فانقيل الحزم بان العاصي الح) أي على تقدير كون الحازم عادياً أو مطيماً كاسيم وره ا

والجمع وعير ذلك ومكون عبادته التمدكر وهداكمر وصلالم فان أكمل الباس في الحفية والأهال هم الاماء حصوصًا حبيب الله تعالى مع ان السكاليف في جقهم أثم وأكمل وأما قُوله عليه الهيار والسلام اذاأخب الله عبداً فربصره ديب شماعاته عصمه من الدنوب ففر بالجحقة صورها (واللطاؤجين نس البكتان والسنسة محمل (على طواهرها) مالم تصرف عها دال قطعي كما في الأنائب ال تشمر طواهرها بالحهة والحسمية وتحو دلك * لا يقال ليست هسده من النص مل من المشابُّه ﴿ لانا بقول/المراد بالص هم:ا ليس ما يقاءل الطاهر والمسبر والحسكم بل ما ييم أقسام النظم علىماهيُّ المتعارف (والعدول عبها) أي عن الطواهر (الىمعانيدعها أهل الناطن) وهم الملاحدة وسفواً الباطسة لادعائهم أن النصوص لبست على طواهرها بل لها معان باطة لا يعرفها ألا المبلم وقسمهما بدلك نو الشريعة الكلية (الحاد وكمر) أي م لوعدول عن الاسلام والصال والصاف بكمر الكوية ﴾ كذيبًا للهي عليه الصلاة والسلام فها علم محيئه مه بالصرورة وأما ما يدهب اليه معض المحققين من أنَّ التصوص عمولة على طواهرها ومع ٰ دلك قمها اشارات حمية الى دقائق للكشف على أرباس السلولتيكي التطبيق بنها وبين الطواهر المرادة فهو من كمالالاعان ومحصالعرفان(وردالنصوس) مَّل يَسَكَّر الاحكام التي داحالها النصوصالفطمية من الكتَّاب والسنة كخشرالاجساد، ثلا (كفر) إ لسَّكُومَه مَكَذَرِيها صَرِيحاً لله تمالى ور-وله عليه السلام للس قسدف عائشة ناثرنا كفر (واستحلال المعصية) صعرة كانت أو كبيره (كندر) ادا ثبب كونها معصية بدا لي فطعي وقد علم دلك فيهاسيق (والاستهامة مها كمهر والاسهزاء عالشريعة كمر) لاردلك من أمارات التكديب وعلى هده الاصول ايتفرع ما دكر في العاوى من انه ادا اء مد آلحرام حلالا فان كا ب حرمه لع يه وهدئب مدليل قطعی یکهر والا فلا مان کموں۔رمه امیرہ أوثمت بدایل طبی وہممهم لم یفرق بیں-آخرام لعینہ ولعيره فعال من أسجول حراما قد علم فيدين التي عانه السلام بحريمه ككاح دوى المحارماً وشهرت الحمر أو أكل ميتة أو دم أو لحم حسار بر من عسر صرورة فسكافر وفعله هسده الاشياء بدون الاستحلال دسق ومن استحل شرب العد الى أن يسكر كفر أما لو قال لحرام هــدا حلال لدويم النائب من الدب كمن لادب له وادا أحب الله عاماً الحدث (قوله هماء اله عصمه)صدر الحديث يشير الى تأو ل آحر أقرب هو الالا سمحاله لوقعة للتو به النصوح (فوله لا يعال ليد محدمم النص) اعم ال اللفط اداطير المرادم ه فان لم محمل النسخ شحكم و الا فان لم محمل ال أو ل همسر و الا فارسيني لأحل دلك الراده صروالا فطاهم وأن حين المراد منه فان حين المارص شمين وأن حين الفسه وأدرك عملا فشكل أو علا شمحمل أو لم مدرك أصلا فمشاه (فوله ومم دلك فعمها اشارات) أي كما عال في فوله بمالى(ان الماول ادا د حلوا مرم أفسدوها) انه مع إرآده الطاهر دثير الى أن محة الله بمالى ادا دحات فال عند اسوال عليه فلم ندع لدر هاو به مدخلا لل أفيد" بم عن حميع ما عداها من حرث صار في عام الصلاح وحمل أعمره ما كان وبه صلها أدله وبحو دلك (قوله قان كاس حر ممالم ١٠) أي مشأ حرمه عن المحل الدي تعلم به العمل كاكل المشية والريا وشرب الحر محلاف كاح المحارم فان أأ يحر بم لحرمهن (قوله و العصهم لم تعرق) همدا هو الموافق لمسدهم الشافعي وهو الاصوب والماسب لما هرع عه (قوله قد علم محر مه) أي بالصرورة والفطح محلاف ما لا نمرقه

(قوله العبّاد أبه عصمه من ألديوب) أو معناه أبه وفقه للتوبة الحالصة والتأثب مر الذب كريلا ذنب له (قوله لا يقل استهده عن النص) اعلم أن العظم أذا طهر مسه للراد عان لم يحتمل النسح فمحكروالا فان في محتمل التأويل فمسر والأفالسيق لاحل داك المراد قمص والأقطاهم وأذا حبى المراد فالرحبو لمارش الي وال خي للفسيه وأدرك عقلا الشكل أو نقلا المجمل أو غ بدرك أصلا فتشابه (قوله ادائب كوسهامعصة بدلیل قطعی) ولم یکس المستحل مؤولا في عـمر صروريات الدس مأويل الملاسمة دلائل حدوث المالمو محوه لاما مع كمرهم هدا في عسر الاحاع الفطعي منفق عليه وأما كهر مكره فقة حلاف

علمه المهادر ان العالم والمتعا المراه على قرية عان الفاعلان وم العنداب عرب والتجالين بالموجعة aum والموالا وادات والآثار في منا الباس كن بهر أن جعم إراقة قبل هي السوال وطعي الماليك الدول الدول التحريري) والراجهاء الدور بالمدالية وارتع في الوالعبة وعبرين بالمستعجل والتواه علية الشادم القراميك عن كرم يشتبي بن عسيه المارات di lisal du 431 مِذَهُ اللهُ أَنْ رِدِهُمْ صَفِرًا ﴿ وَأَعَلَ أَنْ الْمَدَّةُ فِي ذَلَكَ صَدْقَ النَّهِ وَخَلُوسَ الطوية وجمور التلب ون التعارين) وعبددا لقوله عليه السلام ادعوا الله والمر موقمون الاجاء وإعلموا لن اقد لا ستحب الدعاء مر فلسفالل العابة فاوقعه عمل لحواز لأنَّ وَاخْتَلُفُ اللَّمَامُ فِي أَمَّ هَـٰ لَى يَجُورُ إِنْ يَعَالَ يُسْتَجَلُّكِ وَعَادَ السَّكَافِرُ فَسَمَ الحَمْرِرُ الدُولِهِ لَمْسَالَى أن بكون الخاراء كوار (أوما دعاء السكافرين الا في ضلال) ولام لايدعو الله لا يعزله ولاعدوان إقر وقبل وصفه من التطريق في قضاء أمَّة نجا لا يليق به قفد نقض اقرار وما زوى في الحديث من ان دعوة الطلوموان كانكافراً السجاب المحمول على كفران النعبة وجوزه بمشهر للولة تعالى حكاية عن ابايس (رب انظري الى يوم يبعثون) فقال الله تعالى (أنك من المنظرين) وهذه أجابة واليه ذهب ابوالة اسم الحب كم السير قندي

تبالى السابق دعاأولم بدع وقبل يستواب دفاء الكافر فيأمور الدنيا ولايستجاب في أمور الأخرة ود وابو النصر الديوبيي قال الصندر الشهيد وبه يقتي (وما أخبر به التي عليه السلاة والسلام من عبصل التوفيق بان الأيه أشراط الساعة) أي علاماتها (من خروم الديبال وداية الأرض ويأجو جروماً جو جرور ول عديي والحديث (قوله أسسند عليه السلام من الساء وطلوع الشمس من منرسها فهو حق) لانها أمور مُكَّنَّة أُحْسِر بها الصادق الففاري)أسيد المعراطمزة قال حَدَيْفَة بن أَسِيد الففاري اطلع رسول الله علينا ونحن تتذاكر فقال ما تذاكرون قانا تذكر وكس المدين المهلة أأساعة قال أنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدحال والدابة وطلوعالشمس والنقاري بكسر المين من أندرها وتزول عيسي بن مهيم ويأخوج وتأجوج وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف المصلة (قوله خسف

بالمغرب وخسام بجزيرة العرب وآجر ذلك نار تخرج من العين تعار دالناس الديحمر عروالا جاديث مالسرق) حسف السخان الصحاح في هذه الاشراط كشيرة جداً فتد روى أحاديث وآثار في تفاصانها وكيفيانها فلتطلب من ذهابه وغهره ألى قمر يَّتُولُ وَأَنَّ البِيلَاءُ لَيْمُولُ فَيلِقَاءُ الدَّعَاءُ فَيمَتِلِي أَي إِلَى يَوْمُ القَبَاءَةُ وَرُوى الترمذي وغيره عن أدس ان الأرش

الني صلى الله عليه وسلم قال أن صدقة السر أينلقُ عَضَبِ الرَّبِ وحديث العلم والمتعلم الظاهر أنه لا أصل له وجيديث القبرين أعدل شباهد على رضعه وبطلائه ، وحديث يستجاب للعبد أخرجه مُسلموغيره من رُواية أَتَى هَرَيْرَة بِالْمُطَالِّا رِالْ يَسْتَجَابُ لَلْعَبْدُوأْخُرَجُهُ البخاري من رَوايته أَيْمَنَا الفظ يستجاب لاحدكم ما لم يمجل يقول دعوت فلم يستجب لي *وحديث ال واكم حي كرم أخرجه

عن أبي ذر بافظ قات يارسول الله ما كانت صحف إبراهم قال كانت أمثالاً كاما أنها الملك المسلط

البتلي المغرور اتي لم أبعثك لتجمع العشب بعضها على بعض ولكني بعثنك اترد عني دعوة المظلوم

فاني لا أردها ولو كانت من كافر (قوله وجوزه بعضهم) هو مقتضى قول أسمارنا أنْ أَهْلِ الدُّمَّةُ لا يمنمون من الخروج الي الاستسقاء لان فضل الله واسع يع البر والفاجر والمؤمن والكافر *

الامام احمد وأبو داود والنسائي من رواية يعلى بن امية وأخرجهأيشأأبوداود فيالصلاةوالترمذي وائ ماجه عن سلمان رضي الله عنه *وحديث ادعوا الله وأنَّم ،وقنون أخرجه الترمذي والحا كم عَن أَبِي هُمْ يَرَةً * وَحَدَيْتُ دَمُوةُ المِظَاوِمِ رَوَّاهُ ابْنُ حَبَّانٌ فِي جَمِّيهُ لَهُ وَأَلَّ تَصَيح الاسْنَادُ

وحديث حذيفة بن أسيد الغفازي أخرجه مسلم وأبو داود والترمدي والنسائي عنه وأسيد يفتح

السكفر هدا هوالحم مين ڤولهم لا يكفر أحد من أهل القبلة وقولهم يكفر من قال مُح واستحالة الرؤية أوسب الشيخين أو لمنهما وأمثال دلك مشكل (وتعد مديق السكاهن بجاليا عن الدب كُفر) لدوله عليه السلام من أبي كاهـأفصدقه بما يُقول فقسه كُمر بما أَكُرُكُ عَلَيْنَا الْجَي عليه الصلاة والسلام والسُّكاهن هو الدى يحشير عن السكوائن في مستقبل الرمان ويلرعنيا عُمَّا الاسرار ومطالعة عنم النبيب وكان في العرب كه » يدعون.معرفة الامورشهم، سكان يرعم أَنْ لَهُ لَا من الجلي وتابعة تلغ اليه الاحيار ومنهم من كان يرعم انه يستدرك الامور بههم أعطيه والمنحم الذا الباعلي الميز بالحوادث الآسة فهو متسل السكاهن ونالحملة العنم نالعيب أمم "تفرد له الله تعالى لا سنبل المج للسأد الا بإعلام. 4 تماني أوالهام بطريق المعجرة أو السكراءة أو ارشاد الىالاستدلال الامارات ﴿ يَكُلُّ مِنْكُ فِيهِ وَلَمُدَا دَكُرُ فِي الْفَتَاوِي أَنْ قُولُ الْفَائْلُ عَنْدَ رَوْنَةَ هَالْةَالْفَمْرَ بِكُونَ الْمُطرِمَدُعِبًّا عَلِمُالْفِيكًا لا تكمر أمة كنفر والله أعز (والمعدوم ليس بشير.) أن أربد بالشيء الثات المتحقق علىمادهم..البه المحققون من أن الشيئة أساوى الوجود والشوث والعدم يرادف النبي فهدا حكم ضروري لم سارع ميه الا المعترلة الفائلون فان المعدّوم الممكن ثامت في الحارج وان أريد ان المعدوم لا يسمى شيئًا فهو بحث لموي ممنى على تفسير الشيء لمه الموحود أو المدوم أو ما يصح أن يمإاويحمر عـه فالرحم الي البقل وتتمُّ موارد الاستبهال (وفي دعاء الاحياء للاموات وتصدقهم) اي تصدق\لاحياء (عُهم) أفي عبي الأموات (نعم لهم) أي للإموات حلاها للمعرلة تمسكا بأن العصاء لابتبدل وكل نفس مرهوبة كست والمرء محري بممله لا بعدل عيره وا 1 ما ورد في الا طديث الصحاح من الدعاء للاموات حصوصا في صــلاة الحمارة وقد تواتره السلف فلو لم يكن الاموات هم فه لمــا كان له مهي قال صلى الله عايه وسلم ما من ميت نصلي عايه أمه من المسلمين بيلمون مائة كلهم يشفعون لهالاشهموا هيه وعن سعد س عبادة آمه قال يارسول الله إن أم سعد مانت فأي الصدقة أفصل قال المساء محمر بَرَّأَ وقال هذه لام سـمد وقال عليه السلام الدعاء ردَّ البلاء والصدقة تطورُ عصب الرب وقال قوله هذا والحمُّم بين قولهم لا يكفر أحد من أهل الفيلة إلح)المرادفي المسائل الاحتمادية أما من أنكر صروريات الدس فلا براغ في كاميره ثم هــدا الفول للاشمري وبمعس مناسيه اما النمص الأحر فلم نوافقوهم وهمالة سكمروا المعترلة والشيمة فينمص المسائل فلاحاحة الىالحم لمدم امحادالهائل مه وحسديث من أبي كاهيا رواه أصحاب السلن الاربعة عن أبي هريرة (قوله ومطالعة علم العيب) أي همم أعطيه أو بالهاء الحرر (قوله رثيا) هو الاحجال اء كسر الهمر مو يشد بدالا إء المحتية أي حد إمرا آله أي له محرث براه (قوله من أبالشيئية ساوي الوحود) في ممماللسم ساوق الهاف وماعير في شرح المفاصد قال عمى ال كل موحود °ئ وبالمكس قال ولفط المساوقة يستعمل عبدهم فيا ىم الاتحاد فى المفهوم والمساواه فى الصــدق ولهم بردد فى اتحاد مفهوم الوحود والشتَّية بل رعــا هيه ساء على ال دول ا السواد موحود يعدُّ فائده اهته مها مخلاف قولنا السوادشيُّ *وحديث ما من ميت نصلي عليه أمة أحرحه مسلم والترمدي والنسائي من روانه عائشه * وحديث سعد س ع اده أحرحه أموداو دوءره * وحديث الدعاء برد البلاء والصدقة تطبئ عصب الرسروي الطبراني والحاكم وفال صحح الا ماد عن عائشة مردوعا لا يسي حدر عن قدر والاعاء يبهم بما برل وتما لم ا

(قوله ومعالمة علم النبتيه) أي اطلاعه فلا ينافي أن يكول الهاء الحل (قوله ان له رئيسا من الحن) خلافي الصحاح بطالميه رقيًّ من الحن أي مس المعنى ان اتمادة اوقرنا من الحن ورثي على ورن عبل واليانة وهو اسم لهريق من الحن والأ في ومن البيطان ويعالج من عملة الهماة بعدم، بعداً في الاحتراديات، الثالم إذرافهاس

(تداه ونياه احتمارا على وَعَلَهُمْ لَإِ أَثْمِتَ الْمُقَالِمِينَ النَّهِاسِ مَا بِنْ بِالنَّهِينِ مَنْقِي وَقَدَ أَجِمُوا عَلِي أَنْ الحارق فِهَا تُمِسِّيقُ لِنَّهِمِي وَأَحْسِبُوا أَدُ اللَّهِ رُ يُقْبُرُ فِهِ الرَّاقِ الْعَارِ لِلْمُورِقِيلِي الْمُؤْمِنِينِي لَيْنَا مُخْتَطِينَا الصاوة والسلام بدرا لاشتمامي الدالاجاع في الحرك النو الأحليادي والبعث في الاحتماديات فلافار سدا على أن العباس عندا لحديم شنت لا مظهر (قوله لاتقربة في العدو مبات) عد أعترس عليه بايه الرأويد ء دم العرق باللسة الى الحكم المع الاحتمادي فلا قريب وأن أريد ولنسقالي الحسكماالطلق قسح مملم بل هو أوثل المسيدلة (قوله الموجود الاول ال الله أمن الملاءً كم الح) الوحيان المولان بعيده أن أعطيل رسل الشراد لاقائل بالمعمل ار آدم وعرولا مشيل المامة (قوله وقد عص () pryb du ... فالماأن مسوس ألماء أهم

وآل عرال عد الأواه

عاجم الصلاء والم الام

وف أنه ل الرولديا

وأما أن مصوس المادين

ر سل المالا" / 19 د - يال

1 1, ella ob the don

हैते अमे हैं। के अध

ا ، فوأخم الله

No 111 25 1124

أولى من عمل الأول ٢٠٠

يُلُورَكِانَكُ كُلُّ سِهُمِد مَسِيبًا ﴿ مِ الْعَمَاقُ الْعَمَاقُ الْعَمَاقُ الْوَاحَةُ وَالْمَامِدُ والنَّمَاذ أوالوجوب وعدمه وتمام تحقيق هذكم الادلة والجواب عن تمسكات المخالفين يطلب مرس كتابتا الناويج في شِرح التنافية ﴿ وَرَسُلُ الْبُشْرِ أَفْضَلُ مِن وَسَلُ الْمُلَاثِكُمْ وَرَسُلُ الْمُلاكِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ عَامَةً البشرُ وعَامَهُ البشر أفضل من عامة الملائميّ) أما تفصيل رسل الملاقيّة على عامة البشر فبالاسماع إِل اللَّشرورة وأما تَفْضيل رسلاالدشر على رسل الملاثكة وعامة اأبشر علىعاءةالملااكمة فلوسور، * الاول أن الله تعالى أمر الملائكة بالسحود لآدم عليه السلام هل وحه التعلم والتحريم بدا ل.قوله ومقتمين الحُسكةالامر للادنى ناسجود للاعلى دون المكنن * الثاني أن كل وأحدس أهل الامان يمهم من قوله تسالي (وعلم آدم الاسهاء كايا) الآية ان القصد سه الى تعصيل آدم على الملائكة وسار زيادةعلمه واستجمّاقهالتمعلُم والذكر م» الثالث قوله ثمالي (أن الله أصطبي آدم ونوحا وآل الراهيم وآل عمر أن على العالمين)و الملائكة من حمله العالم، وقد حص من دائد بالاحماع عام تعصيل عامة البشر على رسل الملائكة فمبقى معمولاً به فيما عدا دلك ولا حقاء في أن هذه المسئلة ما به يكسي فيها | الأدلة الظليمة * الرأيم أن الإنسان يحصل|التصائل والكيالات العامية والمماية مع وحود المواثق هان يك صوانا هم الله وان بك حطأ هم قبلي أري لها سدقة بسائَّها لاوكن ولا شعلط وعلموا المدة ولها المبرأت (قوله وقد أحموا الح) الترص مان الفياس عند أشعم منت ومان الأحماع أعا هو في الاحكام العير الاجهادية والبحث في الاجهاديات (فوله لا عرفة في العمومات) ا ترس أيضا بأنه أن أربد الفرق بالمسنة الى الحبكم العير الاحتهادي فسلم ولا يفيا. وأنزأ بديال - فم الحيا لحكم المطاق فهو أول المسئلة (قوله ورسل المشر)عير بالرسل دون الأباء لان الرسول و الربي عدم مد ، مار كمَّا سبق (قوله بالضرورة) أي الدينة لورود السُّكاب المراز عا بدل على افصابهم ﴿مُولُهُ أَمَالُمُ ﴾ (مل عباد مكر مون٧ يمصور الله ما امن هم)(قوله مدا لل قوله تمالي الح) أي قانه به ل على أن أمور «ه سعجود تكرمة وتعظيم أد لم يتقدم هماك ما نصرف اليه الك تم سوى الام بال حود في و إ. ال أَنْ بَكُونَ سِيَحُودُهُمُ لِلَّهُ وَآدُمُ كَالْدَبِلِهِ لَهُمْ وَأَنْ يَهُونَ مُتَحُودٌ ﴾ مْ قَاءُ مقام ال الام في مره ا وأ. يكون أمرهم بالسعود أشلاء لهم ليتميز للعابع مهم عن العاسي وأداكان أوسل مهم فان بيرد من الأه م كمالك أد لا قائل الهصل و شله قال في الثاني لك مهما قاسم أن على عصران را الم أان دود المامة (قوله ال كل واحد من اهل الا مان و من الح) أي لان سوق الآية عادي على المالم من اطهار ما حول عير من افصاية أدم عليه الصلاء والسلام و دمم ماه ٢ وا ده من اله ٢ ، و١١ أذا ، ال (ألم افل اسكمُ الى اعلم تميه السموات والارس) ومها الله علم ما عال الله ام الما ما اصماف العلم بالأساء لما شاهدوا من اللوح وحصلوا في الارمان لذ الواء من الأحارب و ما (قوله وقد حص من دلك ثالا تناع الح) أي خص من أل ابر اهم وأن عمر ان در الاه اه وا إلى ا

--- ۲۷ - حواش المقائد أول }

يلون كرع الحيد قل اودول الى مذالهر

(نوله والضبير للسكومة أر الفتيا) هغي يشنم الماء اسم كالعثوى وبمسامروي ان عم قوم اصدت ليلا زرع نوم عبكر داود عليه السلام بالعم أساحب الحرث فقال سأيان عليه السلام وهو أي أعدى عشرة سة عيرهدا ارفق بالمريتين وهؤ أريدفع ألحرث الى أراب الشاة يقو الون عالم حيّ يعود الى هيئمه الاولى وتدمع الشماة الى أهل الحرث متمعون مها ثم يترادون فعال داود علم السلام العصاء ما قصيت وحبكم لدلك الواعرص على هدا الدلدلاماه محتمل أربكون النحصيص اسكون ما فهمه سلمان علم السلام أحور كما شعر نه قوله عدر هدا أرقق

كتب المعسير والسير والمواريح (والحمه) في العقليات والشرعيات الاصاية والفرَّ عَيْمُ (فَعَ ويسيب) ودهب بعض الإشاعرة والمرلة إلى أنكل محمد في السائل الشرعة المرعية الن الالسي مصيب وجسدًا الاحتلاف مسى على احتلافهم في أن لله نمالي في كل خادثة حكمًا معينًا ألم الحكمالية المسائل الاحتيادية ما أدي اليه رأى المحهد، ومحميق هدا المقام ال المسالة الاحتيادية إما النَّالْكِيُّهُ فة تمالي مها حكر معين قيــل اجتماد الحتميد أو يكون وحيثــذ اما أن لا تكون من الله تعالى الله إدليه ل أن يكون ودلك الدليل إما قطمي أو طبي مدهب الى كل احتمال حماعة والمحتار ال الحسيم معلَّا أوعليه دليل طبي ان وحده الحريد أصاب وان فقده أحطأ والمحهد عبر مكلف ناصات. العموظيُّ [وحمائه فلدلك كان المحمليُّ معدورًا بل مأحورًا فلا حلاف على هذا المدهب في أن المخمليُّ للبِّفلُّ نا ثم واتنا الحلاف في انه محطئ الشداء والنهاء أي بالنظر الى الا إلى والحسكم خرماً والبسه دهبيًّا منس المشاخ وهو محتار الشيم أبي سصور أو الها، فقط أي نالمطر الى الحُسَمَ حيث أحطاً فيما وال أصابيه في الدليسل خيث أفامه على وحهه مستحمةً لشرا علم وأركانه فأنى بما كامس به مرا الاعتمارات وليس عليه في الاحتهاديات افامة الحجمة الفطمية التي مدلولهـما حق ألسه ﴿والدُّا لَلَّ عَلَى أن الحميد قد مجمعينُ وحوه#الاول قوله تعالى(فقهم الها سلمان) والصمر للتحكومة أو الفترا ولو كان كل من الأحسَّهاذين صوابًا لما كان ليبعصيص سلمانٌ بالدكر حهة لأنكلا مهمًا قده أصاب الحسكم حميته ومهمه التابي الاحاديث والآثار الدالة على ترديد الاحماد سالصواب والحطأ محشصارت متوائرة المعني قال عايه الصلاء والسلام ان أصلب قلك عشر حساب وان أحطأب الكحسية وفي حدث آحر حمل المصلب أحرس والمحطئ أحراً واحداً وعن اس مسعود ال أصلب في الله الهمره وكامر المهمله والعداري كم بر المعجمة وفاء بم راء(فولة الاصلية)أي كالابممادنات كحدوث العالم وشوب النارى وصفانه وندتم الرسل وحكم الحفاأ فها عمالف لحسكمه في عرها فالمحطئ في هسده مأحور وفي الاعمساديات آثم أو كاور الاحماع (قوله التي لافاطع فها) أما التي فها فاطع ون نص أو إجماع واحتلف فنها لندم الوقوف عله فالصنب فنها واحد وقافا وهو من واقه دلك الفاطع (قوله أما أن لا كون علم له دايل) أي بل هو كدفين فصادفه من شاء الله عالي (قوله والمحمره عبر مكلف باصاسه) وقيل وسحجه تعصيم أنه مكلف مها لامكامها وعليه الاصبح أنه لاناتم لى مو حرا ماله وسعه في طله و و لى يأثم لعدم اصا- ١ المكلف به (قوله والصمير للحكومة الح } روى أن عم دوم أفسدت رروع سماعة لهلا فأمن داود نالهم لصاحب الحرث فعال سلمان وهو الى احدى عشره سه عبر هذا أرفق بالنهر هين بدفع اجبم الى أهل الحرث فيدمعون بالبابها وأولادها وشعورها والحرث الى أرباب العم هومون علم 4 حي نعود الى ماكان ثم سرادان *و حديث ان أصد أحرجه الامام أحمد من حدث ممرو من الماص اعط ال أصلب العصاء فلك عشره أحور وال أ احمهدت فأحطأت فلك صدة (قوله وفي حا بد آخر الح) رواه الشيحال من حدث عمروس الماس وأبي هربرة بلفظ ادا حكم الحاكم فاحتهد ثم أصاب فله أحران وافكا فحكم فاحتهد مُ أَحمااً فله أحر (قوله وعن النمسمودالج) رواه النسائي وعسره عن الراهيم النحبي قال أتي ع ٨ الله في رحل بروح امراء ولم مرص لها ثم مات ولم ان ما حل مها قال سأحتهد الم كم رأيي

معلية البكيتاب ٢٠ ٩٢ الدليل على قديمه تنافي وسبما ونصيراً ومشأدليس يعرش الممل والى ما يتملق بالاعتماد ٥٥ الدليل على كونه تعالى لدس حديا ۲۶ الهرق میں الحق والعمدیں ٣٦ مسعمة حفاقه الاشياء ثاشة ۹۳ الدليل على كون تعالى ليس حوهيأ ٣٦ ميحت أحيمانيه العلم للخلق الانه الحواس ١٧١ الدليل على كونه تعلى ليس مصورا ولا محدودا ولا مدوما ولا متمهما السليمه وألحمرالصادق والعقل ولا متجزئا ولا متركا ولا مساهيا ¥ عاملواس عس الح ٤٩ والحر الصادق على نوعين أحدهما الحمر ١٨٠ الذلل على تونه سالم، لا توصف المسائية ولا بال كيمه ولا يداري مكان ولا عرى ٥٣ والوع الثاني حبر الردول الونداله مره عله رمان ٠ 16 4 18 14 Y المالقال المالخيل الح ٣٤ "تمسم ما ثانت من أأملم العمل الى السنداهة (١٠٧ ولا تحرح عن علمه وقدرته شيٌّ -والاكساب ١٠٤ ميدي است الصفاء ٧٧ الألمام لدس من أ اد المرامد ، ١٩٧ مالمر الدي عد أهل الحق 1011 صه الدرموالمان

١٨ منحث المالم عم مرأ دراته عماد alle mentle opellean 114 ٧١ ألدالي على حدوث المالم أنه أعدال ١١٧ ديم الأراده والذية وأعرابهالج أ ۱۱۸ د له السل والساق والبريق Y bell 4, - 110 Whollan , PII All VY ٨٠ وهاأ التالاول املادالي في احالي ١٧٤ ماله النام الله دائي باوه

Walle & Hopla, all-moll lave all to all to be the ١١ مرم ١١ ا م العالم هو أد معلى ١١ المورد ١١ المورد ١١

1071 extele , 1111, 11 ۸۴ الدایل و و و م ه ا الم والدلل ا ۸۰ ومن معهور الأدله عد ا بي 1 1 I tell so I also los Il 1241 1A lilly 1 earlas alog و الم أو و ما الراب و الله و ال

1 117/ والمواهر من الشهوة والعصب وسنوح الحاحات الصرورية الشاعلةعن كتساب السكالات كالإين إن المنادة وكيب الكالات معاليمواعل والصوارف أشق وأدحل في الاخلاص فيكوِّنُ العِّمالِ وبرهمت المعرلة والعلاسمة وبمص الاشاغيء الى تعصل الملائكة وتمسكوا بوحوء هزالهما المــلالكة أرواح محردة كامله بالهمل ميرآن عن مبادي الشهرور والآ فات كالشهوة والعصب ويهما طلبات الهيولي والصوره قويه على الافعال المحرية عالمة بالبكواش ماصها وآتها من غدير غُلُظًا والحوامة ان منى دلك على الاصول العاسمة دونالاسلامية * الثاني ان الاساء مع كومهم العلم (قوله أشقى وأدحل مي النشر سعامون ونسه مددون • هم مدا لي فوله نعالي (عامه شديد الهوى) * وفوله تعالى (براي الاحلاص فكور أفصل) ألروح الامل) ولا شك اللملم افصل من المملم * والحواب ال النعالم من الله والملائكة اتماً على وقد قال البي عليه الملام أسلمون * الثالث أنه قد اصطرب في الكمات واأسة عدم دكرهم على ذكر الانبياء وما دلك 🕅 أفصل الأعمال أحريما به لمهمم في الشرف والرسه والحواب الدلك لمدمهم في الوحود أولان وحودهم أحور فالاءِ ل شميًّ وال ولت الملائك في مما للة أُنُّوي وبالتقديم أولى * الرأم قوله سالي (لن تسدكمت المساحر أن يكون عاداً علم ولا الملائميليُّة عمل الشم صعات واصلة المقرس) فال أهل اللسال عهمون من دلك اقصلة الملائكة من عسي عليه السلام أد الهياس في يصمحل نصل المدل في مُمنه البرقي من الادني الي الاعلى هال لا يسدكامي من حدا الامن الورير ولا السلطان ولا يقال:" حسا فاقلت هدا الادعاء السلطان ولا الورير ثم لا فائل بالفصل بين عنسي علىهالسلام وعسيره من الابداء * والحواب ال عالانقبل في حق الأمداء عليهم السلام ومويطهر أن الصاري استعطموا المسمح محث برشم من أن يكون عداً من عاد الله ل ه من ان تكون اماً له هذا البوحيه أيضا يفيد السمحاه لانه محرد لا اب له وقادر برئ الاكمه والابرص ومجيىالمونى خلاف سائرعباد الله من مى آدم فود عالهم نابه لا الله كام من دلك المسام ، لا من مو أعلى منه في هداللمي وهم الملاكك تعصيلهم فقط وأل العشل ال لا أ - لا م ولا أم و عاره - بادر إلى على على إدمال أفوي وانحب من ابراء إلا كمهو الأبرس الماللة تؤيه من اساء واحاء المون فالبرق والعلواعا هو في امن النحرد واطهار الآثار الفود الاف مطلق الشرف والكمال والله دو المصل المطم وصلى الله على سبدنامجمه | قلادلاله على افصالة الملاءئة والله اعلم بالصواب والله للمرجع والملآب وصلى الله على سيدرا محمد المي الانت وعلى اله وسحه إلاي الاي وعلى آله وسع مه وسلم آمس وسلم آمين والحمد للهأولا الاجماع على تعسيل رسل الملائمة على من عدى الانداء من النشر فكون آدم ونوح وحم م الانداء ، صطور على العالمان الدس منهم المهر" لذ الد عجه ص العالم" كه من العالمان ولا حهـ له لمسسره إ 并二角 بالمكشر من المحلوفات كدا في شرح المفاصــد ومحور ان ممن من العالمين رسل الملائك لدلك Italy par was to cut thing eating about litting ear lyers wada at llast Itan على الحر أولى (قوله و بعض الأ مره) أي كاله صي الى كر والى عد الله الحد مي (قوله على الادول الفله مه) من كون الملاء كر ارواحا محرده وانهم تقدرون و هلموز و الاصول.الاسلامية | وما الهم احسام بوراسه والهم لاهدرون الاعلى ما قدرهم الله تعالى عله ولا ملمون الا ما علمهم انه مالي (فالوا سمحا ل لاعلم لما الأماعاه ١ الك اب المرير الحبكيم) الخديد لله الدي هـ ١١٠ لهدا وماكا امَّ اى لولا أن حدامًا الله والصلاه والسلام على سيدما تحد حام الدين وآله وعد احمين

و المشولة تعالى حا" له العاصل الحجهي ، بد الحسكم السالسَّةُوبي مع حامع التعارير علمها

و

عمر شم عنمان شم على" و خلافته. الترتيب أيضا ١٩٨ مبيحت الحلاقة تلاثون سننة ثم بمنسدها ملك وإمارة ١٩٩ مسحت يشترط أن يكون الامام قرشيا ٢٠١ منحت لاسمزل الأمام بالفسق والجور « « مسحث مجه زالصلاة خام كل ير وفاجر الح « « معدث بحب الكف عن الطعن فى الصحابة ٢٠٢ مبعث لشهد بالجية للعشرة المشرة موا « «مبعث ري المسيح على الحمير في الحضر و السفر ٣٠٣ مبعث لأبحرم للبذ الحرة « « مبحث لا يلم ولى درجة الانبياء « « مبحث لا يصل المسد الى حيث يسقط عنه الامر والبهي ٢٠٤ مبيحث المصوص تحمل على طواهرها الح « « مبيحث رد البجسوس كفر وأسـشيخلال المصمةكم والاستهائة مهاكف والاستوزاء بالشريعة كغر ٢٠٥ مسحث البأس من الله تعالى كفر والامن من مكر الله تعالى كفر ١٨٨ أول الاساء آدم عليه السلاموآخرهم محمد [٢٠٦ مبحث تصــديق الكاهر بنا يخبر به عن العيب كفر ١٩٢ أفصل الابنياء عاميم السلام محمد صلى الله ﴿ ﴿ مُمَحَثُ دُمَاءُ الْاحْيَاءُ لَلْامُواتُ وَصَدَّمُون عهم نعم لمع ٢٠٧ ممحث الله تعالى بحيب الدعوات ويقضى ۱۹۳ مبحث الممراح/رسولـالله صلىاللهعا يموسلم ﴿ ﴿ ﴿ لَمُعَمَّدُ مَا أَخْمَرُ لَهُ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيهُ وَسَلَّم من أشراط الساعة مهو حق ٧٠٨ ميحث المجتهد قد يحطي ويصيب ٢٠٩ منحث رسل البشر أقصل من رسل History

١٥٤ مبحث لا يكلف العبد عا ليس في وسعه ١٥١ ميعث الاجل ١٥٨ مبحث الرزق ١٥٩ سعدت المداية ٠١٠مبحث الاصلح العبدليس بواجب على الله تعالى (« مبحث الامامة ١٩١ ميحت عداب القبر ١٦٣ مسمث البعث ١٦٥ منعث الوزن حق والكتاب حق والسؤال حق ١٣٦ ً والحوش حق والصراط حق والجسة أ حق والنار حق ١٦٨ مبحث السكيرة ١٧٢ منحث يجوز العقاب على الصعيرة ر د الاستحلال كفر « « مسحث الشفاعة ثابتة ١٧٥ منحث أهل الكياثر من المؤمنان لا يحليون في البار USY ment IVY ١٨١ مبعث الايمان لايزيد ولايتقص 112 مبعث الايمان والاسلام واحد ١٨٧ منحث السوات عليه السلام والدليل على سوتهما عايسه وسؤ والدليل عليها « « مسحث الملائكة عاد الله تعالى الج « « معدت السكت المؤلة من السماء في العطة مشحصه إلى السياء ثم الي ماشاء الله تعالى من العلى حق



